



سوانح مخمسی



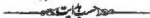
یعنی سیرت شمس الاسلام

سیدنا امام الکبیر حضرت مولانا محمد قاسم انصاری قادیانی قدس سرہ

جلد دوم



سید القلم حضرت مولانا سید منظر حسین گیلانی عم فیوضہ



حضرت مولانا محبت علی صاحب مہتمم دارالعلوم قادیان

دفتر دارالعلوم سے شائع کی گئی



سوانح مختصر قاضی

یعنی (عربی)

سیرتینا الامام الکبیرؑ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم الناولی

قدس سر اللہ عز و العزیز

جلد دوم

حضرت مولانا سید مناظر احسن گیلانی عم فیضہ

بایم

حضرت مولانا محمد طیب حسنا ہتم دارالعلوم دیوبند

مربع ہر

دارالعلوم دیوبند سے شائع ہوئی

(پیشا ہر رنگ و لہجہ دیوبند)

فہرست مضامین سوانح قاضی حسین علی خان

۱	داخلی اصلاحات	۱
۳	احیاء مقبرہ گان	۲
۱۳	حضرت نازری دکنی جی و بی کا حقارتی	۳
۱۴	ولگیوں کے حق و سالت کا احیاء	۴
۲۳	مردانہ و عورتانہ بنیادی الجھڑی سے تعلیم و تہذیب پر بحث	۵
۲۶	شرعی مطالبات کی عدم تعمیل میں مردم و عورت کی تفریق	۶
۲۹	سوانح سوانحی اور حضرت نازری د	۷
۳۲	بدادیں کے قریب مدنی و عورتانہ سب پرکت ہے	۸
۳۹	انتظامی مسائل میں نرمی و سستی کی روشنی	۹
۴۵	عدالت کی بھلائی و ظلمت	۱۰
۵۱	کرک بدعات پر اہل دین سے عہد لینا	۱۱
۶۰	اہل تشیع کے بارے میں اصلاحی اقدامات	۱۲
۶۶	پختہ خانی کے مشیروں کا دفتر	۱۳
۷۰	اہل طوہر پر پختہ خانی کے مشیروں کے سکت جہاںات (نامشعہ)	۱۴
۷۵	تقریر مدنی کو نام کرنے میں حضرت نازری د نے سبکی بازی لگادی	۱۵
۷۷	دور رسد میں تقریر مدنی کا حاکم	۱۶
۷۹	دعائی اقدامات	۱۷
۸۳	انگریز دور انگریزیت سے نفرت	۱۸
۸۴	انگریزیت سے نفرت کا اثر تہذیب پر (نامشعہ)	۱۹
۸۶	انتخاب مشعہ کا پس منظر	۲۰
۹۰	جشنِ چوٹی و کھڑکیوں کے سلسلہ میں حضرت نازری د کے تاثرات	۲۱
۹۳	دوسرے بد مشعہ کی عافی کے لئے قائم کیا گیا	۲۲
۹۷	انتخاب مشعہ میں شرکت کا دل	۲۳
۱۰۰	انتخاب مشعہ کے بعض اہل بیہوش	۲۴
۱۰۰	پاکستان کی مسات پختہ خانی کی سوانح	۲۵
۱۰۶	سیرتِ محمدی میں سیرتِ پاک انتخاب	۲۶
۱۰۶	اہل حق پرست و ستمناہوں کا قبضہ	۲۷
۱۱۱	مشعہ کے بنگلہ میں حضرت نازری د کی شرکت کا مکمل مشاعرہ	۲۸
۱۱۵	خانی سید محمد میں انتخاب مشعہ کی ناک بری کے کی وجہ	۲۹
۱۲۱	قاضی محمد علی محمدی کے وفات کے بعد سوانح کے سلسلہ میں حضرت {	۳۰
	نازری د محمدی کے انگریز و عورتانہ میں اہم مشعہ	
۱۲۲	مشعہ کی جنگ میں شرکت حضرت نازری د کے قوی مدافعت	۳۱

۲۲۲	قیام در سورا بندگی کوثر	۶۱
۲۲۴	تکلیف جہنم حشر عربی "در اسلام اور بندگی کا قیام"	۶۲
۲۲۶	وہابی اہل کائنات شوقی در اسلام اور بندگی	۶۳
۲۶۰	بھیس افسی مسجد جنت کے آئینہ ساری	۶۴
۲۸۱	حضرت بانو تریہ کے نزدیک در اسلام سے خار ساری تحصیل ہونے کے بعد { طلبہ کے لئے حصول علم اور بندگی ضرورت	۶۵
۲۸۶	در اسلام کا نصاب	۶۶
۲۹۴	حضرت بانو تریہ کے نصاب دینی کے خلاف علم جدید کا اثر ہے کہ در اسلام میں { آئے کے خلاف ساری	۶۷
۳۱۴	عشق و کفر صاحب ملک غلامہ کفر اور کفر حضرت کاہنہ در کتب { در اسلام اور بندگی کے لئے ساری	۶۸
۳۱۶	عشق و کفر صاحب کفر اصناف اور کفر صاحب ملک اغیار "سورہ ثعالبہ" { کے اغیار اس کا غایت ہات کی تریہ کے لئے	۶۹
۳۱۷	بھیس خیر حضرت کے اسرار در اسلام اور بندگی کو چاند ساری	۷۰
۳۱۸	پچھلے سال میں در اسلام اور بندگی آمدنی پر ساری ساری ساری چاند ساری	۷۱
۳۲۵	عمارت در اسلام کا سنگ بنیاد	۷۲
۳۲۸	در اسلام اور بندگی علم طلب کی تعلیم کا ایسا	۷۳
۳۴۳	خیر علم طلبہ کا در اسلام اور بندگی ساری	۷۴
۳۵۸	یاد کی تعلیم حضرت بانو تریہ کا ساری	۷۵
۳۶۴	واقعات میلہ خدا شناسی سال اول	۷۶
۴۲۱	واقعات میلہ خدا شناسی سال دوم	۷۷
۴۴۲	پادری افسی کتب میں سے دعا کرنے کا شروع تکرار ساری ساری	۷۸
۴۵۰	حضرت بانو تریہ کا نظریہ کہ بندہ حضرت جیسے کہ کہتے ہیں ساری ساری { نہ کہ کہتے ہیں یا ساری یا ساری ساری	۷۹
۴۶۳	حضرت بانو تریہ کے بارے میں بندہ علم کا خیال کہ "دعا کوئی دعا کہہ ساری تریہ ساری"	۸۰
۴۶۴	حضرت بانو تریہ کے دل پر کتب کی ساری ساری ساری	۸۱
۴۸۴	اسلاف در اسلام کی کتب ساری کے لئے در اسلام اور بندگی ساری ساری ساری { جنتی شہداء میں ساری کے لئے ساری ساری ساری ساری	۸۲
۴۸۵	اسلاف حضرت بانو تریہ کا باوجود شہادت کے ساری ساری ساری { کا ساری ساری	۸۳
۵۰۲	چندت دیانند ساری کے اعترافات کا قرعہ جواب ساری ساری	۸۵
۵۱۲	چندت دیانند ساری کا میر ساری "حضرت بانو تریہ کا باوجود ضعف { کے میر ساری ساری ساری ساری	۸۶

سوانح قاضی

جلد دوم



خدمات و اصلاحات

ذاتی و شخصی خدمات: باغالی دھانی تعلقات کے بوسیدہ نظام اکیسویں صدی کے لئے واسطے ہے جو حکام نے، اور جن مہمات کی سرانجامی کے لئے آپ کا انتخاب فرمایا گیا۔ محلی زمین کے ساتھ بہن کو چند حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ یعنی ہندوستان کی اسلامی آبادی کے لئے ذکر کیے ہیں کہ خود اپنی ملت اور قوم کے لئے جو کچھ آپ نے کیا، ہم اس کی غیر داخل اصلاحات کے عنوان سے کریں گے اور فیروں کے مقابل میں اسلام اور مسلمانوں کی جن خدمات کا اظہار آپ سے ہوا، "خارجی اصلاحات و تحفظات" کے عنوان کے نیچے ان کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ میں کی جائیگی۔

داخلی اصلاحات

یوں تو سید نظام اکیسویں صدی کا جو باوجودی میرا کہ آپ دیکھ چکے مسلمانوں کے لئے بجائے خود مجسم اصلاحی نمونہ تھا، سوانح مختلطہ کے مصنف نے اس عام قاعدے کا ذکر کرتے ہوئے کہ "علماء ربانی کلام عقائد میں تقسیم کا ہر تاسے،" قولی، فعلی، معانی، قولی اور فعلی کا حفظ ہے اور فعلی متوسط معانی اعلیٰ درجہ کا، اور تفصیل اس اجمال کی ہے کہ قولی اور فعلی ہے جو محض زبان سے احکام خداوندی لوگوں کو سنا دینے جائیں اور خود ان پر عمل نہ کرے،

اور فضلی وہ ہے کہ خود غسل کرے، بعد میں لوگوں کو ہدایت کرے، یعنی
کر کے دکھائے، اور علی وہ ہے کہ مال غالب ہو جائے، یعنی نیکو کار، بدی کا چھڑنا عادت
ہو جانے، اور اس کے کرتے میں تکلف کی حاجت نہ ہو۔

پھر وہی سیدنا امام الکبیر کے متعلق اپنا یہ مشاہدہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے
آسوں میں یہ تھا کہ جس غسل کو اول خود نہ کر پتے تھے، دوسروں کو اس کے کونے کی نصیحت
نہ کرتے۔

جس کا مطلب یہی ہوا کہ گنہگار کے ساتھ آپ کا دھرم سرا پا کردار تھا، اور یہی نہیں آئے وہی یہ
بھی لکھتے ہیں کہ

”سوائے حضرت ائمہ علیہ السلام غالب تھا۔“

جو کہ اب تک آپ کے سامنے پیش ہو چکا ہے، بلاشبہ اس سے صنف کے اس درجے
کی تصدیق ہوتی ہے، ”وہی ہی سیدنا امام الکبیر کی زندگی تھا“ اور ان کی زندگی دین کے سوا اور حقیقت
اور کچھ باقی نہیں رہی تھی، اسی نے ”مسلمانوں کی داخلی اصلاحات“ کے مسئلے میں آگے بڑھنا چاہیے
کہ آپ کی زندگی کا ہر لمحہ عمل کا پیغام بنا ہوا تھا، بلکہ حکایت ہے کہ اس سال میں گفت سے زیادہ آپ
اپنی ”رفت“ اور ”مکاشفہ“ ہی سے کام لیتے رہے، جس کا اندازہ ان لوگوں کے بیان سے بھی ہوتا
ہے، جنہوں نے آپ کی تقریریں سنی تھیں، ”مواعدا و خطبات کا بچا کچھا حصہ ہم تک جو پہنچا ہے
اس سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کی عملی کمزوریوں کا ذکر ان میں کم
پایا جاتا ہے، بلکہ عموماً اسلام کی اصلی باتوں پر آپ کی تقریریں مشتمل ہوتی تھیں۔“

گویا زبان سے تو بیحد علم تقسیم فرماتے تھے، مگر عمل کا دھندلک جائے تو ان کے عمر بھر صرف
اپنے عمل سے کہتے رہے۔ تاہم مسلمانوں کی عملی زندگی سے تعلق رکھنے والی بعض خاص باتوں
کے متعلق اس کا پتہ چلتا ہے کہ ”گردنہ کے ساتھ ساتھ گنہگار سے بھی ان کی تبلیغ و اصلاح میں کام
لیا جاتا تھا“ اس سلسلے میں سوانح مخلوق کے صنف نے مسلمان ہند کے ان چند غیر عربی دھرم کا

تذکرہ کیا ہے، جن کی گرفت اب تو مجدائے بہت کچھ دھیلی پڑ چکی ہے، لیکن میدانِ اکبر جس زمانہ میں ان رسوم کی اصلاح پر آمادہ ہوئے تھے، جاننے والے جانتے ہیں کہ اسلامی گھرانوں میں ان کی پابندی کن حدود تک پہنچی ہوئی تھی، خوشی اور غمی، دولت و ثروت کے مواقع پر اس ملک کے دوسرے باشندوں کی کچھ صحبت اور اس سے بھی زیادہ ثروت و دولت کی کثرت نے ان میں اتنی اہمیت پیدا کر دی تھی کہ اسلام کے قطعی مقامات اور کمزرات و فرائض سے بھی کہیں زیادہ ان کی پابندی پر سوسانٹھنے ان کو مجبور کر دیتا تھا، انکار و تقاضی کے مرکز آرائیوں میں دیوانوں کی طرح لوگ مشغول رہ چکے تھے، امیر ہر باغ و بہار، چنگ و ہر ایک اپنی حیثیت سے زیادہ اپنے آپ کو دکھانا چاہتا تھا۔ نتیجہ یہ کہ سوانحِ خطوط کے مصنف نے خوشی کی تقریروں کے متعلق لکھا ہے کہ ”عمر گزشتہ کا سارا سوز یہ صرف کر دیں اور آئندہ عمر بھر کے واسطے قرض کر لیں۔“

اور موت کی غمی کے سلسلہ میں وہی لکھتے ہیں کہ مصارف کے لحاظ سے

”ایسی دس مقرر تھیں جن سے نہ حجت کو نفع، نہ اہل بیت کو اور مثال یہ صادق

آتی تھی، مگر انہوں نے سر ہٹا دیا۔“

خلاصہ یہ ہے کہ یہاں اناس (لوگوں کے دکھانے کے لئے، یہود، مصارف کے ایسے ابواب کھلے ہوئے تھے کہ

کشتل صفوان علیہ ثواب، فاصابہ	جیسے وہ صاف پھر جس پر پڑ جائے پھر اس پر
و اہل فترکہ صلدا	بلش ہرے اور وہ صاف کا صاف ہی رہ گیا۔

کی مصارف مسلمانوں کی معاشی زندگی پر ہوتی تھی، حکومت کا زور جب تک موجود تھا، کٹانی کی شکلیں کسی نہ کسی طرح جائز و ناجائز طریقے سے چکر لگاتی تھیں، اس لئے جو کہ جانے کا زور ہمارے ان یہود و طرحوں کے بڑے نتائج کھل کر سامنے نہیں آتے تھے۔ لیکن حکومت کی یہ جہول بھی جب از گئی تو غمی و ہمت سب کے سامنے آ گئی۔ یہی جہل تھی، انہیں باقی تھی۔ ان عام و مشہور ہیں، جن میں یہ بات بھی ہے کہ ہندوستان ہی نہیں بلکہ کسی نہ کسی شکل میں دوسرے ملک کے مسلمان بھی

جسکا مجھے۔ خاص کر اس ملک کو دہلی بنالینے کی وجہ سے مصیبت کا جہیز مسلمانوں کے مشہدین
گھرانوں کی خواتین عذابات پر ٹوٹ پڑا تھا۔ وہ متحدہ برطانوی "کاسٹل تھا۔

واقعہ یہ ہے کہ نبی نوع انسانی میں شریک ہونے کے باوجود عام انسانی حقوق کے علمائوں
کی غروری بنی آدم کی تاریخ کا کوئی نیا واقعہ نہیں ہے۔ لیکن عرب اپنی جاہلیت کے تاریک دور میں جیسا
کہ کہا گیا ہے ترکیزوں کو زندہ دھکے دینے کی بجائے دھکی کے مرگیاں جوتے تھے۔ ان کی اس
بے رحمی کا اندازہ اسی کی غیر معمولی اہمیت اسی سے ظاہر ہے کہ قیام قیامت کی تیاریوں اور ہرادیوں کا
ذکر کرتے ہوئے انہیں اس کی اطلاع دیتے ہوئے کہ آفتاب کی سطح پر ڈھکائی دیا جائے گی اسکا
مانہ فرمائیں گے اسکا دھکے انہیں گے۔ کائنات کے ان ہر حادثہ کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ
زندہ رہ کر ہوتے والی ترکیزوں کے متعلق اچھا جانے گا کہ کس قسم میں ان کو قتل کیا گیا یعنی "اذا
الغواہ فامثلت ہای ذنب قتلت" کا یہ ترجمہ ہے۔ "ظاہر اس خاص ترتیب کے سلسلہ میں
جنس بزرگ کی اس غلطی کا ذکر جتنا ہے کہ قرآنی نقطہ نظر سے یہ واقعہ بھی ایام قیامت کے
جہاں گل "روح فرسا حوادث کا ہم بدویم فرق انہیں اہمیت میں ان ہی کے مساوی ہے اور مثلاً
جرائم اور گناہوں کے مقابل میں اس موقع پر عرب جاہلیت کے صرف اسی ظلم کی دہریہ کیا ہو سکتی ہے
اسکا یکہ یہی کیا "عرب کی جاہلی زندگی میں جن خریب کاریوں سے مردہ حوروں کے حقوق کو بال بال کوہر
تھے ان کی فہرست یقیناً ہیبت طویل ہے۔

لے خود قرآن میں بھی اس سلسلہ کی سب سے بڑی بات لکھی گئی ہے کہ "وہی میں ایک دل چسپ حال یہ بھی
کہ جن جانوروں کا گوشت عرب کھاتے تھے مثلاً بیڑ بکریاں وغیرہ ان کے حلق قرآن میں ہے کہ وہ
کہتے تھے کہ وہ بکے ان کے ہیٹ سے جو پیدا ہوں وہ صرف مردوں کے لئے ہی ہیں اور یہ بچہ کثرت
میں اتنے تھے کہ مردوں کا بھی حق ہے کہتے تھے مانی بطور حد "الا نفعنا منھا لصدۃ لدن کو سنانا
وعلوم علی الذوا جناد سمعنا کلام" اس جاہلی دستور کی بکثرت تفسیر کی کتابوں میں کی گئی ہے اس سے
علوم ہوتے ہیں کہ انہیں کے حلق کہتے تھے کہ وہ مردوں کا حق ہے اسی نے ترکیزوں کو ذرا کر کے صرف مرد کو کتب
تھے "انہا بکے جب پیدا ہوتے تو مردوں سے کہیا جاتا تھا کہ ان کو گزند نہ دیا جائے گا تو وہ بچوں کا سلسلہ ہی گھریں
ختم ہوا تھا۔ یہی زندہ بچوں کے گوشت سے عورتیں بیڑ عروم رہتی تھیں انکا نام وہ بچہ کر پیدا ہوا تھا بکے گوشت

اسلامی مصلحتوں کو تو مسلمانوں نے آہستہ آہستہ اختیار کیا، لیکن جنرلی ہند میں مسلمانوں کی آمد کا تذکرہ کرتے ہوئے خانی خان نے جو یہ لکھا ہے کہ

”محمد شاہی و کہ خدائی بہ خود بیروی آن جماعت (یعنی ہندو) عہد میں آمد و آمد نہ تھے
پھر اس کی اطلاع دیتے ہوئے کہ اسلامی دنیا کے کسی حصہ میں اس رسم پر کاروبار نہیں ہے بلکہ
”در شان آہنا بزد و بعد گفتی آوند“

اپنے زمانہ میں عہد محمد شاہی تک کے تعلق یہ خبر دی ہے کہ

”ہندوستان کہ یہاں شرفائے اسلام کو مردانہ اصل مشائخ عرب ست دین میں
(معتقد ہر گمان) وہ ہندوستان قبیح و عجیب دانستہ ترک رویہ آباد و جہاد کہ موافق
حکم خدا و مطابقت شرع محمدی ست نمودہ اند“

مسلمانوں نے اس ملک میں آباد ہو جانے کے بعد اس طریقہ کو کیوں اختیار کیا، اس کی توضیح کرتے ہوئے خانی خان نے یہ بھی لکھا ہے کہ ہندوؤں کا حال یہ ہے کہ

”اگر و فخر شیر خوار و با بعد از اسے وہ آوند و او شو ہر پہل خستہ دل میر و ہار بہ بکھل و گرے
نمی آوند“

یہ بیان کر کے کہ شرافت و نجابت کا دھارہ ہندوستان میں جو کہ اسی رسم پر ہے وہ قبول خانی خان کے عام قاعدہ ہے کہ

”یہوں مشہور قوم ماہ اشرف ہر دہا پر چٹھی بہ سیلا می آوند بہ حق ضلے غیر کہ
انچہ را کہ تیز زبانت با شیم سمیت ایں دم ما سرا جا بہلا و غیرت و نشان شرافت
و نجابت دانستہ ترک رویہ ہر گمان سلف نمودہ اند“

حاکم صریح ہے کہ ہندوستان میں شرافت و نجابت کا معیار جو کہ عرب کا یہی قرار پا گیا تھا کہ برہہ ہوتے کے بعد کسی دوسرے معیار کا نہ ہو، عزت و شرف کے نزدیک مسلمانوں نے بھی اپنی شرافت کا معیار اس کو اختیار کیا، لہذا مسلمانوں نے شرافت کے معیار کی بنیاد پر ہی اپنی شرافت کو قائم کیا۔

اس مسئلہ کے متعلق دلوں میں کچھ اصلاحی خیالات ابھرے گئے تھے۔ کیونکہ آخر میں اپنے اختراعات کا اظہار بھی ملے لفظ ملا میں کیا ہے

”اگرچہ اس طریقہ عسکری و شرفاً محمود نیست و دینی ضمنی خدوہا بسیار حاصل می گردد کہ بہ توضیح آنکہ بہرہ عقلی اولیٰ چشم

اور یہی وہ نام ہے ”جب سلا میں بند کر چکاتے ہوئے بکھر دوسری انوں کے حضرت خلد ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ پادشاہ فرماتے ہوئے کہ

”کچھ دعاوات مشنیر ہندوستان میں کہ چوں شوہر ز نے بھیرو نگہ دارند کہ آں رہن نو بہر گز گشت

اور یہ بتاتے ہوئے کہ

”ایں عادت اصلاً در عرب نہ بود“ نقل از آن حضرت دندہ دہاں آنحضرت ”و نہ بعد آنحضرت صل اللہ علیہ وسلم

ان تہذیبی امور کے بعد شاہ صاحب رحمت اللہ علیہ مسلمانان ہند کو وصیت کرنا چاہتے ہیں، کیونکہ یہ عبادت ان کے وصیت نامہ میں کی ہے۔ مگر دھندھاج نے مسلمانوں کے عقائد بھی اس ہی عبادت کو اس مذہب کا سٹم کر دیا تھا کہ بچانے وصیت کے بے ساختہ اس موقع پر دہدہا میں مشنیر ہو جاتے ہیں۔ تاکہ کہنے سننے کی جگہ فرماتے ہیں۔

ممد افغانی رحمت کنا در آن کس کہ ایں عادت مشنیر و استکشافی سازد

جس سے یوں بھی شاہ صاحب کی بے بسی کا امان نہ ہو تا ہے، نیز تو گئے ان ہی کے، ان فقر و غنا کے	گر ممکن نہ باشد کہ مذہم نامہ مرتفع شود
اور اگر عام مسلمانوں سے اس مذہم کا اندازہ ملے نہ ہو	ہر میان قوم خود، قاست، این عادت
تو چاہئے کہ خود اپنے کتب میں عرب کی اس عادت	عرب باید کہ در اگر ایں نیز ملے نہ باشد
کو جلدی کیا جائے، اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو	این عادت، راقع ابداست و بدل
تو اس عادت کو چاہئے کہ دل سے برکھا جائے	

دشمن تھا باوجود کہ ادنیٰ مراتب نہیں منسکر | اور اس کا دشمن بن جانا پڑے کہ بری بات کے
بہیں مست مگر وصیت نامہ | اسلوا کا یہی آخری دم ہے۔

میں نے شاہ صاحب جرنل اشرف علی کی کتاب سے ان کی پوری عبارت اسی لئے نقل کی ہے کہ
اس دم ہمیں ایک گزشتہ کی تختی جس حد تک ہندوستان کے مسلمانوں میں بٹکا چکی تھی، اس کو ان کے خاکہ
بالا اٹھا کر اسے ہم کچھ سیکیں، ان کھنڈوں پر رہا تھا چاہتے تھے کہ کسی طرح مسلمانوں کو اس کے ترک
پہننا نہ کریں۔ لیکن حالات ان کے سامنے ایسے تھے کہ نگاہ پر کامیابی سے کچھ ناکامیہ نظر آتے ہیں
اسی لئے آخر میں دلی سے براہ راست کی آخری تدبیر کے استعناں تک وہ اتر آئے ہیں، اور اسی
سے میر شہ خان مرحوم کی ان روایتوں کی بھی تصدیق ہوتی ہے، جنہیں سلسلہ عقد پرگانہ کی سلسلہ
میں ہم ارداع نکلا کر میں پاتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ جرنل اشرف علی کی، نہایت قصیدہ بھرت کے مستند
بزرگوں کے حوالہ سے میر شاہ حاکم پر روایت کرتے تھے کہ مولانا اسماعیل شہید جیسا کہ معلوم
ہے حضرت شاہ ولی اللہ کے ہوتے ہیں، مولانا شہید کی ہمشیرہ کا عقد گھڑی میں مولانا فیض الدین
ابن شاہ ولی اللہ کے صاحبزادے مولوی عبدالرحمن صاحب سے ہوا تھا، لیکن کچھ ہی دن بعد
مولوی عبدالرحمن صاحب کا انتقال ہو گیا، اور مولانا اسماعیل شہید کی ہمشیرہ صاحبہ پیدا ہو گئیں،
اب سننے خود شاہ ولی اللہ کے گھر لے گا چھوٹے، مولانا اسماعیل کا یہ بیان میر شاہ خان نے نقل
کیا ہے کہتے تھے کہ

”جب میں اپنی بہن کو مشکوٰۃ وغیرہ پڑھا، تھا تو نکاح ثانی کے فضائل قصیدہ چھپنا شروع

تھا کہ مولانا میری بہن کو ترغیب ہو، اور وہ نکاح کر لے۔“ (جلد اول)

عقد پرگانہ کے سلسلہ میں خانوادہ ولی اللہی کے احساسات کی نزاکتوں کا یہ حال تھا تو اس سے
کھٹکا چاہئے کہ ہندوستان کے عام مسلمانوں کی ذہنیست سربلہ بھی کیلہی ہوگی، یا کیا ہو سکتی
تھی۔

بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب جرنل اشرف علی کے کراہتے ہوئے دلی کی دعا قبول ہوئی ہوگی

حضرت سید احمد شہید بریلی رحمتہ اللہ علیہ اس وقت کے سنی ہونے جس کی دعا خواہ صاحب نے مانگی تھی یہ قصہ کافی طویل ہے، سیرت سید احمد شہید میں اس کی تفصیلات پڑھئے، امیر شاہ خاں کہا کرتے تھے کہ مولانا اسماعیل شہید سے کسی سے پوچھا کر لے بی بی شاہ عبد العزیز الدنہ بدھتھارہ سے زیادہ سید احمد صاحب شہید رحمتہ اللہ علیہ سے گردن کی وجہ آپ کیلئے کیا ہوئی! تو جواب میں ماسی کا حوالہ دیا کہ ان کی صحت میں یہ جراثیم بھروسہ ہوئی کہ اپنی بیوہ ہیں کا عقد نہ دے کر میں نے خود کر دیا۔ جس کی تفصیل خاں صاحب ہی یہ بیان کرتے تھے کہ جہلت میں "عقد پیرگان" کی طرف تشریف لے گئے، کو ایک دن برسرِ منبر مولانا اسماعیل شہید تو جہاد سے تھے کہ جمع میں کسی نے عرض کیا کہ میں کچھ کہنا چاہتا ہوں، مولانا شہید کھٹکے، اندھیرے اتر گئے، فرمایا کہ جو کچھ بھیننا چاہتے ہو، بھر دو بھیننا، کہتے ہوئے سید نے پھات سے دلی سنبھلے، ادا اپنی بیوہ ہیں کے قدموں پر غلام ڈال دیا، اندھیرا گڑا کر لوٹ کر آنے لگے۔

"تم جاؤ تو میں دعا کہہ سکتا ہوں، مرنے نہیں کہہ سکتا۔"

وہ بے چاری حیران تھیں کہ قصہ کیسے تم کھٹکے کہ تمہارے عقد کرنے کی دعوے میری بیوہ سے اڑ رہی ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ مولانا شہید کی بشیر و صاحبہ کا کہ بیار تھیں، اندھکاج کی صلاحیت بھی ان میں تھی نہیں رہی تھی، لیکن بھائی کے اصرار سے ماضی ہو گئیں، عقد چھلت ہی کے شہر عالم سید شہید کے رفیقِ خلص مراد احمد لکھنؤ سے ان کا نکاح کر دیا گیا۔ دانشا علم بالصلوب، امیر شاہ صاحب کا یہ علم تھا، یا قاتر میری تم کہا کرتے تھے کہ ہندوستان میں

"مورای اسماعیل صاحب کی بہن کا نکاح ثانی سب سے پہلا نکاح ثانی تھا؟"۔

بظاہر اس کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ عقد پیرگان کی تحریک کا آغاز حضرت سید شہید عالم کے رفیق کی طرف سے سکھ میں جب شروع ہوا تو اس سلسلے میں مولانا شہید رحمتہ اللہ علیہ کی بشیر و صاحبہ کا

ملنے جتنی ہی صورت حال حضرت امروزی دہرادنہ کو بھی پتہ آئی ہے، انہوں نے بھی اپنی بیوی کا نکاح ہی طرح کر کے اس صورت (نکاح پر ممکن) میں قوت پیدا کی تھی۔ (محبوب غفران)

حقد ثانی پیدا ہوتا تھا۔ مگر پاس ہم بد کے دراز کے سلسلے میں یہ سید تارکائی کو نہ تھا۔

ارواحِ فانیہ وغیرہ لوگوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سید شہید رحمت اللہ علیہ کے زیرِ اثر علماء
 ایک طبقہ عقیدہ جیوگان کی کشتیوں میں بہک اور مشغول ہو گیا تھا، کوئی بے چارے مولوی عبد الغنی
 صاحب تھے وہ تو "ماتنوں کی شادی دلتے" مولوی کے نام ہی سے مشہور ہو گئے تھے دیگر روح
 فانیہ، اس سلسلہ میں مولوی محبوب علی دہلوی مرحوم کا نام بھی خاص طور پر یاد جاتا ہے مگر بایں ہم
 نسبِ نسل کی رعایت جو دہلی کی گہرائیوں میں پختہ پخت سے عالمِ حق تھی، اس کی حرکات کا کھان
 آساں نہ تھا، اور تو اور بھی دیر بعد کا قصبہ جلی آن دادالوم سے، اسی کا ایک قصہ سوانحِ محفوظ کے
 مصنف نے اسی سلسلہ میں نقل کیا ہے، لکھا ہے کہ بھلت کے ایک عالم باعمل مولانا عبد اللہ بن
 مروج تھے، "وہ علماء کا دام طور پر قبول تھا، خصوصیت کے ساتھ دیر بعد کے شیخ زادوں میں غیر معمولی
 احترام کے ساتھ دیکھے جاتے تھے، ان کی اصلاحی باتیں عوام و گمان پہنچتے تھے، ایک دن دیر بعد
 ہی میں دہلی گئے ہوئے "مولوی وحید الرحمن بے چارے سے عقیدہ جیوگان کے مسئلہ کا ذکر بھی ہو گیا
 کہتے ہیں کہ اچھی نصیحتی شروع ہوئی تھی مگر مجلس سے قصبہ کے ایک رئیس شیخ زادے صاحب
 اٹھ کھڑے ہوئے اور منہر کے پاس بے ساختہ دہاتے ہوئے پہلے "مولوی صاحب کا ہاتھ
 پکڑ لیا، اور برسرِ مجلس ڈانٹتے ہوئے بولے کہ

تیس مولوی صاحب اس غلوں کو مت بیان کرو، مٹا

یہ دیر میں حضرت سید شہید کی مہادیہ میں بھی شریک تھے، لیکن بعد میں اپنے جلی خندانِ غلام علی کے
 سے دلی داری آ گئے تھے، "ارواحِ فانیہ میں جیو کے کچھ کے ایک غیر معمولی فرد کا ذکر کیا گیا ہے۔ فلسفہ کے ہنگام میں
 کہتے ہیں کہ مولوی صاحب کا فنی عقائد حکومتِ فانیہ کے خلاف شریعت و جماعتِ عالم میں ہے، جب ہنگامِ فرد
 ہوا تو اپنے اس فتنے کے مدد میں اگر فنی حکومت کی طرف سے گیارہ گانوں کا ڈیڑھ پیش ہوا کہ تباری جاگیر
 میں حکومت کی طرف سے عطا ہوئے ہیں۔ لکھا ہے کہ ڈیڑھ کرے کو اسی، مگر فتنے کے ساتھ مولوی صاحب
 پھرتا رہا، جس سے ڈیڑھ پیش کیا تھا، "مصر میں کہہ رہے تھے کہ میں نے جو کہہ کیا تبارہ دہاتے ہیں کیا تھا، بلکہ میرے
 نزدیک مسئلہ کی شکل میں ہی رہی تھی۔" روح

بہان کیا ہے کہ بے چارے مولوی صاحبِ دروم دم بخود ہو کر رہ گئے، کیونکہ مجلس میں کسی کی زبان سے یہ نہ نکلا کہ شیخ صاحب یہ کیا کر رہے ہیں، اگر یا سادری مجلس شیخ صاحب ہی کی مولیٰ اور ہم ذرا تھی !

بہر حال اس قسم کے وسیلوں واقعات سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ عقیدہ جبرگان کی اس تحریک کی مخالفت میں بدعت مسلمانوں کی طرف سے کوئی دقیقہ امتداد دکھا گیا تھا، حتیٰ کہ سید شہید کی جہادی بہیم کی ناکامی تک میں معلوم ہوتا ہے کہ مظلوم و مسموم اسباب کے عقیدہ جبرگان کے سلسلے کی کش مکش کو بھی دخل تھا۔ تاہم حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی دعا اللہ ہی اللہ انہما کام کرتی جھیل جاتی تھی، سید شہید احمدی کے عقیدے کے بعد صیبا کے ہمارے مصنف امام کے بیان سے معلوم ہوتا ہے، اختلاف سبب زہر و منفرد نگر وغیرہ میں امتداد امام اکیبر کے استاد حضرت مولانا ملک علی اللہ کاغذی کے مشہور بزرگ مولانا مظفر حسین رحمۃ اللہ علیہ حسن مدرس کے ساتھ اس تحریک کا آگے بڑھانے میں مشغول رہے، مولانا مظفر حسین کاغذی مولانا کاغذی کی کتاب میں کرتے ہوئے وہی فرما رہے ہیں کہ

”بیرونی کے علاج کی بنا پر اس طرف میں لگتا ہے کہ یہی سے برقی“ اعداد ہیں اور یہی اعداد ہیں۔“

ملک علی صاحب، نے اس کو نہایت خوبصورت سے اجرا فرمایا۔

اور ان بزرگوں کے ہوا جیسا کہ مصنف امام ہی نے اطلاع دی ہے کہ

”ابن دوزنوں بڑا گواہوں (سوا، متکفر حسین دہلوی) اسٹوک علی، کے قدم قدم حضرت مولانا

رسول اللہ اکبرؐ نے اس کو روضہ فتح کی تہنیت

ہیں کی اس نام کی شہادت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ "خدا رحمت کندہ" ہاں کس کہ اس حدوت مشنید ماسکافی ساندہ " اس دلی اہم دعا حدیث کی تکمیل پانچ خرسید عالم اکبر کی خواست بابرکات پر ہوئی " اس کو پورا شائع کیا " ہمارے مصنف نام کی یہ شہادت تو جملی الفاظ میں آدا ہوئی ہے "سورج مخلوط کے مصنف نے اس اہمال کی ترمیمی تفصیل بھی کی ہے " اس کا ذکر

کرتے ہوئے کہ

”کھانہ ٹانی پر گان بکریاں ہر روز صبح جب بھگتے تھے کہ کرتا تو کرنا اگر کوئی نام بھی
لے لیتا تھا تو مارے مرنے کو مستعد ہو جاتے تھے“

ان ہی حالات میں ان کا بیان ہے کہ سیدنا امام الکبیرؑ نے اپنے استاد زہرہ زگوں کے نقش قدم
پر اس سلسلے میں جدوجہد شروع کی، موصافہ خطبات میں مسلمانوں کو اس طرف توجہ داسنے لگے، لکھا
ہے کہ

”اول اہل توگوں کے کانوں میں جو نئی بات پڑی، ’توجہ کئے‘ اور اگر گھر میں کاہن چلا
ہوا“

یہ بیان بھی کاہنوں سے ہے کہ

”ابو بکرؓ بعض سے خلاف میں منسوبے کاٹھے“

دانشاظم العصابؒ کو ان لوگ تھے جو مصلح سہارنپور و مظفرنگر کے کن مقامات کے رہنے
والے تھے، بظاہر وہ بندگانِ خدا تھے ہی کے باشندے مسلم ہوتے ہیں۔ مگر ارادہ میں منسوبوں کے
حضرت داہنے ہونے کی مستقامت کے ساتھ اپنے کام کو جاری رکھا، ان کے بیان سے معلوم ہوتا ہے
کہ بہت آہستہ مردوں کو سیدنا امام الکبیرؑ نے چمک چمکا کر بائوس بنایا۔ لیکن ظاہر ہے کہ مردوں کے
خیال میں تبدیلی پیدا بھی ہوئی تو گیارہ رقمِ خدا ج کی غیر معمولی تاثیرِ قوت کا نتیجہ تھا کہ مردوں سے
زیادہ خود غور توں میں، عند ثانی، ان کا خیال محنتِ بائوس کے لئے داغ بن چکا تھا، کسی صورت کے
لئے اس کا سرچنا بھی اس کے نزدیک گنہگار ہوا یا پھر بائوس کے بعد ضرورت تھی کہ مردوں
کے اندر رقمِ خدا ج کے پیدا کئے ہوئے ملائذیات اور جھوٹے احساسات کا طے قلع کیا جائے، اور
یہ حکیمانہ تدبیر حضرت داہنے نے اختیار کی مردوں کے بائوس کی تقریروں کے بعد ہی کتاب میں
لکھا ہے کہ

”نہایت یہاں تک پہنچی کہ مستورات میں دعا پڑھنے لگے، اور چوڑوں کے کانوں تک

سنان کا لٹائی پیچھے گئے۔

اور اس سلسلہ میں مجددِ مہد آپ کی اس نقطہ تک بقول ان کے پہنچ گئی کہ
 ”کوئی یہ نہ ادا دلا دے“ ایسا نہ رہا جس کے کان تک کلاخ لٹائی کے غضب اُتر
 پہنچے ہوں۔

انفرض آپ کی تبلیغ کا جو میدان تھا، اس میں اندھ ہوا یا بھڑا اپنی آواز آپ نے بچھا دی، اور کوشش
 تو قوں اور گفتار کے سلسلہ میں تھی، لیکن آپ سے پہلے کہ کہنے سے پہلے جس کی عادت تھی کہ وہ بات
 دوسروں سے کہی جائے، پہلے وہ کر کے دکھا دی جائے، خصوصاً اس سلسلے میں سوالیہ طرز اس کی زیادہ
 ضرورت تھی، سوانحِ مخلوط کے مصنف ہی نے یہ لکھتے ہوئے کہ

”جب مراد سے اول اس کام کا بیڑہ بنایا تو کسی کو اس کی امید نہ تھی کہ یہ کام چل
 سکے گا۔“

بہرہ ہی اطلاع دیتے ہیں کہ چل سکتے تھے ترکیب یہ اختیار کی گئی کہ وہی دیوان میں جاتی تھیں
 مرحوم حضرت دلاجن کو اپنا ہاتھ پاؤں کہتے تھے، اسی طرح مراد ہی کے غیر معمولی محبت و اخلاص سے
 جیسے آپ کے گھر کا، کئی خصوصیتیں بنادیا تھا۔ ان کی ایک چیز ہیں تھیں حضرت سے ان ہی کو آواز
 کیا کہ اپنی بہن کا عقد لانی کر دیں۔ لکھا ہے کہ

”اول یہاں محمد حسین صاحب کی بیوہ، بیٹیر کا کلاخ لٹائی ہوا۔“

اور صرف بیٹیر ہی نہیں بلکہ دوسری جگہ وہی ہی اطلاع دیتے ہیں کہ عابدی حسین مرحوم کی
 ”ایک بھانجی بیوہ کا کلاخ لٹائی ہی کرایا۔“

سوانحِ مخلوط کے مصنف کا بیان ہے کہ عابدی حسین مرحوم

”جو کہ اپنی قوم میں عالی نسب ہیں، اس نے ان کا یہ فعل زیادہ خوش ہوا۔“

اور دیوان بھی ہی کے پیش کئے ہوئے عملی نمونوں کو کافی قرار نہیں دیا گیا۔ سوانحِ مخلوط کے
 مصنف نے لکھا ہے کہ تمیک ان ہی دنوں میں جب عقدِ بیگانہ کی تحریک اندر خود کے ساتھ

جاری تھی۔ یہ آخانی واقعہ ڈیل آیا کہ سید عالم اکبر کی

”بشیرہ مای حرمیں رہے ہو گئیں“

یہ بھی ان ہی کا بیان ہے کہ آپ کی بہنو بہرہ جو جاسے والی بشیرہ صاحبہ حالانکہ اولاد والی تھیں لیکن خدمت کی طرف سے اپنے گھر کی طرف سے ایک عملی مثال کے پیش کرنے کا موقع سید عالم اکبر کے سامنے آیا۔ اور ٹھیک جیسے حضرت مولانا اسماعیل شہید نے اپنی بیہن کا تذکرہ کے قول کو نص کے مطابق کر کے دکھا یا تھا۔ سید عالم اکبر نے بھی جو کچھ دوسروں سے فرما رہے تھے خود کر کے دکھا یا اور اس کا دواور کہنے والی اپنی بیہن کو حقد ثانی کرتے برآب نے راضی فرمایا اور اس کا نکاح ہو گیا۔

اس کا تفصیل و قصہ ہمیں نے اپنے تذکرے کے کرات و حالات میں ہی ملے گا۔ یہ جو صورت حال سامنے آئی شہید جن ائمہ کا تھا جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت تاج موقر رحمۃ اللہ علیہ دیران میں نکاح ہو گئے اور وہاں رہے تھے۔ شاد و حلا میں بشیرہ صاحبہ سے ایک صاحب گھرے ہوئے اور جس کی ایک حضرت کے کچھ عرض کرنا ہے۔ حضرت ائمہ سے کہنے کے بعد بھی عرض فرمادی کہ یہ ایک آدمی نکاح کا ذکر کرے گا۔ فرمایا اگر آپ فرما فرمادیں گے ایک شخصیت میں اس شخص سے جو بھی حاضر ہوتا ہیں۔ یہ کہہ کر حضرت وصال کی جگہ کو گھوڑی تھیں۔ اُسے مجلس میں بٹھا کر دیکھا کہ وہی شخص ہے جو عمر کی بڑی تھیں اس کا فیض ہوا تھا جس پر بیکر کا جنت سے عرض کیا کہ آپ کی ایک بہت سے ایک سنت رسول اللہ ہوتی ہے اور میں اجماع سنت کے قائل ہوں۔ یہ سن کر گھبرا کر کہا کہ بھائی! یہی کہاوت ہے میرے بڑے بڑے بھائیوں میں کہیں اس قائل کو کسی سنت رسول کے اجماع کا سبب نہ ہو؟ فرمایا آپ نکاح فرمائیے اس پر میں نے کہا کہ بھائی! تم مجھ سے جو کر میں ضیف ہو گئی ہو۔ سرخیز ہو چکے ہیں نکاح کی فرمائیے۔ فرمایا پس مجھ سے کچھ نکاح لخص عقد ہو گا ان کی سنت کے اجماع کے لئے ہو گا۔ اس میں حضرت کی بنا پر نہیں۔ اُس پر ہمیں راضی ہو گئیں۔ اسی وقت گھر ہی میں حضرت نے نکاح پڑھا اور نکاح سے فارغ ہوتے ہی باہر تشریف لائے۔ مجلس و خطا اسی طرح جی ہوئی تھی۔ حضرت نے بغیر و خط شروع فرمایا۔ مسخر فرمایا عرض کی تھا ہے، یہی ہونے کے بعد کفر سے ہونے اور فرمایا کہ مجھے کہنا ہے کہ آپ تو نکاح ہو گئے ہیں کا وہ خط فرما ہے ہی۔ اور آپ ہی کے گھر میں آپ کی بہن یہ بھی ہوئی ہے؟ فرمایا کہ کہتا ہے کہ وہ بھی وہی ان کے نکاح کے لئے۔ تو اس مجلس میں بھی موجود ہیں۔ چنانچہ گواہوں نے گواہی دی کہ ان کا نکاح تو جاری ہو چکا ہے اس پر تمام جلسہ ختم ہوا اور اسی مجلس میں قرآن مجید پڑھا جس میں حضرت کا کلام ہوئے اور پھر یہ تحریک نہایت قوت سے آگے چلی۔

محرم طیب ۱۲۸۰

قائم رہے کہ جہاں گھٹا کر دہاکا غالب ان شکلوں میں اختیار کر رہا تھا وہاں اس صورت میں
آئی پر عیسائی سوانح خطوط کے مصنف کا یہی ہے کہ

"پھر تو اس دھوم دھام سے نکاح دہائی، جو سب کے 'جیسے کنواری دیکھیں گے' "

ہمارے مصنف امام نے سید احمد علیہ کے تعلق جو یہ خبر دی تھی کہ "عقد بزرگان کی عام
اشاعت ان ہی کی بدولت ہوئی" اس کا مطلب یہ تھا کہ عزت و ناموس کے منافی یہ وہ عہدوں کے
عقد کو جو عمر کا نکھا جاتا تھا "اس غلامانہ خیال کا رد کر گیا" بقول مصنف سوانح خطوط

"تو ہمیں کہ سب بڑاؤں کا علاج ہو گیا۔ مگر جو رنگ دل کے اور تھا کہ نکاح بانی کو یک کئی

"اور شرافت کے خلاف سمجھتے تھے وہ ابھر گیا اور عیب نہ رہا" "

اس میں شک نہیں کہ بیان کرتے والوں نے اس سلسلے میں جو کچھ بیان کیا ہے 'فراوانہ' اس کا نقص
اسی حلقہ کے مسلمانوں سے ہے۔ جس میں سید احمد علیہ کی اپنی تحریک جاری کی تھی 'لیکن
وہ معلوم دار بند کے قائم ہو جانے کے بعد سارے ہندوستان میں پڑا پڑا کر حملہ جو پیچھے آئے
ان کی اور ان کے زیر اثر شخصیتوں کی بدولت ہمارے نسلے تک عقد بزرگان کے رواج میں کافی
دست پیرا ہو چکی ہے۔

اس کے بعد مطلب یہ ہے کہ نہ دستوں کے واسطے طالبی میں اس دم کے انداز میں جو کچھ کام ہو رہا ہو
اس معلوم دار بند احمد کے ہم خیالوں ہی کی کوششوں کا نتیجہ ہے۔ بلکہ عزت سید شہید کے سامنے والوں میں ایک ہفتہ
بل صورت 'جو پیدا ہو گیا تھا' اس کی طرف سے بھی کافی جدوجہد ہوئی۔ سوائے اصل کی شہرہ علم جو وہی مناجات و طہرہ
کا بھی کافی اثر پڑا۔ عجب بات ہے کہ مسلمان تو مسلمان پیچھے وہی خود پسندوں میں مصلحت رنگت رہا ہوا، ان کی تحریک کو
نے نہ کفر نہ ہرے، اگر مسلمانوں کی حمیت کا یہانی تھا تو ان کو نہیں ہرے نہ ہو سکتی تھی کہ ان کی طرف سے یہ تھا ہی ہے کہ
تین کو رنگ کر مسلمان اس سلسلے میں جڑے تھے 'خود ان ہی میں اس حال میں ہم کے خلاف لکھنؤ میں سر پہاڑے تھیں اور
تھوڑا بہت مل گیا ہوئے تھے۔ مگر حال اس کا انکھ نہیں کہ جانتا کہ دارالامجد ہو جہاں اس کے زیر اثر عقول کا بھی ایک
سوار میں غیر معمولی حد ہے۔ ہمارے میں طاقتیں ہمارے کامل ہے۔ یہی خلیفہ جتہ کا شرعی طاقت ہے کہ ہمارے
بھی کہتے ہیں 'جہاں تک میں جانتا ہوں اس طاقت کی مدد سے ہر کسی سب سے پہلے تو موضع دست ہو سکتا ہے
سلیح سے دی کا اور ہفتہ ہے 'ان گھڑوں کے ایک ہزار ہفتہ لگی ہیں (مجموعہ ۱۱) (پہر)

کچھ بھی ہو آج حقوق نسواں کے نام نہاد مخالفی عنوان کی مابین سے احترام و اکرام کے پیدا نشی حقوق سے صنف نازک کی غردی کا جو عام کاروبار جاری و ساری ہے، جس انسانی خصوصیتوں کا ذکر بھی انسانی مجالس میں محذوروں کے ناموس و حرمت پر نا پاک حملہ کچھ بھانپا تھا، شریف، عوں میں جن کا تصور بھی گناہ بن جاتا تھا۔ آج تصویروں اور عکسوں میں ان ہی کو نمایاں کر کے بازار میں چیزیں فروخت ہوتی ہیں، تنہا کی گرم بارانی کاواہدہ نہ اندازی کا عام طریقہ صرفہ ہی رہ گیا ہے کہ اپنی ماؤں بہنوں، بیٹیوں کی عربا بنوں کا قاتل دکاندار کھانڈا کر خریداروں کی توجہ مال کی طرف پھیری جائے۔ عمارت کی ایک کمرہ کے بیچنے کے لئے انسانی عزت و ناموس کو داؤ پر بڑھا دے، اسے بڑھا دے۔

حرم صحاف کا ایک ایک سرمایہ لٹا رہا ہے، لٹا یا جا رہا ہے، لیکن رسوائیوں میں یہ کچھ بھانپا ہے کہ محذوروں کی آبرو و احترام کی ضمانت پر مشیہ ہے جو ہرگز کٹاوتوں کے اند کچھ نہیں ہے اور کرایا جا رہا ہے کہ اُس سے جس لطیف کی لٹاوتوں میں لٹاوتوں کا اضافہ ہو جا رہا ہے، انہی نرس انسانی کی پیدائش، نشوونما کا ساما پار جو تنہا اٹھائے ہوئی تھی، اسی طرح حرمت پر شاید کچھ بھانپا جا رہا ہے کہ سماجی جدوجہد کا وہ جہی، سی پلاوہ یا جلے۔ مردوں کا بے غیرت طبقہ معاش کی بلکی ڈسوداری کو کھینچا چٹا ہے کہ اپنی چیز سے جھٹک کر الگ ہو جائے۔

ڈاکٹر مشدق حسین، قائد برہمن کا مملی نرود اپنی جہاں کا عقد کر کے پیش کیا، "صاف صاحب مرحوم بہ نظام گیر کے خاص ماحول میں تھے۔ ابتدا میں جیسا کہ اپنی کتاب کلمات و دعائیں میں انہوں نے لکھا میں نے "صورت و عاری سے شرف بہت کچھ ان کو حاصل ہوا تھا" بعد کو حلقہ حلقہ اشرف، اشرفیہ اور سرفستانہ ضلع ارحمن گنج مراد آبادی سے بھی مستفید ہوئے۔ اگرچہ حافظ صاحب مرحوم کا مملی نرود بھی اقداسی جہاں سے تھے کافی، لیکن "تجارت" سے تفریق لگتی تھی جس سال پہلے برہمن کے ایک سرعہ صحت کیل مولوی تاجی مرحوم جو حکومت بہار میں صحت تعلیم کے محکمے سے لگے سرفرز ہوئے تھے۔ انہوں نے اپنی جہاں سے ملنے والی کتب کے دور مردوں کے لئے مانتے مانتے "مرد و عورت" کی قسم کا نصف اس طرز کے سلاو میں مقبول لکھنؤ کی طرف سے پائی ہیں، اسے "تجزیہ نگار" کے عنوان سے شائع کیا گیا ہے۔ یہاں پر "تجزیہ نگار" میں سنہ ۱۹۳۶ء

خدا ہی جانتا ہے کہ حق کے واس میں داخل کیا یہ طرہ یعنی آدم کے گمراہوں میں جو ٹھیک چلے گئے
ہے اس کا آخری انجام کیا ہوگا؟

لیکن عورتوں بھی کے حقوق کا ایک پیوہ بھی تھا، جو تاریخ کے ماسلم زمانہ سے سرزمین ہند میں
انتہائی ظہار پائلیوں کا لشکارہ بنا ہوا تھا، کسی شہر اور جنگل کے بغیر اس نے زبان جہد کے بغیر بھی
مردوں سے مزید و ستیروں کے انہیں سند سے کو کال لینے میں کامیابی حاصل کی، کچھ چھپے تو
عورتوں کے حقوق کے احیاء اور حفاظت کا صحیح طریقہ یہی قسم کی باتیں ہو سکتی ہیں اور میں کہہ سکتا
ہوں کہ جنس انسانی کے نجات دہندوں میں ہمارے سیدنا امام اگیرہ کی "شہرہ العزیز کا وجود" ایک
خاص اہمیت رکھتا ہے۔ یہ صحیح ہے کہ ان آجودانوں کا غوغائی شہرہ تو آپ نے کبھی اختیار نہیں
فرمایا، "جو عورتوں" عورتوں کے حقوق کی چیزوں سے کانوں کو بہرا کرنا ہے ہونے میں لیکن قدرت کے
عطا کئے ہوئے حقوق میں کا ہر طبقہ جائز طور پر خدا تھا، ان کی پامانی آپ کے لئے متبادل بھلاشت تھی
"عقد ہرکان" کے ذکر، یہ کل تاریخ کے سر آپ کو یاد ہو گا، کسی موقع پر اس کھڑکڑکچا ہوں، مثالاً کہ
جو ضلع مظفرنگر کا مشہور قصبہ تھا، انھوں نے نواح میں ہے، اسی قصبہ کے مسلمان باشندوں کی
اس برکات امام کا ذکر کرتے ہوئے کہ

"وہاں فرمیں کافی نہیں رہا جاتا"

سیدنا امام اگیرہ فرمایا کرتے تھے کہ طمان آباد کے مسلمانوں کی جاننا کا فریہ ناسی لئے
جائزہ ہر گناہ، رعایت حضرت مرشد تھانوی کی قصص کا کلہر میں پائی جاتی ہے۔ کون کہہ سکتا ہے حضرت
کا کے اس فتوے کی بدولت، آپ شرعی حد کے باطن میں کتنی غریب لوگوں کا سباب ہوئی ہوگی
جہاں تک میں جانتا ہوں، کم از کم مظفرنگر سہارنپور و غیرہ ریگسٹڈ کے عام اصطلاح کی اسلامی بہتوں
اس باغیاء و طرز عمل کی آلودگیوں سے پاک ہو چکی تھی، اور یہ دعویٰ مشکل ہے کہ سیدنا امام اگیرہ کے
نظر کو تلبیہ کے اس عمل میں دخل نہ تھا، عرض کر چکا ہوں کہ کائنات کے مسک میں بھی جب یہی
تکرار اس سے بھی نوازا کر کے آپ کا بچے تھے، "جسے مسلمانوں کی زندگی میں آپ دیکھنا چاہتے تھے"

تو جیسے "عقربو گلان" کے قولی دھڑکے ساتھ آپ کا مٹی ٹوٹا ڈھانڈا ہوا۔ اسی طرح حالات کے بہرہ میں بھی آپ کے مزاج میں کسی کی بیرونی لوگ کیوں نہ کرتے۔

بیرونی مداخلت کے سلسلے میں جیسے عقربو گلان کے سسٹمز میں سیدنا امام اکبر خانہ بدوش کی لاش کے تختے سے حائر نئے عدلی، فوجی و غیرہ کے بزرگوں کی کے کام کی آپ نے تشکیل فرمائی تھی، اسی طرح جیسا کہ چاہئے بھی تھا دوسرے شعبوں میں بھی، اسی خاندان کے دینی احکامات سے آپ کی دائرہ بندی ایک حد تک ہوتی تھی، اسی خاندان کے تعلیم یافتہ بزرگوں کے مقررین آپ کی علمی و عملی صلاحیتیں بروئے کار آتی تھیں، مگر مہاراجا خانہ بدوشی لاش کے اکابر کی عظمت و احترام سے محروم تھا خود شاہ صاحب، جو شاہ کا اور آپ کے عزیز و صاحبزادوں، مولانا شاہ عبدالعزیز بولساٹا، شاہ عبدالغلام و شاہ فیض الدین کا ذکر میں غیر معمولی حمیت و ادب کے ساتھ آپ کیا کرتے تھے۔ اسی سے آپ کے دل کی کیفیتوں کا اندازہ ہوتا ہے، اپنی کتاب "ہفتہ ایشیہ" میں شاہ عبدالعزیز و شاہ علیہ کا نام جہاں کہیں آپ نے لیا ہے وہاں

"عزت اعلیٰ انہ لیں" "فاتحہ الحمد للہ" "ماضی و عہدہ" "الطریقہ" "درجۃ النور" میں مولانا

شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ" سے

یا قریب قریب اسی قسم کے الفاظ بے ساختہ آپ کے قلم سے نکلنے چلے گئے ہیں، اور یہی حال ان کا دوسرے بھائیوں کے متعلق تھا۔ جنہوں نے شاہ غلام مرحوم جیسا کہ مواد ٹکڑوں میں آچکا، واقف ہے کہ

قولی افغان خاندان کے ایک ایک فرد سے محبت و وفائیت تھی : مش ۱۱۱

لیکن ان ولی افغان بزرگوں میں آپ کی خصوصی محبت و حمیت کا مرکزی نقطہ جیسا کہ نگاروں نے نقل کیا ہے، حضرت مولانا صاحب شہید و شاہ علیہ کی مبارک بستی تھی، "سیر شاہ غلام مرحوم" تو کہا کرتے تھے کہ سیدنا امام اکبر کی

"سورن شہید" سے عشق تھا : مش ۱۱۲

کے قرآنی نصب امیہ کی طرف مابین سے جانے کے لئے سیوی آکاشوں سے مسلمانوں کے دین کو پاک کرنے کا سلسلہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے شروع ہوا تھا۔ تلخیص و ترکیب کا یہ کام بارہ محنت کے آگے ہی بڑھتا چلا جا رہا تھا۔ حضرت محمد کے بعد قاضی ابی نے اس میں غیر معمولی خدمات انجام دیں۔ تاکہ حضرت ابی بکر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے شیخ حضرت مسیح علیہ السلام کے دین کی تباہی کی قیادت میں اس تحریک کو "ہندو تحریک" بنا دیا۔ مسند و بدعت کی کٹکٹ کے ان ہی دنوں میں یورپ کی ایک سیوی جہان قوم کی حکومت ملک پر قائم ہو گئی، جو صلیبی دین کے قدیم کلیسائی نظام کی تلخیص کا جوابی گروں سے آئندہ کی تھی، بلکہ ایک طبقہ کی تلخیص و بدعت کے متعلق غیر معمولی طور پر باک ہو چکا تھا، اسی زمانہ میں مسلمانوں کے بعض ملک میں بھی یہ سہلی اٹھ کر شریعت کا انگریزوں کے دین پر مسلط کر کے لگی لیس میں آئیں، مگر ان کی تباہی میں شہادت ہے کہ ان پر عقیدہ کی جانے۔ خصوصاً عرب جو مسلمانوں کا دینی مرکز ہے، اس تحریک کا ذہن اسی کے بعض خاص علاقوں پر فیسر معمولی طور پر پڑا تھا۔ نجد کے باشندے، اور اسی علاقہ کے ایک عالم عربی عبدالوہاب اس تحریک کے سب سے بڑے علم بردار تھے۔

یہی بڑی وسیع تاثیر اسباب تھے جو کائنات پر ہوا کہ سو شہید جس جماعت کو چھڑ کر احیاء عثمانیہ و سوریہ و قون "کی قدوسی صنف میں مشرک ہوئے تھے۔ اس جماعت کے بعض افراد تلخیص و ترکیب کے اس عمل میں متعدد سے جہاد کرنے لگے، مثلاً ہونے گوشت کے ساتھ زندہ گوشت پر بھی عمل جاری کرنے لگے، یہ اعتراضات اس ملک میں آئے، پہلی جنگی تھیں کہ مسلمانوں کی زندگی کی ضمانتیں، اور ملک ملک کو شہرہ کی دیکھاں بڑا گن جیسے، اور قبول سو نظام اگلیں

"علماء و قراء میں کو خلافت است کہنے" مگر فیوض کا یہ

اس خلافت است کہ اپنے عمل جاری کا ختم مشن ان لوگوں نے کیا، اگر نالایق ہے، مگر

مرد انکو لے اور اس وراثت میں راجہ ملے ہیں ۔

عمدہ میں صہوشات کے جتنی ہمدیات کا سیدہ نام لکھ کے جس کچے دھیر سوچے کہ
داخلی گرفت کی وہ کیا کیفیت ہوئی جس نے وہ لفظ کے کھسے پر آپ کو مجبور کیا۔

اپنے اس تہذیبی شیخ الہند اور مولانا عثمانی مولانا کشمیری رحمۃ اللہ علیہم کی رانی اکی سلسلہ
میں بعض ایسے حضرت دلا کے فقہرے تھے ہیں جن میں ایک شہر لطیفہ یہ بھی ہے جو فرقہ احمدیہ
کے سرگرم دکن مولوی محمد حسین بٹاوی کے سوال کے جواب میں حضرت دلا نے ارتقا مندرمایا
ہے۔ بہر حال لطیفہ یہ سنتے ہیں کہ مولوی محمد حسین صاحب نے حضرت دلا کو لکھ کے لکھے
تنبہاں ہیں آپ سے بعض مسائل میں گفتگو کرنی ہے مگر شرط یہ ہے کہ آپ کا کوئی شاگرد بھی دہاں
نہ ہو۔ حضرت نے منظور فرما کر جواب تحریر فرمایا کہ تشریف لے آئیں۔ درمیب (چنانچہ مولانا
موصوف حضرت دلا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پھر وہی عرض کیا کہ تہاں میں آپ سے کچھ باتیں
کرنا چاہتا ہوں اجازت دے دی گئی،

جہاں تک یاد پڑتا ہے، حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ ہی سے یہ بات تفسیر
نے سنی تھی، فرماتے تھے کہ مجھ پر بدکردار کیا، ہم طلبہ باہر تھے۔ دونوں میں گفتگو ہوتے لگی،
بخاری طائیفہ کا زمانہ تھا، یہ اختیار ہی چاہا کہ اس گفتگو کو کسی طرح منسوخ چاہئے (جس اسی
دور انداز سے نگاہ کر بیٹھا گیا جس کے مشعل ہی انہی حضرات بیٹھے تھے) حضرت دلا نے مولانا سے فرمایا
کہ دیکھتے جس مسئلہ میں بھی گفتگو فرمائیے، جس میں وہ باتوں کا خیال رکھتے۔ ایک یہ کہ مسئلہ نہایت
میں تحقیق کا مذہب بیان فرماتا آپ کا کام ہوگا اور وہ انی بیان کرنا میرا کام ہوگا۔ دوسرے یہ کہ
میں مسئلہ نام ابوحنیفہ کا ہوں، اس لئے میرے مقابل میں آپ جو ذلی ہی بطور معاوضہ پیش کریں وہ
نام ہی کا ہونا چاہئے۔ بات مجھ پر محبت نہیں کر شای نے یہ کہا ہے اور صاحب درختا نے یہ
فرمایا ہے، میں ان کا مسئلہ نہیں۔ چنانچہ فاتحہ طاف الامام، رخصتیدی آجی با مجبور وغیرہ بہت سے
مختلف فیہ مسائل میں گفتگو آئے، حسب شرائط کے خدمہ مولانا محمد حسین صاحب مذہب مخالف

بیان فرماتے اور حضرت رعدہ داخل سے اسے ثابت کرتے حضرت کی تقریر کے وہ بیان مرقا نامہ میں صاحب جہوم جرم جاتے اور بعض اوقات توحش میں سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے کہتے کھڑے کھڑے کے قریب ہو جاتے جب گفتگو ختم ہو چکی تو محوطہ (مردی) کو میں صاحب کی زبان سے بے ساختہ یہ فقرہ نکلا کہ

”مجھے تعجب ہے کہ آپ جیسا شخص اور عقلمند ہو رہی ہیں اور علم و فراست و قوت و احتیاط عقید کے کیا سنی؟“

جواب میں حضرت شیخ اہلند کہتے تھے میں نے سنا حضرت رعدہ فرمادے ہیں:

”مجھے تعجب ہے کہ آپ جیسا شخص اور غیر عقلمند ہو رہے ہیں (وہی اجتہاد ہو)۔“

اسی طرح ”عقلمند است“ کے دوسرے ”کہی“ ”فردا“ کے طرز عمل اور طریق زندگی ان کے خاص مشغل اور احساسات و مہمات جن کی اجمالی تصویر تصوف سے کی جاتی ہے وہاں کی ہے کہ ٹولی اس طبقہ پر جن لوگوں میں اور کئی چیزوں سے کام لیکر خط کے ساتھ بھیج کر سر کو بھی لٹا بیٹھ کر بڑی بڑی جی۔ انہیں کے ساتھ گہروں کو بھی اپنی بصیرت سے مردی کی وجہ سے رہی تھی۔ تو باری کی روح ہی کے بغیر کرنے کی فکر میں مشغول تھی، سبب الامام اکبر اس طبقہ کے ان رجحانات سے بھی غیر معمولی طور پر متاثر تھے۔ اپنی جس تحریروں میں بڑی سوزوں کے ساتھ اسی سلسلہ میں سنت و بدعت کی صحیح حدود کو بکھانے کی آپ سے کوشش کی ہے حکیم ضیاء الدین مرحوم (ساجد بنیادین دہلوی) کے نام مطبوعہ مکتوب فیوض کا صوبہ کے مجروح جو شریک ہے چند صفحات ہیں کا یہ خط لیکن ”سنت و بدعت“ کے ضمن میں بڑی چھٹی لکھی کہ کہہ کہم فقر کی نظر سے گزری ہیں، میرا احساس قریب سے کٹا ہوا تھا ”جامیت“ کے ساتھ مسئلہ کا تفسیر کسی ایک کتاب میں پیش ہی سے مل سکتا ہے۔ اسی میں نمبر ۱۰ سری باتوں کے یہ بھاتے ہوئے کہ

مذہب میں بعض ایسے امور ہوتے ہیں، بعض باتوں کو حضرت اور عرض نامہ یہ ہے کہ

پر پکے یا کپنے میں نہیں آتے، کیونکہ مائل اور بے وقوف سب ان کے مامور ہو چکے
کو کچھ جانتے ہیں ۵

پھر مطلب کو مثال سے ذہن نشین فرماتے ہوئے ارکام فرمایا گیا ہے کہ
جیسے شربت بنشہ کے بعض اوقات پھساری کی دکان دغیرہ پر تیار نہیں ملتا اس
صورت میں اس کی ترکیب کھانا پخت کرنا پھر اس کے اجزاء کا مثل بنشہ و فکرا
مار دپانی وغیرہ اور اس کے مسلمان کا مثل دیکھنا و آتش دہن وغیرہ فراہم کرنا بھی
مامور ہو جاتا ہے، اور اس مامور کو لکھا بڑھا، برکس و نا کس بکھتا ہے ۵
۵۲ فیوض قاسمیہ

تھا ہے کہ ایسی صورت میں مریض یا مریض کے تدارک پر کوئی یہ اعتراض کرے کہ تم نے
دیہی میں صاف کو کیوں ڈالا، دیہی کو جو لے کر کیوں پڑھایا جو لے کے لکھا بندھن کا بندوبست
کیوں کیا۔ طبیب نے تو صرف "شربت بنشہ" کے پینے کا حکم دیا تھا، اور یہ مسلمان کا دباؤ شربت ملای
کے سسلے میں جو تم نے انجام دیا ہے اس سے طبیب کے فشاء کی خلاف بندی ہو رہی ہے۔
جو جو جنون کے ادھی کچھ کھا جا سکتا ہے۔

سید شہام انگیر نے اسی طبی نشین کو پیش کر کے لکھا یا ہے کہ
"ایسے ہی طالع قلبی میں بہت سے امور ہوتے ہیں مگر وہ مراۃ مامور نہیں ہوتے"
ضمناً اور علیاً مامور ہوتے ہیں، اس وجہ سے ظاہر میں وہ بدعت معلوم ہوتے ہیں
حقیقت میں بدعت نہیں ۵ ۵۳

حقیقت یہ ہے کہ حضرات صوفیہ اکرام کے بعض مشاغل جن کا حقیقی مقصد "تصفیۃ باطن"
اور تصحیح نسبت "لئے" اور کچھ ہیں ہوتا ان کے متعلق بچشہ کہ کتاب دست میں ان کا ذکر
نہیں ملتا، انصاف سے اگر کام لیا جائے تو آسانی اس کا مذاہد ہو جاتا ہے، ان! بچانے
وسیلہ کے ان مشاغل اور مقدمات کو دینی کے حقیقی مطالبات میں ان کو شریک نہ کرنا چاہیے

یہ عقیدہ بلاشبہ بدعت بن جائے گا غرضیدنا امام اکیس نے یہی لکھا ہے کہ
 "اگر ان امور کو کوئی مقصود بالذات سمجھ بیٹھے تو ظاہر ہے کہ اس وقت ان کی بجائے
 آدمی بوجہ غریب جوئے امور مسنونہ کے نہیں" تو اس وقت میں یہی امور ادا نہ
 نہ رہیں گے ؟

اسی کے بعد فرماتے ہیں کہ

"تو اب غریب یہ سب امور بدعت ہو جائیں گے ؟"

اسی کے ساتھ آپ نے یہ بھی مدعا فرمایا ہے کہ شریعی مطالبات کی تعمیل کی صورت اگر ان
 امور کے بغیر کسی وجہ سے کسی کے لئے ممکن ہو جائے تو فرماتے ہیں کہ اس کی مثال یہ ہوگی کہ
 "شریت ہفتہ کہیں تیار مل جائے تو پھر وہ امور ان کو ذریعہ تحصیل شریعت ہفتہ قرار دیا
 ہے" امام بدیع ہے ؟

اور جیسے صوفیہ کے بعض مشائخ جن کا مرام ذکر کتاب و سنت میں نہیں ملتا لیکن مرام ظاہر
 جیسا کہ خود ہی فرماتے ہیں کہ مشائخ

"توہد الی اللہ" اور تحصیل محبت خدا وندی "اور قطع قیام محبت دنیا اور اہل دنیا اور
 تہذیب اخلاق و انزال خصال ناشائستہ ؟

ان امور کے حصول میں ان مشائخ سے حد ملتی ہے" اور بقول ان ہی کے
 "اہل عقل و تجربہ کا مدی پر ہم مشیدہ نہیں کہ اس مذکورہ اہل عقل و تجربہ کے مقاصد
 کے حصول میں مداخلت ہم سے اس لئے ضررنا اور عرضا امام بدیع ہوئے ؟

اسی طرح اجماع و مکتوب میں اس قسم کی چیزوں کا مذاق آپ نے ذکر فرمایا ہے کہ
 "کون نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ کلام اللہ اس طرح سن
 اور الی آخرہ اسباق میں لکھا ہوا تھا" اس میں اس زمانہ تک نہ راز بر تشدید جرم و عباد
 ہوئے تھے نہ کتب احادیث و تصنیف ہوئیں نہ تہذیب کتب فقہ و اصول فقہ

اور تعبیر کا دستور تھا :

عبداللہ کی مذکور بالا خدمات و ان ذمیت کی جو دوسری چیزیں ہیں۔ آپ کو آج سے
اسی میں شامل فرمایا ہے جو حضرت امام احمد رضاؒ اور شیخ محمد ترمذیؒ کی شریعت کے مطالبات کی تکمیل میں موصول
معد ہیں۔

اس مسئلہ کا ایک حلیہ فیصلہ سیدنا امام الکبیر کا وہ بھی ہے جسے آپ کی کتابوں میں تو
میں نے نہیں پایا ہے، لیکن آپ کے خلف و شیوخ و تلامذہ محمد احمد رضاؒ علیہ السلام نے حیدر آباد کی
ایک مجلس میں اس کا ذکر فرمایا تھا، ان کا یہی وہ مجلس میں شریک تھا، جی جانا ہے کہ اسے
یہاں صبح کر دوں۔ عاصم صاحب رحمہ اللہ علیہ نے حضرت امام کا حال دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ
مشرقی مطالبات کو مذکور حصوں میں تقسیم کر کے فرمایا کرتے تھے کہ ایک حصہ شرعی مطالبات کا ایسا
ہے جس کی روح اور غالب یا سنی اور صحت و اداس ہی کو شریعت نے متعین کر دیا ہے۔ مثلاً
نذاکہ جو حال سے کہ روح اس کی، اگر اشیاء، افعال، المصلوۃ و ذکر ہی، قائم کر دیا گیا ہو، یہ سب
مشرعیت نے اس کی تصریح بھی کی ہے، اور اسی کے ساتھ مذکور غالب و ظاہر ہی صورت کو بھی
تصویر کر دیا ہے، یعنی ہر رکعت میں قیام کے ساتھ کھڑے کر دیا گیا ہے کہ ایک رکوع دو سجدے ہوں
وغیرہ وغیرہ، پس اس قسم کے مطالبات میں تو روح و سنی کے ساتھ شرعی مطالبات کی ظاہری شکل
و صورت میں بھی کچھ قسم کی تزکیہ و تہذیب و کمالی لکھی ہوئی ہے، اسی کے مقابل میں مشرقی مطالبات
ہی کی ایک قسم ایسی بھی ہے، کہ اس میں خدا و روح کا مطالبہ کر کے غالب اور شکل و صورت کے متعلق
کوئی بحث نہیں گئی ہے۔ مثلاً جہاد ہی کے حکم کو لینے، مصلحتاً اور کفر کی شوکت و قوت کا حال
اس حکم کی روح ہے، لیکن شریعت نے اس کا پابندوں کو نہیں بتایا ہے کہ اس حکم کی تعمیل کا وہ
قالب کیا اختیار کیا جائے، عہد نبوت میں صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جہاد کے فرض کو

لے مست و بدعت کے بار میں اس حلیہ فیصلہ کی تفصیلات و تشریحات و مباحث صحابہ و انصار کی
موجود ہیں جو شوق رکھتے ہوں اس میں مطالعہ فرمائیں۔ اور جب غزوہ

اور برہمے اوصاف غیر دکان و طبع آفات کے ذرائع نہ اختیار کر کے اٹھارتے تھے لیکن مروجہ مذہب میں ملک کے آفات بدل گئے ہیں آج کل تو یہ بدعتی نے آفات حرب استعمال ہونے لگی ہیں پس جہاد کے حکم کی تفصیل کی سہولت میں جہاد آفات حرب کا استعمال کر کے جو حاصل کرے کا یقیناً مشہوریت ہی کے مطالبہ کی وہ تفصیل کر رہا ہے اس پر الزام نہیں لگایا جاسکتا کہ جہاد میں خود مسلمان چہیزوں کا استعمال کر رہا ہے اور بجائے سنت کے وہ بدعت کا مرکب ہے۔

برہمنوں کی سنی جوئی بات ہے، جہاں تک حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر سے بات کہہ میں آتی تھی، اپنے الفاظ میں ہے اس کو رد کر رہا ہے۔ کچھ میں جو جو بھی تحریری بہت کج رکھتے ہیں وہ حضرت دہلویؒ کا مذکورہ بالا تقسیم کی واقعیت کا انکار نہیں کر سکتا میری کج میں تو یہی آتا ہے کہ جہاد کا جو ماں ہے، تفریق کچھ بھی صورت ہم دیکھتے ہیں مگر قرآن میں ذکر اللہ کی بھی نظر آتی ہے۔ قبلہ تادقیقہ و ادعل جنوہو امین کھڑے بیٹھے بیٹھا ہر حال میں ذکر اللہ کا مشغلہ بنائے دلوں کی قرآن میں تفریق کی گئی ہے، اللہ کے ذکر کا حکم بھی دیا گیا ہے، ابراہیم اللہ کے ذکر کا مطالبہ بھی قرآن ہی میں پایا جاتا ہے، لیکن وہی ذکر کی مطالبات کی تفصیل کا کوئی خاص قالب مذہب و غیرہ مطالبات کی طرح شریعت سے ستر نہیں کیا ہے، پس جہاد کے حکم کی تفصیل حالات و وقت و مکان کے لحاظ سے جس شکل میں بھی کی جائے گی، جیسے وہ مشرقی مطالبہ ہی کی تفصیل ہے، اسی طرح مغربی کرام رحمۃ اللہ علیہم نے حالات کے لحاظ سے جو قالب مشرقی شکل بھی ذکر اللہ کے لئے جس زمانہ میں ان اختیار کی ان کے اس طرز عمل کے متعلق سوال کہ شریعت میں اس خاص طرز عمل کا پتہ نہیں چلتا خود ہی سوچنے لگے کیا صحیح دینی بصیرت کا یہی تقاضا ہے؟

بہر حال سید کا نام العظیم رحمۃ اللہ علیہ کے پہلے مسلمانوں کی دینی زندگی کی تفسیر و تزکیہ کا کام تو یک سوئی سے انجام پارہا تھا ساتھ میں صرف یہی طبقہ تھا جو

ماوجودنا علیہ الیامنا الاولیٰ | ہم نے اپنے پچھلے باپ و داد کو اس پر نہیں پایا
کو حق و باطل کا صحیح دھمکھرتے ہوئے اسی پر ضرور کر رہا تھا، لیکن تفسیر و تزکیہ کے اس کام

میدان میں مسجد الام الجبیر جس نانا میں اترے تو دوسری ٹولی مسلمانوں میں ان لوگوں کی
پہچتا ہو چکی تھی جو

ان هذ الاصل الا اولیٰ | یہ تو صرف یہلوں کی کہانیاں ہیں

کا حربہ بے ہودی کے ساتھ ہر اس چہرہ بے گلابا چار کی تہذیبی جنگوں سے قتل ہو کر بھی مسلمانوں
تک پہنچی تھی، لہذا تو صرف کا سارا سرا یہ ان کے نزدیک

ان هذ الا اصل قد یو | یہ محض وہی پہل پہن بند ہے۔

سے زیادہ اور کوئی وقعت نہیں رکھتا تھا، لیکن ظاہر ہے کہ واقعی میدان حق و باطل کا نانا، نیست ہی
کا اول الذکر مسلک ہے اور مذاہنیت کا آخر الذکر طریقہ، ایسی صورت میں اس شخص کا کام تو دنیا
بہت زیادہ و خواہ ہو جائے، جو ان دونوں حلقہ ذہنیوں کے اثر سے آزاد ہو کر حق و باطل کے
واقعی مسلک پر چیزوں کو پہچاننا چاہتا ہو، کچھ بوجھے تو کچھ اسی قسم کی صورت حال سے مسلمانوں کی
داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں مسجد الام الجبیر دو چار تھے، ان کی دینی بصیرت داری تھی کہ ان
دونوں متخالف ذہنیوں کے نتائج میں کچھ کے ساتھ کچھ جھوٹ اور جھوٹ کے ساتھ کچھ سچ بھی
مشورہ یک ہے، جھگڑوں و گزروں کے اس طوفانی ہنگام میں حق و باطل کے انبار سے اصل
حقیقت کو کیسے کر باہر لانا، اور آدمی خود کچھ دیکھ رہا ہو اور دوسروں کو بھی دکھانا، خود سوچے کہ
یہ کتنا بزرگ کام ہے، لیکن اسی حد سے زیادہ بزرگ کام کو جہاں تک آپ کے اسکان میں تھا
کہاں حرم و حفاظت اضیاط کے ساتھ آپ انجام دیتے ہے، اسی صفت و بدعت دینے مسئلہ میں
یہ سمجھانے کے بعد کہ بہت سی باتیں جو بدعت نہیں ہیں،

”ان کو بدعت کہنا اپنا قصور ہے“

لیکن احتیاط دیکھنے کے صاف تقاضے میں ہیں اور پھر صفت ”کے غلط کے اطلاق کو بھی آپ
پسند نہیں فرماتے بلکہ ذکر جہاد فیسی کو مشنوں کے بعد آخر میں رکھتے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ
”ہاں پس جب اس کے کہ ظاہر شرع میں یہ ماحول نہیں، اس وجہ سے اس کو اگر

سنت نہ کہا جائے اور ملحق بالسنّت کہا جائے تو مسلمان نہیں" ۱۵ فیوض قاسم

اسی زمانہ میں لوگوں نے "سماح سوتی" کے پرانے مسئلہ کو پھر نئے سرے سے زندہ کرنا چاہا تھا۔ عام مسلمانوں کے قبر پر کاروبار کے ان قصوں کو دیکھ کر جن کے متعلق سیدنا امام اگبیر کا یہ فقرہ نقل کر چکا ہوں کہ "میں سنہ سے ہندوؤں کو براہ راست آپ کو بھلا کہہ سکتے ہیں، بسٹو نے چاہا کہ سوتی کے سماح ہی کا انکار کر دیا جائے۔ مطلب ان لوگوں کا یہ تھا کہ بنیادی اٹھے ہی کو اڑا دیا جائے۔ نہ بانس سے گاڑا نہ سیر سے بچے گی۔

پوچھنے والے نے سیدنا امام اگبیر سے بھی اسی مسئلہ کو دریافت کیا حضرت دلائل سے چند اوراق میں سوال کا جواب دیا ہے اور "جلال قاسمی" نامی مجموعہ مکاتیب میں یہ جواب شریک ہے، حاصل یہی ہے کہ سماح سوتی کا آپ نے انکار نہیں فرمایا، لکھا ہے کہ جب

"قبرستانی میں گذرے تو سلام سے دو گنا نہ کرے" اور "میں بڑے توبہ پر منسوب وقت بھی پیش کرے" اور "مخت بے سوتی سے" جرموں آنکھیں جو اسے پھلا جائے

اور یہ تو خیر قول ہے آپ کے تلمیذ سید مولانا منصور علی خاں رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں آپ کے مسلک کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہوئے کہ

"بزرگوں کے مزبور چاہا کرتے، دعا کرتے چلے آتے۔"

آگے صراحت دینی یہ شہادت اہم ہند کی ہے کہ

"سماح اولیٰ اللہ کے قائل تھے۔"

اور قائل ہی نہیں بلکہ آگے لکھتے ہیں کہ

"اگر اکیلے کسی مزار پر جاتے اور دوسرا شخص وہاں موجود نہ ہوتا تو آؤدھ سے عرض کرتے

کہ آپ میرے واسطے دعا کریں۔" ۱۶

اس سلسلہ میں حکیم صاحب بروم نے مکمل شدہ صاحب قدس الشہرہ کے مزار واقع مروتی کے اس فقرہ کا بھی تذکرہ کیا ہے، جسے شاید کسی جگہ میں دیکھ کر چکا ہوں، جس کا صریح یہ ہے کہ

پہنچے ہوئے ہوں۔ مظلوموں میں سدا کا جو خاندان شیخ آفرین کی اولاد میں شمار ہوتا ہے۔ یہی کہ
 "شیخ" کے لفظ کی وجہ سے آفرین صاحب کی سیدت پر لگ شک کرتے تھے کہتے ہیں کہ ایک
 دفعہ ان ہی شیخ آفرین کے عہد پر سپہ سالار امام اکبر مولانا احمد حسن امجد ہجری کے ساتھ تشریف لے گئے
 آفرین کا کسی عمل شیخ آفرین سے غلامی پر موقوفہ کے بعد سرانجام نہ لیا۔ احمد حسن کو خطاب کہہ کر حضرت
 فرماتے گئے کہ

"مولوی احمد حسن اب مشہد کروادین یہ بات میں"

یہ وہ اسی قسم کی بہت سی باتیں لوگ جو سن کر کہتے ہیں "ان کو دیکھتے ہوئے" "سودا گرونی"
 کے مسئلہ میں حضرت والدہ سے حسن پہلو کو ترجیح دی ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ گرونی کیا
 سکتے تھے۔ کیا اپنے شاہ ہے کہ بھار کرتے، لیکن ہمیں یہ اس کا سبب و مکتوب میں نہیں ملتا۔ "سودا
 گرونی" کے معلق اپنے نقطہ نظر کو نقلی و حقیقی وجہ کی روشنی میں پیش فرمایا ہے، "اس میں یہ ارقام
 فرماتے ہوئے کہ

"عوام اپنے غول خام میں اولیاء کو قلاماد مستغرق یعنی "غنی محتاج" کہہ دیتے ہیں"

تو اگر اس زمانہ میں اس امکان استماع کا بھی چرچا کیا جائے تو اس غن سے معذرت
 کہ شخص نہیں، لہذا فتوح معانی شرک کی کالہاں غائب ہے۔

اس کے مصلحت کا تقاضا آپ سے بھی قرار دیا ہے کہ

"منا سب ہے کہ عوام کو فقط طریقہ مسند و زیارت قبور کا تعظیم کیا جائے، اور اس سے

نیزاد کی اطلاع نہ ہوتے ہوئے۔" مٹ جانا غالی

یہی آپ کا خیال بھی تھا، دیکھتے دلوں کا یہاں کو بھی ہے، مگر اس کے مطابق آپ کا عمل بھی تھا۔

اس کا خلاصہ کا ذکر مولوی اعجاز الحق صاحب مولوی سے اپنے خط میں کیا ہے، "اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ
 مولانا مولانا صاحب ہمارے عہد کے ایک اور پرہیزگار و صاحبِ شایستگی اور اس کا خلاصہ پیش کرنے پر
 میں نے شیخ آفرین کی بہت سی تاریخی مشاہدات بھی پائے غور کو یہ بھی لکھا ہے"

حکیم مسعود علی خاں نے بزرگانِ دین کے مزاج کی حاضری کے حلقہٴ مذکورہ بالا دستور کا جہاں ذکر کیا ہے کہ دستورِ قاس وقت تک تصدیق پتہ ہوتا ہے، لیکن بجائے تنہائی کے حکیم صاحب ہی کا بیان ہے کہ

”ہمراہیوں کے ساتھ آہستہ دعا اور سونے میں بڑھ کر چلے آئے۔“

”زیارتِ قبور کے طریقہٴ سنو“ سے غرض یہی تھی کہ سادہ دل دعا کے قرآن پڑھ کر قراب اس کا صاحبِ مزار کو بخیر دیا جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایک طرف عام مسلمانوں کے غلط رجحانات کی تصحیح بھی کرنا پڑتی تھی اور جہاں تک ممکن تھا مصالیح کے انقضاء کی بھی رعایت فرماتے تھے، لیکن یہی کہ ساتھ اپنے نزدیک جس چیز کو حق جانتے تھے اس کو چھپاتے بھلا نہ تھے، مصلحت کا مطلب آپ کے یہاں نہیں تھا کہ کسی حقیقتِ ابدیہ کا انکار کر دیا جائے خود اس کی مثال دین میں موجود تھی، اسلام سے پہلے شرک کی گرم ہاندیوں میں جیسے کہ دیا جاتا تھا ہے، لہذا ان کے عقیدے کو بہت زیاں دہل تھا، یہ بات کہ طاقی ثنائی جل جہدہ کے علاوہ بھی ایسی تاویر و تفسیریں زندہ ہستیاں ہیں جن کے ساتھ خدا کا عالم کے مختلف شعبوں کی تعظیم و گرامی متعلق ہے، بعض ان میں پانی کے، بعض ہرے کے بعض پھل کے بعض موت کے بعض حیات کے، فرشتے ہیں، عقیدہٴ موت ان ہی کو ذریعہ بنا کر کائنات کے سلسلے کا رد ہوا، کونہم دے رہی ہے، سمجھا جاتا ہے کہ فرشتوں یا دیوتاؤں کی ہم جا پاٹ اور عبادت کا درجہ اسی عقیدے کے غلط استعمال کی پیداوار ہے۔ ایسی صورت میں شرک کے قلع قمع کی یہ ایک کارگر تدبیر ہو سکتی تھی کہ ”اللہ ان کے عقیدے ہی کو دین سے خارج کر دیا جائے، مصالیح کی وجہ سے اگر کچھ حق جائز ہوتا تو ”اللہ ان کا عقیدہ سب سے زیادہ کتمان کا مستحق تھا، لیکن اس عقیدے سے خاصو شی تو بڑی بات ہے۔ کون نہیں جانتا کہ دینی دائرے میں داخل ہونے کے لئے حجۃ الاسلام ایران آئے، اس کا مطالبہ سب سے پہلے کیا جاتا ہے، اسی مطالبہ میں اعلیٰ بادشاہ کے بعد ہی دہلا لنگہ کا جز، بیک مشرک ہے، اللہ سمجھا یا پھر گیا ہے کہ ”اللہ ان کو سزا کر اس عقیدے

کے استعمال کا جو قطعاً اور مسلک طریقہ ہے اس سے لوگوں کو روکا جائے۔ اسلام کی تاریخ مروجہ ہے
مسلمانوں کے جانکر کے جھگڑ کو بھی اپنے وہی حقیقہ سے ہی شریک کئے ہوئے ہیں۔ لیکن جہاں تک میں
جانتا ہوں مشرک کی دوسری قسموں میں چاہے مسلمان کتنی ہی تباہیوں کے شکار ہوئے ہوں لیکن
”جانکر“ یا ان تائوں کی عبادت کا مذاق شاید ان میں کبھی نہ پڑے۔ یہ وہ ایسی صورت میں سوچنا چاہئے
کہ ”قہری کا دہرا“ نہ دکنے کے لئے قلعہ طور پر سارے موٹی سکا اٹکار ایسا ہی کو رہی مصیبت کا اقتض
قراردہیں کہاں تک درست ہو سکتا ہے

یہ دوسری بات ہے کہ شرعی نصوص کا نتیجہ ہی کسی کے نزدیک سارے موٹی نہ ہو۔ لیکن جانتے
ہوئے کہ سارے موٹی ہی شرعی نصوص کا اگر جو اقتض ہے۔ لیکن مصیبت کی بیاہر اس کا انکار کرنا
چاہئے میرے نزدیک تو یہ اسی قسم کی بات ہے جسے قرآن میں

ولا تلبسوا الخ بالباطل وان كنتموا الحق وانتم تعلمون	حق و باطل کو مت ملا دے جانتے ہو جتنے حق کو مت چھپاؤ۔
--	---

کے الفاظ میں بہرہ کا شیوہ قرار دیا گیا ہے ”زیادہ سے زیادہ مصداق کی حریت جائز بھی ہو سکتی ہے
تو اسی حد تک جیسا کہ سیدنا امام الکبیر نے ارقام فرمایا ہے کہ زیادہ چرچ اس مسئلہ کا عوام
میں مناسب نہ ہوگا“ ان کو بس قبروں کی زیارت سنو نہ کا طریقہ بتا دیا جائے۔

بہر حال جہاں تک سیدنا امام الکبیر کے اقوال و افعال ہم تک پہنچے ہیں ان سے ہی معلوم
ہوتا ہے کہ ایک طرف خالق کائنات کے ساتھ آپ جانتے تھے کہ عہدیت خاصہ اور کال منگ
کا درشت اسلام نے جو قائم کیا ہے اس میں کسی قسم کی چٹک پیدا نہ ہو۔ مسلموں کے قدم شکیست لیا
نعمت و انانیت خستہ عین پر ہی قوت کے ساتھ ہے رہیں تو دوسری طرف یہی گرائی اس
کی بھی فروستے رہے کہ اللہ کے انعام یافتہ بندوں کے ساتھ بھی مسلمانوں کا احترامی رشتہ منسلک نہ ہو

لے مکتوبات حضرت مولانا محمد یحیٰ صاحب دہلوی صاحب مکتوبات سے لے کر ایک مکتوب میں تصریح فرمائی
ہے کہ کچھ ایسا بدلہ سے لوگوں کو بھی مل سکے کہ سارے موٹی نہ ہو۔ مخلص غفرلہ

دوسرے نظروں میں پڑیں تو کہہ سکتے ہیں کہ

صراط الدین اصمت علیہ
اُن لوگوں کا راستہ جس پر آپ نے انعام فرمایا
برقائے عالم رواں رہنے کی جگہ، اندرون ہی کے مسلمانوں میں پیدا کی ہے، چاہئے تھے کہ اس آرزو کا
نقد بھی ان کے دلوں میں کم رہا، اور اس شکار میں میر شاہ خان مرحوم کے حوالہ سے یہ روایت
برخلاف کی گئی ہے کہ

’کسی مای سے حضرت نادر قوی و عزم ہند علیہ السلام چھا کہ حضرت یہ جو بزرگوں کے قریب
دفن ہوئے کی تمنا کرتے ہیں، اس سے کیا فائدہ! جب کہ کسی کی برائی کسی پر پڑے گی،
نہ کسی کی نیکی کسی کے کام آئے گی۔‘

خبر کا، آلودگیوں کے خلق جو کہتے ہیں کہ ان کی پیدائش میں بزرگوں کے احقریٰ جہت
کی حوصلہ افزائیوں کو زیادہ دخل ہے۔ ان کے لئے بڑا چھاسو قہ تھا کہ اس مای کے مانگنا خیال
کی تائید کرتے ہوئے کہہ دیتے کہ ہاں تم سچ کہتے ہو، لیکن میر شاہ خان مرحوم کا بیان ہے کہ

’یہ مسائل حدیثی تھے، تھا جہاں جہاں کا مشن تھا اس سے حضرت نادر قوی و عزم ہند علیہ السلام کی ابتدا کی عمر
میں آیا تھا، بعد میں حضرت علامہ مولانا صاحب دہلوی سے بہت ہو، اس لئے یہ فائدہ جس سے لگتا ہو
کہا تھا، مولوی صاحب دہلوی‘

’تھے یہ مطلب ہے کہ اس قسم کے قرآنی نمونے تھے، لیکن ان کے علاوہ بھی دوسری جگہ پر ج
کچھ اس سے خود کشش کی، یا خود اندازہ خود احقریٰ و یک کبر جہد سران میں اٹھائے گا، کہ وہی نمونہ کہ اس قسم
کا نمونہ کہ شفاعت ہی سے کوئی مستفید ہو سکتا ہے، وہی نمونہ ہے یا یہ کسی قسم کی عبادت کا ثواب دوسروں
تک نہیں پہنچا یا سکتا،‘ کا ہر پہلو کہ عامیہ بعد سے زادہ اس کو کوئی وقعت نہیں ہے، کیونکہ خود شفاعت
کا قانون یہ ہے یا یہ اصل ثواب کا سب کی پیدا اس پر قائم ہے کہ آدمی پہلے ایمان لانے سے میں اپنے آپ کو ایمان
کہ چھ پر اور جو سوس نہیں ہے، فیضان کے لئے شفاعت ہی مفید ہو سکتی ہے اور نہ اصل ثواب کے قانون سے
وہ مستفید ہو سکتا ہے، پس اسلام ہر کھنچ سے بھی فائدہ ایمانی دائرے میں داخل ہونے کی کسی اور کشش ہی سے
آئی کہ پہنچا ہے، پس ان صورتوں میں ہی یہ بات صحت ذاتی ہے کہ پہنچا سہا و کشش ہی سے مستفید ہو سکتا
ہو، جو سہا و کشش کی طرف سے دہرائی و غیرت و ایمان قوی سے مستفید نہیں ہو سکتا تھا۔‘

صدر میں دونوں کے ساتھ پیش آئیں لیکن جتدوئہ آبائی جھوٹا رنگ بھی اترتا چلا گیا اور حد سے گھنٹی ہوئی آنکھیں وہیں آہستہ آہستہ حدال کارنگ پیدا ہوا اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلامی ہند کی کثرت پر پھر کراہت یا کراہت اسی کراہتوں کی صحیح دینی زندگی کہنے پاتے آئے ہیں۔ جسے سیدنا الامام اکبر (ع) آپ کے احباب و اصحاب نے قزوین و عملا اپنے اپنے زمانہ میں ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے پیش کیا یا آج بھی پیش کر رہے ہیں۔ اور یہ اس کا اثر کرنا چاہئے کہ داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں سیدنا امام اکبر کے رفیق الدین و آخر حضرت قطب گلگڑی مولانا رشید احمد رحمۃ اللہ علیہ کی گرانمایہ خدمات بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہیں۔ امام ربانی حضرت گنگوہی کو خشف وجہ سے اس دوا میں کام کر کے کے مواقع بہت زیادہ میسر آئے، اجمالی طور پر مسلمانوں کی دینی زندگی کے اس قالب کی امام تیسرے دو بندیت سے کی جاتی ہے۔ اہل سنت و الجماعت کے عقائد کے ساتھ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق تقلید اور اتباع سنت کے ساتھ صفیاء زندگی اس جماعت کے اہل علم کی خصوصیت ہے جس کی تفصیل کے لئے مجلہات کی ضرورت ہے، سیدنا امام اکبر کے تلمیذ سید مولانا نور علی دہلوی نے حضرت الامام کے عقائد و طریقہ عمل کا ذکر کرتے ہوئے جو یہ اطلاع دی ہے کہ

”عمل اہل حق تھا اگر ہر سنت کے اتباع میں بہت خیال رکھتے تھے اور کبھی کبھی طاعی مسائل پر بھی غور کرتے تھے اور حضرت امام اعظم اور حضرت شیخ محمد بن عبد اللہ بن علی اور حضرت مجدد الف ثانی کے کلمات اور دعوات کے نہایت مستعد تھے اور بہت قربت کیا کرتے تھے اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے علوم کو سب پر نگاہ رکھنے کے علم سے اعلیٰ درجہ پر پہنچاتے تھے“

اسی کے بعد حکیم صاحب نے الیہ اللہ کے مزاروں کے ساتھ حضرت دوا کے طریقہ عمل کو بیان کرتے ہوئے مکمل شاہ صاحب مرآۃ الی کے مزار اسی قصہ کا تذکرہ کیا ہے جسے نقل کر چکا ہوں، حاصل اس کے بیان کا یہی ہے جو فقیر نے عرض کیا۔

جامہ مسلمانوں کی داخلی اصلاحات کے سلسلے میں مسیحا عالم الکبیر کے طریقہ کار کے متعلق اس کا بھی ہند چلنے ہے کہ اپنی اصلاحی کوششوں کو چاہتے تھے کہ حتی الوسع فتنہ و فساد کی کھدوئوں سے پاک رہے۔ "فیوض قاسمہ" میں بابک قادری مکتوب مولوی عبداللطیف دہلوی صاحب کے نام ہے اس زمانہ میں لوگوں نے "علم غیب" کے عنوان سے ایک مسئلہ مسلمانوں میں چھیڑ دیا تھا، یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کسی اللہ کی طرف علم غیب کے لفظ کا انتساب شرعاً جائز ہے یا ناجائز۔ مولوی عبداللطیف صاحب نے حضرت سے اسی مسئلہ کو دریافت کیا تھا، اصل مسئلہ کی تحقیق آپ نے جو کی ہے۔ اس کا ذکر ترواث، انتساب کے علمی و فکری نظریات کے سلسلے میں کیا جائے گا۔ یہاں تو باہمی مشابہات و منازعات کے متعلق حضرت کے رجحان واضح کرنا چاہتا ہوں

جواب کی ابتداء ان الفاظ سے کرتے ہوئے کہ

"عنایت نامہ رسیدنا باعث کمال گردید۔"

پھر اس قسم کے وصال مباحث کے جھگڑوں و رگڑوں کے متعلق آپ کے دلی مہذبات کا جو رنگ تھلا اس کو ان الفاظ میں ظاہر فرمایا گیا ہے۔

"باب اس زمانہ چہ پر شور است کہ بجائے محبت و اخوت اسلامی، عداوت ہوا مستند و آں مسائل کہ متفق علیہ بودند، اختلاف پیدا آمد۔"

اسی قسم کے ایک دوسرے نزاعی مسئلہ کے متعلق اپنے ایک استاد گرامی نامہ میں ادرت نام فرماتے ہیں۔

"اس زمانہ میں یہ قوت پے جا ہے کہ اختلاف اٹھ جائے، اختلافات پیدا ہو جائے ہاں اہل علوم اپنے لئے روزگار میں فہم و خفا ہوتا ہے تا جو بعد فہم میں ملن تھا کہ یہ اختلافات اٹھ جاتے، مگر آپ جانتے ہیں کہ آج کل یہ دونوں باتیں نصیب اسلام ہیں کہ اختلاف ہی موجب عداوت ہے، اور یہ عداوت باہمی موجب تغیر یک دگر ہے، کوئی کسی کی

نہیں سنا اور بے شک ”دوسروں کی رسم و رواج کو خلع بھٹا ہے“۔

انفرس نئے نئے عزائمات سے معمولی معمولی جزئی باتوں کا مسلمانوں میں چرچا کر کے انتشار و شقاق پیدا کرنے کی عام مولویانہ عادت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا امام الکبیر حضرت کاہرہ تھے انھیں کو سخت ناپسند فرماتے تھے ”اسی طرح فرعیات میں ایسے احکامی مسائل جن میں مسلمانوں نے خلف نظام طبع کا اختلاف ظاہر کیا ہے ان کے متعلق آپ کا خیال تھا“ اور کتنا ناگزیر خیال تھا ”اس قسم کے ایک مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے ادریہ فرماتے ہوئے کہ ”طریق میں بڑے بڑے اکابر ہیں“

اور اپنے اسی خیال کو ان الفاظ میں پیش کرتے ہوئے کہ ”اگر ایک طرف جھوٹے تو کسی نہ کسی طرف دالوں کو برا بھلا بڑے گا“ آگے اقام فرماتے ہیں۔

”سوائے ابن اسلام کو یہ ضروری ہے کہ ایسے مسائل میں خود کو ایسے بچے نہ ہو بیٹھیں کہ دوسری طرف کو باطل باطل سمجھ لیں“۔ سید جمال قاضی

آپ کا ایک طرز عمل اس نوعیت کے مسائل میں عنوان بھی معلوم ہوتا ہے کہ ”وہاں پر مشکل ظہر اٹھاتے تھے“ پوچھنے اور حلیات کرنے پر کسی نے رباہ امر لڑ کیا ”تب عبور“ اور ترجیحی نقطہ نظر اس خاص مسئلہ میں آپ کا ہوتا اس کو طائرہ ذکر یا کرتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ ایک جگہ نہیں متعدد مقامات میں تقریباً بالائزہام اس قسم کے الفاظ فرماتے چلے گئے ہیں ”خطہ جمعہ کی راز کے متعلق علماء ابن السنہ والجماعت کا ایک تحریم خلافیہ“ یہ چل آ رہا ہے کہ درہائی آہاریوں میں اقامت جمعہ جائز ہے یا نہیں۔ میر محمد صدق سے جو قاتل سہا زہد کے رہنے والے تھے اپنے خط کے ساتھ حکیم عبدالمصاحب کا اسی مسئلہ کے متعلق ایک سوال بھی بھیجا تھا ”اسی کا جواب دیا گیا ہے“ ”فیوض قاسمیہ“ میں بھی شریک ہے ”جو ابھی جن اجہادی سپردوں کا اعجاز فرمایا گیا ہے“ ان کا ذکر تو اپنی جگہ پر کیا جائے گا ”مگر ان کے سوا

مختلف عبرت، سورا جزاء پر پکڑا کر پھیل رہا ہے، عظیم عبدالسلام کا ذکر باوجود معاشرت کے سننے
کن مخاطب فرماتے ہیں،

”مجمع البحرین شریعت و طریقت، مخدوم و مطاع خاص و عام، جناب مخدوم سنا سونے
سید عبدالسلام صاحب دام برکاتہ“

عاشق اعظم بالاصواب یہ مولوی عبدالسلام کون صاحب ہیں، کوئی بھی ہوں۔ لیکن پھیلی نسلوں میں ہم
سے ان کی شہرت نہیں سنی ہے۔ لیکن دیکھو وہ ہیں حضرت ملا کو غیر سنی القاب و آداب کے
ساتھ ان کا ذکر فرماتا ہے میں۔ اسی خط میں کتابوں کی کئی کے سوا اس قسم کی باتیں بھی پائی جاتی ہیں،
یہ فرماتے ہوئے کہ

”لنکا دانی“ اور اس بے سرو سامانی زجرات ہم جو کار باجل آئندہ دل بدست کار
فرماتا ہے۔

آگے لکھتے ہیں

”ذخیرہ عام، میں خیالات پر گندہ من اند، اگر کچے دانگر جل ہی نشینہ زنگر آں دا از جملہ
مضامین شعریہ ہی چید“

بہرہ نگہ کر کہ حکم کی تمیں کہ ضروری خیال کر کے جواب تو دے رہا ہوں اس مقام فرماتے ہیں۔

”اگر پسند خاطر خدام والا مقام افتادہ فہر المراد صد کالائے زبوں بریش خاندانہ نامہ خوش
ماہ از خواہم گرفت“

یہ فقرے تو خط کی ابتدائی تنبیہ کے ہیں، مضمون کو ختم کر کے یہ اہتمام فرماتے ہوئے کہ
”اے استغفار، ذہن مار سٹائے سے ہاں ہی دہد“

اللہ خدا اپنے حلق اس معرکہ کو پہنچا

ذہن فاضل نہ فہم نہ فہم نہ فہم نہ فہم

کو استعمال کر کے لکھا ہے کہ اجتہاد کا حق مجھے حاصل نہیں ہے۔ اس لئے غلط افتادہ کا پتہ خدایا

مانے پر مجبور نہیں کر سکتا اور یہ کہہ کر کہ

”اگر دیکھو ان ہم صغیر من شوند نصیباً“

اسی کے بعد تہجد والے فقرے کا اعلان القایں کیا گیا ہے کہ

”وہ نہ کلائے زلوں بریش خاوند از دستِ بے سنی ما بر سر من زند“

اور یہ فرامانے متعلق سوا، لیکن بات اسی پر ختم نہیں ہو گئی ہے، علم کا باطن ذہن دلوں میں تنگی نکالوں

میں کو تہدی کے امراض کو جو پیدا کر دیتا ہے، ان امراض کے علاج کے لئے پڑھنے والوں کو

چاہئے کہ سیدنا امام الکبیر کے ان الفاظ پر غور کریں۔ یہ فرماتے کے بعد کہ ”میرے خیالات کو تو میرا

سر بردار دیجئے :۔ بغیر کسی دغدغہ کے ارکام فرمایا گیا ہے کہ

”ہرچہ مناسب دقت حادثہ احوالی اشادات علماء دہل کو لانا ہمارا قرن و حدیث

درد نکلند“ اختیار فرمائند“

یہی نہیں آگے یہ بھی ہے کہ

”ہاں نیاز مندا ہم مطلع فرمائند“

اطلاع بخش کی یہ درخواست کس لئے کی گئی ہے ! کیا اعتراض و تنقید کے لئے ؟ نہیں

سننے فرماتے ہی

”تاہم ہر دئی جم غفیر من ہم سر دجم“ اور بے تفرق کر نشوم“ ۱۱

اور یہ مضمون کسی ایک جگہ آپ کے قلم سے اخفا ثابت نہیں نکلا ہے۔ قاسم العلوم کے ایک مقالے میں

یہی مقام فرمایا گیا ہے۔

”ہرچہ جلی ری زند بر صغیر من گذارم اگر ماست آیمانان طرف مست آمد من خود بر

یکجا مانی نکلائی خود گوارم“

حضرت دہل کے مقالے میں اور کہہ رہے ہیں کہ کثرت اس کی مثالیں آپ کو سلسلہ شریعی میں جائیگی۔

لوگوں کو حیرت ہوتی ہے کہ دوست تو دوست تو شمس بھی سیدنا امام الکبیر کا نام جب لیتو ہیں تو

احرام ہی سے ملتے ہیں۔ مشکل یہی ہے اس کی نظیر چنی ہو سکتی ہے کہ عیالوں سے بھی حضرت دانا کی شہی میں اس نظام اور سائنس دانوں کا استعمال کیا ہو، جن کے استعمال کر کے عادی اس نائن کے معارفہ اور ساری عورتاں ہو گئے تھے؟

عربی سے ہر اس لئے نجیب نہیں ہوتا کہ حضرت دانا نے جس طرز عمل کو اختیار فرمایا تھا۔ اس کا عادی بنو تھا۔ قرآن ہی میں اعلان کیا گیا ہے کہ دشمنوں کو بھی دوست بنانے کا یہ قدرتی طریقہ ہے۔ مگر ہر ہوسٹاک کا یہ کام نہیں ہے۔

وَمِلِّقَهَا إِلَّا الَّذِي فِي صَبْرٍ
وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا ذَوْ حِطِّ عَظِيمٍ

ہر بچہ تمام نہیں مصیبت کا جانا مگر انہیں کو جو صبر اور بردبار ہیں وہ نہیں دیا جاتا۔ مگر انہیں کو جو بڑے صاحب نصیب ہیں۔

یعنی ہر دل کو یہ دست دہہرا کھ کو فراخی کی یہ دولت کب نصیب ہوتی ہے؟

خلاصہ یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی دینی تربیت و اصلاح کا جو کام بھی آپ کرتے رہے، اس میں دل آنکھ اور سبوں کی تحسیر و ترقی سے بچنے کی کٹنگز کوششوں میں بھی ہم آپ کو مشغول پاتے ہیں لیکن اسی کے ساتھ "ماہیت" یا بے جا اخلاقی ڈھنگ پوشی بھی آپ کی عادت نہ تھی۔ اس کی متعدد مثالیں گزری ہیں کہ وہی درجہ کے حامی آدمیوں کی دعوت بھی مسجد امام اچیر بد نہیں کرتے تھے۔ وہ شلوار نہیں پہنتے تھے۔ وہ بوند کے نور پاف انڈیا کا قصہ گزرتا ہے کہ برستے ہوئے پانی میں کن کا چوٹا باندھ کر اس غریب کے گھرانہ جبری بات میں آپ پہنچے ۱۲ ماہ اس کی بدلتی ماش کی دل جھاس سے جھٹکی کی یہ جانتے ہوئے کہ انعام اس کا دشوار ہو گا۔ محض اس کی دل دہی کے لئے فوش جان مریا۔ لیکن اسی کے ساتھ دعوتوں ہی کے سلسلہ میں مولانا حکیم منصور علی خان صاحب حیدر آبادی دہلی میں کہ مسجد امام اچیر کا یہ گل دستور تھا کہ

"جاہلوں کی خدمت گزار کا کھانا کبھی نہیں کھاتے"۔

یہ دستور نیاز کا قصہ جو ہندی مسلمانوں کی رتی زندگی کا کسی ناستا غریب یا کھادی جزدی

حقیقت انفراد کر چکا تھا جس کا اضافہ طویل ہے، خاندانہ دینی، علمی کے مصنفین کی کتابوں میں
 خصوصاً حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ، شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ، حضرت ائمہ علیہم السلام کی طرف انہوں کی کتابوں
 جو منسوب ہیں ان میں اس مسئلہ کے مختلف پہلوؤں پر آپ کو سیر حاصل ہوگی۔ اس زمانہ
 میں شیخ سند کے نام کے بکریے، ائمہ سید احمد کبیر، حضرت مولیٰ قلی علیہ السلام کے نام کے گاؤں، حضرت
 شیخ عبدالقادر گیلانی رحمہ اللہ علیہ کے اسم گرامی کے نام مرزا کے چھوٹے اہل خرمین کو
 ہار پھیل پنا کر دیا کہ ان کے دعوتوں کے اڑنے کا عام مذاق پھیلنا پڑا تھا۔ مشکل ہی سے مسلمانوں کی
 کوئی آبادی خالی دھڑکی ہند میں ہوگی، جس میں تہ کئے ہوئے مذکر، ماہ جانور گھرنے بھرتے،
 نظر آتے ہوں، اب تو بجز یہی پیر کے مرنے کے دوسرے قسم کے اہل خرمین بندہ میں ختم ہو چکے
 ہیں۔ اسی خاندان کے بزرگوں کی جہد جہد سے تعبیر و تکریر کیا کہ کام لینا ہوا، شاہ عبدالعزیز رحمہ
 اللہ علیہ نے، اس قسم کے تہ کئے ہوئے تمام جانوروں کو ماحول بہ تغیر اللہ کے نعمت و حاصل
 کر کے فتویٰ دیا تھا کہ ان کے گوشت کا کھانا جائز نہیں ہے جس پر رشہ ہنگامے برہا ہوئے۔
 سید، الامام، اکیسویں بھی ایک مضمون حضرت شاہ صاحب کے فتوے کی تائید میں، رقم فرمایا تھا،
 جو قائم العلوم نامی "مجموعہ مکتب" میں شریک ہے، انشاء اللہ کتاب کے اگلے حصہ میں اس کا
 تفصیلی تذکرہ کیا جائے گا، یہاں یہ کہنا ہے کہ خود حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ علیہ کی کتب
 برطانوی برہا ہوا تھا، مولوی زنگہ جانوروں کے شوق جہاں اس پر مصرعے کہ خدا ہی کے نام پر ان کو
 کیوں نہ ذبح کیا جائے، جب بھی ان کے گوشت کا کھانا دست نہ ہو گا۔ وہ یہ فتویٰ امر کی طرف
 ان کے مجموعہ فتویٰ میں منسوب کیا گیا ہے کہ حیوانی نہیں بلکہ فائدہ بخشہ، نہ کھیر، نہ بکری، نہ فیرو بیسے
 کھانے پر اگر فائدہ دیا گیا ہو، تو ان کا حکم کیا ہے، کسی نے دریافت کیا، جو ابھی لکھا ہے کہ شاہ صاحب
 نے اہتمام فرمایا کہ

"اگر خدا تمام زندگے واحد نہیں، اختیار اہم خوردن اذان جائز نہشت، ص ۱۰۰

لکھنؤ میں ہندو سے حاصل ہوا ہے، یہاں اس کے کئی نام بھی ہیں، ماحول بہ تغیر اللہ کے نعمت و حاصل

میرے سامنے مسئلہ کی تفصیل نہیں ہے، حاشیہ میں حضرت شاہ رفیع الدین کے جن فتووں کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے تفصیل کے لئے ان کو پڑھنا چاہئے۔ بلکہ کہنا یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز کی طرف یہ فتویٰ حاکم مگر منسوب تھا، لیکن باوجود اس کے آپ دیکھ رہے ہیں اس اعتباراً حاکم کہ سیدنا امام اہلبیت اس قسم کے مشتبہ کھانوں سے بھی پرہیز فرماتے ہیں اور دولت کرنے والوں کی رائے کی ہمدہ بھی اس راہ میں نہیں کی جاتی تھی حاکم آپ کی اتنا دمج کے غلطے جہاں تک میں خیال کرتا ہوں یہ چیز ناقابل برداشت تھی۔

مگر میں اعتقاد کے ساتھ ساتھ عام مسلمانوں کی دنیا کرہیوں خصوصاً ان کی دینی زندگی کی سرکاری کالشن یعنی بدعت کے مسئلہ میں سیدنا امام اہلبیت کے نقطہ نظر کا صحیح اندازہ اس حکیمانہ تقسیم پر ہو سکتا ہے جسے اس مسئلہ میں آپ نے اختیار فرمایا ہے، یعنی یہ فرمانے ہوئے کہ جو حیثیت کسی جائز مریض کی طیبہ کامل کے خلاف میں ہوتی ہے یہی حیثیت امت کے عام افراد کی ہے اور اس کے رسول کے مقابل میں ہے یہی نہیں بلکہ اس کے بعد جو فرمایا گیا ہے کہ ”طیبہ کامل ہر بار جائز میں، تنازعہ نہیں، جتنا خدا و رسول، اور امت میں فرق“

جو مسئلہ صوفیوں کے لئے ہے، وہ صاحب کے اس قول کے عمل کرنے میں قصور آفرین ہیں، یہ بیان، خدا و کیا ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ مختلف بدعتوں سے کلہاں میں بات پڑی ہے کہ تارکی کا جو جو بدعت، وہ ہر بدعت اور شریعت علیہ السلام سے قطع کیا گیا ہے، اس میں کچھ تو یہ بھی ہوئے ہیں حالت طہارہ و صلیح ہفتائی کے بعد صوفیوں کے مذکورہ بالا خلاف عمل کرنے میں چند خاص فتوے شاہ مجددی رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے بھی شائع ہوئے ہیں، اس زمانہ کی حد کو خصوصیت کے ساتھ ہیچ ان کے مسائل کی ضرورت ہے۔ شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ خدا یا زبور و انجیل و تورات میں ہر مسئلہ پر ہے، تاہم شریعت امت کا کتاب فیہ واجب مست از منہر مباحث خصوصاً جہان تشریف الی اللہ فرماتے ہیں کہ ہندوستان میں ان الفاظ کا استعمال یعنی مری مست پر عرف آن مست کہ انہم دشمنوں کی زبانہ اور انہما کو نہ لکھا ہے کہ شریعتی جو حد کے ہیں، برائے الہی اللہ حرام است، اسی طرح مانتوں میں اللہ صاحب نے بڑی تفصیل سے کام لیا ہے کہ جو بدعتیں ہیں کہ آگے بھینٹ چڑھانے کی جو رویت ہوتی ہے اگر تا خود دھڑلے سے لے کر نیت میں، بلکہ کہ وہی قوم کی باتیں، ایک ہی، تو مشدک کی حد میں تا خود داخل ہو جاتا ہے۔ لیکن اجمالاً تو یہ کا مطلب ہے تو جہاں ہے۔ مسئلوں کو لکھنا چاہئے کہ وہ جہاں ہے یا بھینٹ کا احتیاط کرنا کہتے ہیں تو اس کو اپنے اندر سے نکالیں گے۔

ہے: ”و فی من قاسمہ ملکاً“

یہی حقیقت کی صحیح اور واقعی تعبیر ہے اور یہ مان لینے کے بعد جیسا کہ وہی ارقام فرماتے ہیں خود بخود یہ بات کلمہ میں آجاتی ہے کہ

”جیسے پیار جہاں کی اطاعت مستحقین کے قواعد و طبائع اور اطباء و افاضہ کے نسخہ جات میں لکھی و پیشی یا تغیر و تبدل ناقص ہے اور کسے تو، عباد سے دھکا دے، اور تمام خویش و اقربا و دست و آشتی کی برچھڑ بٹھے“

ای طرح حضرت مالا فرماتے ہیں کہ

”تمام امت کے لوگ کو عالم ہوں، یا جہاں، فقیر یا صفا ہوں، یا دنیا دار، خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں عقائد ہوں یا اعمال، تو اللہ کی ہوں یا صدر جزیرہ، تبدل و تغیر کی و روشنی کا اختیار نہیں، اور کس تو خداوند تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مغلوب اور خلافت کے نزدیک کلم عقل مغلوب ہو گئے“

اسی نشانی بیان کے بعد ارقام فرمایا گیا ہے کہ رہی میں

”اسی تغیر و تبدل اور کئی و بیشی ہی کا نام بدعت ہے“

بدعت کی اسی حقیقت کو ذہن نشین کرانے کے بعد بتاتے ہوئے کہ ”تمام بدعات“ کی زحمت ایک ہی جہی نہیں ہے اپنی یکساں تقسیم کو ان الفاظ میں پیش فرماتے ہوئے کہ

”عقائد کے تغیر و تبدل کو ہم ماس البدعات کہتے ہیں، اور تو اللہ کیے کے تغیر و تبدل کو ہم ”بدعت کبریٰ“ قرار دیتے ہیں“

بدعت کی ان دونوں اہم شکلوں کے ساتھ آخری شکل اسی کی یہ ٹھہراتے ہوئے کہ

”اعمال جز لکھ کی و بیشی کو ہم ”بدعت صغریٰ“ کہتے ہیں“

جس تشریحی اشاروں کے بعد ہے اس فیصلہ کو جو حکم بند فرمایا گیا ہے کہ

”بالکل ہم، تغیر و تبدل عقائد کو جیسے مسجد حرام و مستحکم کر لیا، ماس البدعات“

اور تو اصرار کر کہ مثل ایجاد و تعزیر و قائم داری کو بدعت کبریٰ اور کی دمیٹی صورت میں
بدعت صغریٰ کہتے ہیں ۵

اور کھ ہے کہ

”برائی کی کمی دنیاوی بدعات میں بقدر بڑائی و چھوٹائی درجات کے کہتے ہیں ۵

حاصل یہ ہے کہ بدعت چھوٹی جو ’یا بڑی‘ بدعت ہی ہے اور گمراہی و ضلالت کے واسطے
جو ہی کیا نکلتی ہے۔ لیکن ایک ہی نامی سے بدعت کی ہر قسم کو پاکنا ”شرعی حقائق“ کی صحیح یافت
سے محرومی کی دلیل ہے اور ان کا خیال خود کہ ہی ہو لیکن اس باب میں سیدنا امام اکیسے انجو
احساس کا ان الفاظ میں اظہار فرمایا ہے کہ

”قد جہتیں جن کو کبریٰ کہتے“ میں تر فرمائے باطل مثل شیعہ و خوارج میں پائے جاتے
ہیں اور کتر بعض جماعت اپنی سنت میں نظر آتے ہیں ۵

اور اپنی سنت کے بعض جماعت جن میں ”بدعت کبریٰ کی بعض قسموں کی نشاندہی حضرت امام
فرمان ہے: ”گھا آپ نے۔ کون لوگ ہیں؟“ اور شہ کہ اب ہندوستان میں ان کا پتہ نہیں ہے۔ سیدنا
امام اکیسے نماز میں یہ لکھ سے تھے اس وقت تک ان لوگوں سے ملک پاک نہیں ہوا تھا یہ عقید
فقہروں کی مختلف ٹولیاں تھیں جن میں بعض اصول شاہی بعض امام شاہی، بعض نوشاہی، بعض خلیفہ
شاہی، وغیرہ وغیرہ جسوں ناموں سے نکل پڑی تھیں۔ بہر حال حضرت امام نے ان کی اپنی سنت کے
اپنی جماعت جن کی بدعات کو آپ نے ”بدعت کبریٰ“ کے زمرہ میں شمار کیا ہے ان کی طرف
شارح کرتے ہوئے کسی موقر پروردگار فرماتے ہوئے کہ

”اسلام کے پاس جو ہے قد فقہروں کی کتاب آپ کو کہ کبریتہ و بدعتیہ و بدعتیہ و بدعتیہ و بدعتیہ
میں نے گی خاکہ نے بھی جو کہ آپ ”اصول فقہیہ“ کے نام سے لکھی ہے، مخالفت کی شکل میں اس کا کتر
بطریقہ ص ۱۰۱ ”یہ حدیث کے ایک ماہر اور محدث شاہی ہیں جو کہ اس میں بھی کئی کئی زمرہوں کے
مخالفات کی جاتے ہیں۔“ ”تاریخ اسلام“ میں ہے کہ ایک حدیث کے ایک صفحہ سے لکھا ہے ”اس میں کئی کئی
چیزیں مذکور ہو گئی ہیں ۵

”ان کو بنی سنت والجماعت کہنا کھنکھلا دیا ہے، فقط باعتبار اشتراک بعض عقائد
 اہل سنت جن کے سبب سے اہل سنت فرقہ الے باطلہ شیعہ سے تمیز میں ان کو
 اہل سنت کہتے ہیں، لہذا یہ لوگ بھی مثل دیگر فرقہ الے باطلہ ایک مذہب باطل رکھتے
 ہیں۔“

آگے مدبرہ فقہروں کے ساتھ مثلاً اصول شافعی فقہروں کا ذکر ان باتوں میں کیا گیا ہے کہ
 ”ہی کے یہاں دھن دار اور حرمت شراب و بھنگ وغیرہ سے بالکل دست برداری
 اختیار کی گئی ہے تو سب اصحاب اہل ماتم و تفریح و تفریح و غیرہ میں شیعہ و خواجہ کو
 تمیز میں۔“

بہر حال اس قسم کے دین باختلافات کے مسائل ان کی عمومی اور سواد اعظم سے مسلمانوں
 کی جو ہے، ان کی بدعت کو ”ماس الہدات“ یا ”بدعت کبریٰ“ کے مقابل میں حضرت داتا
 نے بدعت کی آخری قسم یعنی بدعت صغریٰ ہی کے ذیل میں عموماً داخل فرمایا ہے، جن کی
 برائی بدعت کی دلائل اہم قسموں کے مقابل میں جیسا کہ آپ بڑھ چکے، حضرت داتا کی نگاہ میں اتنی
 زیادہ سخت نہ تھی، جتنی حدت بدعت کی ان ردائوں میں پائی جاتی ہے آپ کے مثلاً بدعت
 صغریٰ کو سمجھاتے ہوئے لکھا ہے کہ

”جیسے اکثر اہل اسلام میں بعض سوانح پر ہم سلام سنوں موقوف ہو گئی اور حضرت مسیح
 وغیرہ القافہ اور احداث خیال ہو گئے۔“

یہ ہم سلام مسلمانوں میں جو سوانح ہو گئی تھی، حتیٰ کہ عوام سے منتقل ہو کر خواص کی مجلسوں
 تک اس کافی منہار میں پھیل گیا تھا، اس کا ذکر کر کے حضرت داتا نے لکھا ہے کہ
 ”سو یہ صحیح نبی کی کلام نبی ہے۔“

اسی سے اندازہ ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں میں جو بدعتیں پھیل رہی تھیں ان کو بدعت ثواب
 مندرجہ قرار دیتے ہیں، اور خود ملی حیثیت سے آپ کا ہر اس باب میں جتنا ضررہ اور سخت تھا اس کا

پتہ اسی سے چلتا ہے، اگر جاہلوں کے خدو نماز کا کھانا خود کبھی نہیں کھاتے، مگر نظری و فرائضیت سے، ان کی نوعیت بدعت ہونے میں ان اصحاب کے مانند تھی، جنہیں "بدعات کبریٰ" و "راسل بہت" آپ نے کھنٹے تھے۔ جی حیثیت سے اس سلسلہ میں حضرت دالہ کی تنقیدات کے تحصیل جائزہ کا تو یہاں سوچنا نہیں ہے، اس کے لئے تو اگلے حصہ ہی کا شمار کرنا پڑے گا، یہاں تو عام مسلمانوں یا کچھ ترکہہ کہہ سکتے ہیں کہ اہل سنت و الجماعت یا سنی مسلمانوں کی داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں آپ کے دور و درپردہ عمل کا ذکر مقصود تھا، انشائاً اللہ اس کے کھنٹے کے لئے اتنی بحث اس مسئلہ پر کافی ہوگئی ہے۔

اصلاحی دائرے میں "مختار بیگانہ" کے مسئلہ کے بعد دوسری چیز تفسیر و تزکیہ کا بھی کام تھا، خانہ اولیٰ اقصیٰ سے اس تحریک کی ابتدا ہوئی تھی، حضرت مولانا اسماعیل شہید کے زمانہ میں پرچم چڑھی، اولیٰ اقصیٰ خدمات کا جائزہ قدرت کی طرف سے مسجدنا امام اکبر اور آپ کے رفقاء کرام کے سپرد ہوا، قرآن بزرگوں نے بھی اپنی سرگرمیوں کو جاری رکھا، لیکن جہاں تک حضرت دالہ کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے عام مولویوں کی طرح اصلاح کے اس خاص پہلو کو نہ آپ سب کچھ خیال کرتے تھے اور نہ جیسا کہ آپ نے دیکھا بدعت کی تمام قسموں کی نوعیت بھی آپ کی نظر مبارک میں ایک ہی جیسی تھی، اللہ داہمیت ہی میں سب کا وہ سدوی تھا، سوانح مختصر طے مصنف نے حضرت دالہ کی اصلاحی خدمات کا ذکر کرتے ہوئے ایک موقع پر یہ اطلاع دیتے ہوئے کہ

"مولانا کی نظر اصول پر تھی، نہ فروغ پر"

آگے جو یہ لکھا ہے مگر

"خود تر مستحبات بھی ترک نہ کرتے تھے، اللہ عز و ہدایت سے ہم سب فرماتے تھے، اللہوں (یعنی عام مسلمانوں)، کے ترک و اختیار سے کچھ پرہیز کرتے مگر فرض و واجب کے تارک پر مبر نہ کرتے اور اس کے بدلہ کو کمال محنت سے وہ فرماتے تھے۔"

یہ بڑے بڑے کی بات ہے۔ اہل قرآن و حق سادات، دعائیات و حکایات کی لہروں سے فقیر جس قہر تک پہنچا ہے اسی قہر تک مستم ہوتا ہے کہ اپنے یہ مشاہدات انہی تجربات سے نہ لکھی ہو گئے ہوں۔
 ماس وی ہے کہ "فرق مراتب" کی جو قدسی کیفیت شرعی مقامات و مراتب میں پائی جاتی ہے۔
 مسلمانوں کی "فاضلی، صلاح" کے معاد میں یہ مکتہ حضرت "علی" کی ایک نہ نظر سے گھسی، اور چل نہ ہوا۔
 جابتنے تو آپ بھی تھے کہ مسلمانوں کی دینی زندگی میں جو دینی آؤشوں سے پاک ہو کر صحیح اسلامی
 قلوب میں داخل جائے لیکن بنی آدم کی فطری کردیوں کی بھی رعایت فرمائے، فرض وہ جب کی
 حدود میں جو چیزیں داخل نہیں ہیں، ان کے متعلق بہ نسبت قول کے عمل دوس آپ کے نزدیک
 با آوری کا زیادہ ضامن تھا، سوراخ مخلوط کے صاف سے جو یہ لگا ہے کہ مستحبات و مکروہات
 کے ترک و اختیار سے کچھ پروا نہ کرتے۔ اس ہے بروانی کا مطلب یہی معشوم ہوتا ہے کہ
 زبان مہلب سے ترک ٹانگ کے عادی اس نوعیت کے، سوچیں آپ نہ تھے، اس پر بھی
 کر کے کہ تا کسی کو کافی خیال فرمائے تھے۔ آپ کے فطنی اثر میں ان کی سراخت کی کچھ جو محراب
 ہوتی ہے، حق کا متعلق آپ ہی کی اصطلاح کی رو سے "تہذبات صغیرہ" سے ہے، اس کا بار بھی
 یہی ہے۔ قلم کا دھڑ تو زبان کے بعد ہے، اور باقی لہذا سے ان امور میں جو احتیاط سے کام لیتا
 ہو، بگھا جاسکتا ہے کہ وہی ان پر قلم اٹھائے تو کس حد تک مفید خیال کر سکتا تھا، کاش، ان
 علم کی عمریت میں بھی شرعی مقامات و منوعات کے فرق مراتب کی یہ تمیز پیدا ہو جائے تو
 چھوٹی چھوٹی باتوں میں جھگڑنے بلکہ لڑنے کے کازام میں مولویوں کی، سہانیاں اس حد تک
 پہنچیں، جہاں تک پہنچ کر رہیں۔ مستحبات و مکروہات کے سلسلے کے ایک ایک چیز پر طوار
 تیار کر دیا گیا ہے، اور ملی مباحث سے زیادہ بلاذات پھمکا بازیوں تک فروت پہنچ گئی تھی،
 غفر اللہ لہ و آلہ و سلم، ائمہ قد خلعت لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت

لیکن اسی کے ساتھ سوراخ مخلوط کے مصنف کے بیان سے ایک نئی آگاہی بھی حاصل
 ہوتی ہے، یعنی اہل ترک یا کرنا کرنا جن باتوں کا استیجاب و کراہت کی حدود سے تجاوز نہ کرنا

تھے، جو ہمدردی والوں کی طرف سے مرنے والے کے پس ماندوں پر جانے دو جاتے تھے اور جس
 ماہ سے بھی جو ہمدردی کے ان مطالبات کی تکمیل قریب مجھ رہے تھے۔ یہ سچ کیا گیا تھا کہ نصرت کے
 سلسلے میں بھی ساری غیر شرعی رسوم کو ختم کر دیا جائے گا، اسی کے ساتھ ایک دفعہ اسی "باہمی
 معاہدے" کے ذریعہ میں یہ بھی تھی، "سورج غلط کے مصنف کے بغیر الفاظ اس کے تخلیق
 یہ ہیں کہ"

"مسئلات کے لباس میں جو اسراف ہو، وہ ہے اس کی اصلاح کی جاوے۔"

یہی میں کہنا چاہتا ہوں کہ مولویوں کے عام طبقہ کی نظر زیادہ تر ان ہی امور پر مرکوز ہوتی ہے جن میں
 اصطلاحات "بدعات" کہتے ہیں۔ لیکن آپ دیکھ رہے ہیں مسید نظام، کلیر کے اس اصلاحی
 نظام تاسر کی مذکورہ بالا دفعات کو، جیسا کہ میں نے عرض کیا ہے، بعض چیزیں دیکھی ہیں،
 جن میں حالاً یا مآلاً "بدعت" میں جانے کی صلاحیت تھی، مگر اسی کے ساتھ ہم ان ہی میں سے ایسی
 کو بھی پاتے ہیں، جن کے اند اندہ کی طرف اسی کی توجہ ہو سکتی ہے جس کی نظر میں سو کے ساتھ
 مسلمانوں کے مسائل اور سماجی مشکلات کو بھی کافی اہمیت ہو۔

میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ بھگن کو کھانے پر، بیابانوں کو پہنے پر، تارادہ کر کے کے نئے آج کل
 ترقی و دھواں وغیرہ کے عنوانوں پر رد و خلافوں کا لہجہ ادا کرنا، جو ہماری ہے انسانیت کی جہت و جہت
 شیعہ (دلی)، ادب و محبت (بے صبری)، کے تقاضوں کے ساتھ پیدا ہوئی ہے۔ اسی کرنا دیکھا جاتا
 ہے کہ جس حد تک اس جذبہ کا بھڑکانا ممکن ہو، کوشش کا نتیجہ اس میں اچھا نہ رکھا جائے اور یہی
 بنو اللہ (دلی) ہفتے چلے جاؤ۔ حرم میں بنو اللہ ہفتے چلے جاؤ، ان ہی عنوانوں پر رد و خلافوں کا لہجہ ادا کرنا
 ہیں، خیلے دیئے جاتے ہیں، نیز ان کے بیوں کے ساتھ ساتھ اب تو عہد اب و سنہرے رنگ حرمی آواز
 کے ان ہی مواضع سے بل رہے ہیں۔ البتہ ان کے خلاف میں یہ سوچ بھی نہیں سکتا کہ مسید نظام کلیر
 کا بھی کوئی حصہ و حلقہ ہند کے اس عجیب و غریب حصے میں تھا۔ یہ صحیح ہے کہ آپ کے عہد مبارک
 ہی میں وہاں توجہ کا ایک بڑا طبقہ حکومت مسلمہ کے زیر اثر مسلمانوں کو اسی قسم کے رد و خلافوں کا لہجہ

خود رشتہ داروں کو لایا تھا۔ چھانیاں بیٹن جا رہی تھیں۔ کپڑے بھاڑے ہ۔ ہے تھے غائب
قوم تھی اور نصب عین ترقی۔ ترقی کا منہ تھا، اگر مروجہ جسے دیکھ دیکھ کہا کرتے تھے۔

ترقی کے بجائے کیا کیجئے
کیجی میں چندے دیا کیجئے

ظاہر ہے کہ جس وہرتی دانش اور فکری فرائی سے مسیحا امام اکبر فطرتاً سر فراز تھے
اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس قسم کے انتساب کی جرات کون کر سکتا ہے۔ میر غیاث قہر ہے کہ
ان نئے عنوانوں پر دھکے کھنے والے غریبوں کو شاید غیور بھی اس کا شوق نہ تھا کہ حقیقی عنوان ان
عنوانوں کا باقاً فرمایا ٹھہرتا ہے "دنیا کے جس صوبہ کی بجائے ہر بننے چلے جاؤ" انسانیت
کا یہی سب سے بڑا اکمل اور فطر عروج ہے۔ بھلا کوئی سفید آدمی اس موضوع پر دھکے کھنے کے لئے
پر ثبات عقل و ہوش ایک لو کے لئے بھی آمادہ ہو سکتا ہے، اگر عقلی دل آویزیوں سے صافی
سے ان کی توجہ پھرتی تھی۔ اچھے نزدیک دیکھیں جتنے دہے کہ مسلمانوں کے آگے کسی بڑے نصب
العین کو پیش کر رہے ہیں۔ اسی لئے میں ان بزرگوں کو قابل صافی سمجھتا ہوں جنہوں نے دنیا طلبی
کے موافق مسلمانوں کے کاٹوں کو بہرہ بانٹ دیا تھا۔ حضرت ابراہیم - نیت بہر حال ان کی بھی تھی
اور اب بھی ترقی و عقل کی ان ہی پرانی گلیوں کو چھوٹے چھوٹے چارے ہیں، بجز اس کے کہ ان کی
معتدوں پر ترس کھلایا جائے اور کیا کیا جا سکتا ہے۔

خیر میں کیا کہنے کا "موضوع یہ کر رہا تھا کہ سوانح خطوط کے مصنف کے بیان کے مطابق
دو ہند کے مسلمانوں کے ماضی تاریخ کے ذکر و بالادفات کے بڑھنے سے اس کا اندازہ ضرور
ہوتا ہے، اگر حکومت کے دور میں اپنی حاکمیت کے نشان کے راجوں، اہل و عیالوں کے
نہلنے کا جذبہ مسلمانوں پر جو مسلط تھا، چلنے کے بعد بھی دہلی کی انیمیشن باقی تھی۔ اسی کی گرفت
سے دل تو سب ہی ہے مگر اندھے چین تھے۔ لیکن زبان سے اپنی تہوں مایوں کے اقوال پر کوئی
آباد نہ تھا۔ محبت اور غیرت کا مسلمانوں کے شاید یہی تھا تھا تھا۔ مگر پال مسر سے دنیا بھر کا تھا۔

جو کچھ دلوں میں تھا، جزأت کر کے مسجد اقصیٰ پر لکھ دیا کہ عمل میں بھی اس کو داخل کر کے
 پھیلاؤ کو چادری و دست کے مطابق کر دیا جائے اور اگر بظاہر اصلاح کے اسی شعبوں کا خستہ
 گروہ سامنے ہی سے تھا، لیکن عرض کر چکا ہوں کہ اسراف و تبذیر وغیرہ کے قوانین کو نافذ
 کر کے اسلام نے گویا اس حد تک مسلمانوں کی دنیا کو بھی دین اور دین کا ایسا جز و اجزا دیا ہے۔
 جس کی خلاف ورزی سے سامنے کے ساتھ مسلمانوں کا سادگی متاثر ہوتا ہے۔ بلکہ بعض
 دفعات اسی راضی نامہ کی ایسی بھی ہیں، جن میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، دین میں خود تراشیدہ
 اضافہ ہی جانے کی بجائے کافی صلاحیت تھی، ایسی صلاحیت کہ دین کا کوئی سچا ہمدرد اور حشاد م
 صادق اس سے قطع نظر نہیں کر سکتا، جیسا کہ بہت کے متعلقہ رسوم و فیرہ کے حال کو ظاہر ہے۔
 خلاصہ یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی داخلی اصلاح کے سلسلے میں بیان کئے جانے والے یہ
 اور اسی قسم کی باتیں نقل کی ہیں، یہ راضی نامہ جو درجہ بند کے مسلمانوں کے درمیان حضرت دلا کی
 تحریک سے طے ہوا تھا، سوانح خطوط کے مصنف نے اس کا تذکرہ کر کے یہ اطلاع بھی دی
 ہے کہ صرف "کافذی راضی نامہ" ہی کر نہیں رہا تھا، بلکہ وہی جھٹتے ہیں کہ اسی کی بدولت،
 "خانہ میں بھی فضول خرچی اکثر موقوف ہو گئی، اور رسوم کی پابندی باطل نہ ہوئی؟"
 اسی طرح مسلمانان ہند پر خانہ خان کے کسی مکان کی موت جس نہ ختم ہوئے، الی الی حیثیت
 کے طوائف و اسے کو کمر ل دیتی تھی اس کی طرف اشارہ کر کے وہی خبر دیتے ہیں کہ
 "بیت کے رسوم بہت کم ہو گئے، اکثر جگہ سے بیٹوم، دو نیم و بستم و چیم موقوف
 ہو گیا؟"

لیکن اس کا مطلب یہ نہ تھا کہ عمل کی دنیا سے منتقل ہوئے دلوں کو شرعاً عملی دنیا کے رہنے
 والوں سے جوا د مل سکتی تھی فیض کا یہ دہانہ بھی بند ہو گیا تھا، یہ قسمی سے رسوم کے استداد کے
 بعد یہاں نکات کچھ اسی قسم کی صورت حال پیش بھی آجاتی ہے، اگرچہ ابھی غالب میں مرے دلوں کے
 نام سے جو کچھ لکھا جاتا ہے، جو کہ زیادہ تر سوسائٹی کے دباؤ کا نتیجہ ہے۔ اس نے عورتوں

مردہ و رسوم سے بھی بچنے تو مرنے والے کی مدد کا مستفید ہونے کا موقع نہیں ملتا تھا۔
 بہر حال سیدنا امام الکبیرؒ کی تحریک سے ایک طرف سماجی دستور کی تعمیر جس جہاں کا قیام اللہ تعالیٰ جلد ہی
 ہمیں اور اس دوسری طرف جیسا کہ سوانح خطوط کے مصنف ہی نے لکھا ہے کہ
 ”ایصال ثوب بیت کا برابر اور طریقہ شریعت شریف کے موافق ہو گیا :“

یعنی دسی قیدو سے آزاد ہو کر مرنے والوں کے نام جن میں ملی اور بدنی عبادات کی راہوں سے
 ثواب پہنچانے کی شرعاً گنجائش تھی اس کو بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہی قوت کے ساتھ باقی رکھنے کی
 کوشش کی گئی اور آج تک بعد از اس کا سلسلہ باقی ہے، چاہئے بھی یہی کہاں طریقوں کو شریعتی
 حدود کی پابندی کرتے ہوئے باقی رکھا جائے۔ عمل کی دنیا سے رخصت ہو جائے والوں کے ساتھ
 حسن سلوک کی بھی ایک راہ کھلی ہوئی ہے اور اس کا تہہ بھر سے زخاں اور مردوں کے درمیان گو نہ
 ایک قسم کا تعلق بھی قائم رہتا ہے، بہر حال اہل السنۃ والجماعت یا سنی مسلمانوں میں ایسے رسوم
 اور عادات جن کی کوئی بنیاد ہی نہ تھی ان سے توسیعوں کی دینی زندگی کو پاک و صاف کرنے میں
 جرات اور کامل حرم و ارادہ کا اظہار آپ کی طرف سے ہوتا تھا، لیکن ایسے مسائل جن میں علماء و
 اہل السنۃ والجماعت میں ملحق اختلافات تھے۔ یعنی اپنے نقطہ نظر کی تائید میں ہر فرقہ و
 سنت ہی کے شواہد پیش کیا کرتا تھا سیدنا امام الکبیرؒ ان مسائل میں اگرچہ خود اپنی ترجیح رائے
 بھی رکھتے تھے۔ پرچھنے والے پرچھتے تو درجہ کے ساتھ اپنی رائے سے لوگوں کو آگاہ بھی کر دیا
 کرتے تھے۔

لیکن اسی کے ساتھ آپ کا اصولی مسلک اس قسم کے اختلافی مسائل میں یہ بھی تھا جس کا
 ذکر اپنے بعض مکتوبات میں فرمایا ہے۔ یعنی السنۃ کے احکام اور سربراہان علماء جن مسائل میں باہم
 مختلف ہیں ان کے متعلق یہ فرماتے ہوئے کہ

”اگر ایک طرف بالکل ہو سہے تو کسی نہ کسی طرف دلوں کو برا بھلا پڑھے گا۔“

اپنے مختار کا اظہار حضرت دالائے ان العظام میں فرمایا ہے کہ

”اس نے اہل اسلام کو بے مروتی ہے کہ ایسے سائنس میں خواہ مخواہ ایسے پکے نتیجے نہیں

کہ دوسری طرف کو بالکل باطل سمجھ لیں“ سچا جہل نامی

اور یہی ہے بڑے پتے کی بات جس کی بددعا خواہ وہ بات کی منافستوں میں جھکا ہو کہ لوگ بالکل نہیں کرتے، آخر میں بزرگوں کے ساتھ حسن ظن کا تقاضا بن کے علم و عمل کی وجہ سے امت قائم کر چکی ہے، ان کو ابھائی بھٹاتا اور پھر ان کی طرف سے بھی منسوب کرتا، اگر کتاب و سنت کے اقتضائوں سے بے پروا ہو کر انہوں نے فیصلہ کیا، خود ہی سوچنے کے ذریعہ اپنی تناقض کے سامنے کیا ہوا؟ یہ جہاں ان اختلافی مسائل کے متعلق آپ کا یہ مشورہ تھا کہ ”خواہ مخواہ ایسے پکے نہ ہو نتیجے، کہ دوسری طرف کو بالکل باطل سمجھ لیں“ اسی طرح کثیر و مسلمائوں پر کفر کا فتویٰ لگانے کا جو یہاں سولہویں میں بڑھتا جا رہا تھا اس کے متعلق حضرت دلا کے نقطہ نظر کا، غائر اس سے ہو سکتا ہے، اپنے ایک مذہبی مکتوب میں خاص مسئلہ جو اس زمانہ میں چھل رہا تھا اس کا ذکر کرتے ہوئے اللہ فرماتے ہوئے کہ

”مسلمانان کیست کہ فرقہ دین و ایمان اور نبا مشد“ مثلاً

جیسا کہ وہ قند کو فریاد بنا کر عام مشرقات پڑھنے لگا دیا ہے کہ

”بنا طبعی“ عقیدت کے را کہ فریاد دانست“ مثلاً یروض قاسم

خلاصہ یہ ہے کہ دائرے میں اختلاف کی آندہ کے فطری حق کو ملحوظ کرتے ہوئے اہل علم کو تذکرہ بالا نوعیت کے مسائل میں ایک ایسے اہل علم و حکم طریقت کی طرف سے نہائی فرمائی گئی ہو جس کی اگر پابندی کی جائے تو ایک بہترین شافعی بلاشبہ اصول نزاری مسائل کے مسئلہ میں پیدا ہو سکتا ہے، مقصد ہر حال میں یہ تھا کہ حتیٰ التمام رشتے جھگڑتے ہیں سولہویں کا طبقہ عربیہ اس زمانہ میں بہت زیادہ بدنام اور سوا ہو رہا تھا اس بدنامی اور سوالی کو کم کیا جائے اپنے بعض سکا نیب میں حضرت دلا کے بڑے دانشور کے ساتھ لکھا ہے کہ

”یار باد میں زیادہ پر مشورہ است کہ بیکائے محبت و اخوت اسلامی، کھلا دہا ہوا مستند“

اللہ یہ عداوتیں جو محبت و اخوت کی جگہ اٹھ کھڑی ہوئی ہیں، فرماتے ہیں کہ بڑے کام سامنے سے نہ کاٹتے ہیں، بلکہ

”لہذا مسائل کو حقیق علیہا بود و اختلاف پیدا نہ“ ^۱ ”کے فیروں قاصد“

اللہ ایک دوسرے خط میں جس کی زبان ہمد ہے، بڑے اخذ ہنک لہجہ میں ارقام فرماتے ہیں، ”یہ اختلاف ہی موجب عداوت ہے“ اللہ یہ عداوت باہمی موجب متفریک کرے۔^۲ فرماتے تھے کہ ان چھوٹی چھوٹی باتوں میں الجھنا ہی بے معنی ہے، ”تیرہ سو سال سے امت جو کچھ مانتی چلی آ رہی ہے خواہ مخواہ اس میں خاصائے نکالے ہی کیوں جائیں، اس اختلاف کسی وجہ سے اٹھ کھڑا ہی ہو تو اختلاف سے عداوت کیوں پیدا ہو، باہمی منافرت کے بغیر بھی کیا مسائل کی علمی تحقیقات ممکن نہیں،“

بڑی ایڑی کے لیو میں اپنے حدود زبان دالے خط میں ارقام فرماتے ہیں۔

”اس زمانہ میں ہر واقعے کے سبب کہ اختلاف اٹھ جائے اور اتفاق پیدا ہو جائے گا

بہر امن کے سبب کی شخصیں خود ہی یہ فرمائی ہے کہ

”اہل ہندو گار میں ہم و انصاف ہوتا، تو ہندو فحاشی ممکن تھا کہ یہ اختلافات اٹھ جائے۔“

اللہ جگا پوچھے تو ہماری یہ ساری دوسائیاں جو حیرتوں کے سامنے ہوتی رہتی ہیں، ”بہلہ انصاف کی کمی“ ہی کے نتائج ہیں، بلکہ ہم اللہ بھر لوگوں کی دوست ہوتی، تو انصاف کا جذبہ خود بخود ابھر کر نکلا کیجیے، بقول سعدی

حر از بسط ذریں عقل منہم گردد

بخود گمان نہ برونچ کس کہ تا نام

اس زمانہ میں ہندوستان پر عاکاذاستدار میں قوم نے اپنا قائم کر رکھا تھا، علمی تحقیقات

کے سلسلے میں اس قوم کی عام روش اور طریقہ کا چرچا بھی یہاں پہنچے لگا تھا، ”بظاہر یہ خیال ہر خیال پر خواہ کسی کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے اور زبان دالے اسی خط میں حضرت والا کی نوک نظم

سے مقرر قطع نظر کر لیا جائے تو عوام کے احساسات کو پیش نظر رکھنے کے بعد کہا جاسکتا ہے کہ
 ”ابن زرارہ منکر بر باد“

یعنی منکر بریس میرے زیادہ مسئلہ کی نوعیت اہم کو مانتی نہیں رہتی۔ مگر باوجود اس کے فرماتے
 ہیں کہ :

”اگرچہ منی غریب عوام کا منکر بر باد ہیں، لیکن اطلاق و مقرر کفریات اگرچہ بتدریج حسن باشد
 مگر وہ باطلہ نہ“

مطلب یہ ہے کہ شرعی اصطلاحات کا خواہ کوئی عاصیاد مطلب کیوں نہ تراش دیا جائے اللہ اس
 عاصیاد مطلب کو پیش نظر رکھتے ہوئے بقا پر کسی قسم کا ستم بھی محسوس نہ ہو، لیکن اس
 پر لچک مثال کو پیش کرتے ہوئے، یعنی

”اگر کسی نام فرزند خود اللہ یا رسول اللہ نہ ہو“

سیدنا امام الکبیر نے پوچھا ہے کہ نام رکھ لینے والے کے کیا جازت دے دی جائے گی
 کہ اپنے بچے کو اللہ کے نام سے پکارے، یا رسول اللہ کے نام سے مخاطب کرے، اٹکا ہر ہے
 جیسا کہ اقام فرماتے ہیں

”ابن ایمان ایمان داروں محل و نقل و نقل ما گردانہ تھاں شد“

آپ نے، اس کے بعد اس مسئلہ کی طرف بھی اسی سلسلہ میں توجہ دلائی ہے کہ گالی یا دشنام
 میں جن الفاظ کو لوگ استعمال کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ وہ حاکم نہیں ہوتا۔ لیکن لفظ میرا حکومت ہوتی ہے
 تجربہ کر کے دیکھ لیا جائے کہ عمل کا میں لکھا گیا ہوتا ہے پس عوام اپنے باہمی تعلقات میں الفاظ
 کے منطقی تقاضوں کو بھی جب برداشت نہیں کر سکتے، تو اسی سے بگھنا چاہئے کہ کتنا زبردستی تحریف
 ان الفاظ سے بھی ایمان والوں کو پہنچ سکتی ہے، جن کا مطلب خواہ وہ ”جو ابن ایمان سے بظاہر
 بگھڑ میں آتا ہے“

آپ دیکھ رہے ہیں کہ ایک طرف، رسولوں کو ہائش کی جارہی ہے کہ اپنے آپ کو رسول

کہنا ہو "اس کو خدا و محمدؐ یہ کہنا کہ تم مسلمان نہیں بلکہ کافر ہو" یا مسلمان ہونے کے باوجود یہ باور کرنا کہ قرآن کو خدا کا کلام نہیں سمجھتا، جیسے حضرت مولاؑ جانتے تھے کہ اس معاملہ میں مولویوں کو سخت رسوئی کی ضرورت ہے "اسی طرح عوام کو سمجھنا یا جاننا ہے کہ جن الفاظ اور محاوروں کا ایک شرعی مطلب مفرد ہو چکا ہے "اس مطلب سے ہٹا کر اپنے خود ساختہ معنی یا مطلب کو ایسی ہی الفاظ کی طرف منسوب کر کے ان کو استعمال کرنے سے "چاہئے کہ اہل ایمان و ایمان کو گزند نہ پہنچائیں" آخر کوئی بد بخت مسلمان اپنے بچے کا نام "رسول اللہ" اگر رکھ لے اور کہے مراد اس سے یہ نہیں ہے کہ اس کا راز کا اللہ کا پیغام پہنچائے گا ہے "بلکہ سب نام جیسے رکھے جائے ہیں اسی طرح اپنی نام میں لے کر رکھ دیا ہے، تو خود سوچنا چاہئے کہ ایمانی جذبات کو کتنی آزمائش میں ڈال دے گا

یہ نئے سیدنا امام الکبیر کی ان خدمات کے نمونے جن کا حق مسلمانان ہند کی اکثریت یعنی اہل سنت و اجماعت کی مولانا ربی زندگی کی نظیر و تزکیہ سے تھا، جب تک زندہ رہے یہ تحریر و تقریر آپ مسلمانوں کو ان اصلاحی امور کی طرف متوجہ کرتے رہے، آپ کے بعد آپ کے تلامذہ اور آپ کے قائم کردہ دارالعلوم کے خازن و تحصیل طلبائے ملک کے عمل و عرض میں آئندہ بھی اسی سلسلہ میں اپنی کوششوں کو جاری رکھا، ظہار کا شکر ہے کہ اب تک وہ جاری ہے۔

ان کے بعد باخندہ گان ہند میں جو طبقہ شیعوں کا آباد ہے، اہل سنت و اجماعت کے بعد قدساً چھبیت دوسری قوموں کے وہی سامنے آ سکتے تھے۔ صدر میں عرض کر چکا ہوں کہ مغل حکومت کے آخری دور میں ملک پر زیادہ تر شیعوں ہی کا سیاسی اقتدار مختلف چھوٹے بڑے حکمرانوں پر تھا۔

ظہار کیا گیا جس نے سلطان توہ بھی کر گزیدے، ہندوستان کے ایک منہ پر بڑے شاہی میں مشرعی احمد علی، چنے تھے، اللہ رسول خاں، امی خان توگیا عام اعظم مسلمانوں میں مروج ہو گئے تھے۔ خود یہ ہے کہ فقیرانہ مظلوم دروہند میں ہیں دفن پڑھتا تھا، صوبہ سرحد کے ایک مولوی صاحب مدرسہ میں مدرس پر کرشمہ عارف لائے تھے۔ جن کا نام مولوی دسولی خان تھا۔ ۴

اکثر صوبوں کے بھی وہی سلطان حکمران بن گئے تھے۔ اور مرکز بھی ان ہی کے زیر تسلط ہو چکا تھا۔ اور ملک ذریعہ عالمگیر انعام شدہ راجہ کے بعد تخت پر جی سام نہ بہا بدشاہوں کو ہم پائے ہیں۔ ان میں بعض تو طغیان پر مشہور تھا، مثلاً غنیمت کر چکے تھے۔ برہادرست عالمگیر کا جانشین بہادر شاہ اول آپ سن چکے کہ غلام اہل سنت و اجماع کو بدشاہی میں بہا کر خود سناٹوں کو کے قلعے کی پشت پناہی کر رہا تھا، محمد احمد عید بن کے غیوروں سے غلام غلام کے، سارا گرامی کو خاموش کر کے کا فرمان بھی اس سے صادر کیا تھا، اور اصل حکومت کے ان شاہانِ شہر میں جو بھلا پھر شیروان تھے، بلکہ نام کی حد تک اپنے آپ کو سنی ہی کہتے اور سنی ہی سمجھتے بھی تھے۔ لیکن غلامان کی دینی درگاہ میں بھی تشیع کے عناصر و اجزاء کچھ اس طرح گھل مل چکے تھے کہ ان میں احمدیوں میں بہت کم فرق باقی رہا تھا۔ حکومت کے اسی رنگ میں جتا چکا ہوں کہ مسلمانوں کی اکثریت بھی رنگ چلی تھی۔ خصوصاً سپہ سالار امام اکبر نے جس علاقوں میں اپنی آنکھیں کھولی تھیں، مختلف شاہی پیش کر چکا ہوں کہ اس علاقوں میں شیعوں میں بھی تھے، ان کی دینی زندگی بھی خیریتاً تشیع کی زندگی میں چلی تھی۔ سفیروں اور شیعوں میں شادی بیاہ کے تعلقات چونکہ قائم تھے، اس لئے سیاسی اقتدار

لے گا، لہذا کہ بعد ازاں ملک بے ہوش ہوئے، بدشاہ ایک چمچ دیہات کے اسکی بڑا ہوا ہی تھا، اس کے صنف کی رنگ کا بڑا حصول تھوڑی گنتا تھا، سمجھو دوسری باتوں کے، اسی کتاب میں یہاں طالع بھی دی گئی ہے، اکثر سلطان شاہی خاندانوں کے غلام تھیں، تہذیبی زندگی کرتے تھے، غنیمت بھٹے کے کوئی نشان بھی کوئی لقب نہ تھا، کوئی شہسوار کوئی ڈھول نہ گونجی تھا، انھوں نے آگے بھاتا تھا، کوئی مرتبہ پڑھتا تھا، مرتبے صرفوں کو دھوا میں چار ہار غنیمتوں، چنگی ڈھنڈوں، بجے ہوئے غلاموں کے کونڈے اور دھنڈے کا مار کر کرتی تھیں۔ بڑی دھوم سے نظم اٹھاتے تھے، مثلاً یہ حال تو سن منشاہراہ کا تھا، بانی خود بادشاہ سلامت سہاوی کتاب میں لکھا ہے کہ "اور شاہ حضرت امام علی حسینؑ کے غیر بنے، سمیرا کپڑے پہنتے، گلے میں سبز گھنٹی بھرتی کرتے، بادشاہ کے گلے میں زنجیریں ڈال کر سید کھینچتے تھے، اور حضرت عباسؑ کے سنے بھی بادشاہ بننے تھے، حال کھانڈے کی ایک سنگی ہانڈے، شہریت کی بھرتی ہوئی ایک مشک کدہ، پر رکھ کر مصروف شہریت بد کرتے تھے، ان میں حضورؐ میں جو کچھ شیعوں کے پہاڑ چوتھا، حال ملک کے سنی بادشاہوں کے یہاں بھی ہر ایک کی نظر پڑتی تھی، ۱۰

باہر سے اور معاشرتی تعلقات اندر سے اس رنگ کو پختہ سے پختہ تر کرنے چلے جا رہے تھے
 پالی جب سر سے اوجھا ہو چکا تھا، تب خانوادہ دلی اٹھی کہ اس مسئلہ کی طرف توجہ نہ ہو۔
 حضرت مولانا گنگوہی کے حوالہ سے تذکرۃ الرشید میں یہ تاریخی بیان درج کیا گیا ہے، انہوں نے
 تجھے کرشیوں کے متعلق

”ہمارے اساتذہ و خواہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے وقت سے براہِ نگاہی
 کے قائل ہیں، مبغضوں نے اہل کتاب کا حکم دیا ہے اور مبغضوں کے مرتکب! مثلاً
 خود سیدنا امام اکبر نے اپنے ایک مکتوب میں یہ اطلاع بھی دی ہے کہ قاضی ثناء اللہ صاحب دہلی
 زادہ منہ ہارسی کے فقہی متن کے مشہور مصنف نے کوئی تصنیف مسلول نامی ایک کتاب بھی
 لکھی تھی، جس میں بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ مشیوں اور سفیروں میں ازدواجی تعلقات کا جو
 عام رواج تھا، اس کی مخالفت کی گئی تھی، انہوں نے قاسم علیہ السلام بظاہر ہے کہ قاضی صاحب رحمۃ
 اللہ علیہ جو حضرت مرزا مظہر جانجانا کے مرید اور خلیفہ تھے۔ بالکل آخر زمانہ میں مقاصد
 کی شدت کو دیکھ کر یہ کتاب تصنیف فرمائی ہوگی، خود میری نظر سے یہ کتاب قاضی صاحب
 کی نہیں گذری ہے۔

بہر حال حد سے زیادہ جو فتنہ بڑھ چکا تھا، اور کچھ پرچھے تو فتنے کی اسی آگ میں دوسرے
 کچھ جل گیا جس کا جلتا مسلمانوں کے لئے اس ملک میں متحد ہو چکا تھا۔ درد کی یہ داستان
 طویل ہے اور ہندوستان کیا واقعہ تو ہے کہ اسلام کی ہندی تاریخ کا یہ جاں گزرا حادثہ
 اب اس قسم کے تو چھوڑ دیئے، میں کہنا چاہتا ہوں کہ اگر تصنیف کے ساتھ سختی اور تشدد کا یہ
 برتاؤ اجتماع میں مناسب معلوم ہوا، لیکن اشتباہ و التباس کا جو غبار حق پر چھایا ہوا تھا، گندہ
 ہٹ گیا، تسنن و تشیع میں جو فرق تھا، مہم عام کے سامنے بھی آگیا تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
 تشدد میں قدرتا نرمی پیدا ہو گئی، انہیں جو بہر حال ہندوستان کی اسلامی آبادی ہی کے
 اجزاء تھے اور ہیں، ان کے متعلق اور تو اور حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف جو فتنی غروب

کیا گیا ہے۔ اس کا حاصل یہ معلوم ہوتا ہے کہ جان بوجھ کر شیعوں میں جی سرکار کرتے ہیں کہ قرآن
اصلی قرآن نہیں ہے۔ بلکہ (العیاذ باللہ) یہ بیاض خیال ہے۔ اور یہاں دین کی پہلی بنیاد کتب اب
ہی کو مشکوک ٹھہرا رہے ہیں، اللہ صحابہ کی اکثریت جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
اسنت مسلمانوں تک پہنچی ہے، ان ہی کو ناقابل اعتماد ٹھہرا کر دین کی دوسری بنیاد اسنت کو
مسترد کر دینے کے جرم میں۔ زیادہ تر اس قسم کے خیالات اور عقائد بچائے عوام کے جو سحر
تشیعوں کے حواس یعنی سماری میں پائے جاتے ہیں اس لئے ان کی حد تک تو مشاء
عبدالعزیز اور ان کے بعد کے علماء کے فتوے کو برقرار رکھتے ہوئے، حضرت گنگوہی فرمایا
کرتے تھے کہ ان کے (یعنی شیعوں کے)

”جہلا کا حق میں = گھٹا“

اور یہ ٹکے پتے کی بات ہے، اگر حالی مسلمان، خواہ سنی ہو یا شیعہ، مسلمان ہونے کی وجہ سے
قرآن کو ہر حال انشک کی کتاب ہی مانتا ہے۔ اس غریب کو ان دایہ تباہی قصوں سے کیا سزا دے۔
جو شیعہ علماء کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔

فیوض مسمیہ نامی دسے مجموعہ مکتبہ میں سیدنا امام علیؑ کی ایک خط پایا جاتا ہے،
میں میں شیعوں کے مشفق بعض دلی چسپ تکلیف نکات کا ذکر کرتے ہوئے حضرت اللہ نے شیعوں کے
ان کا کردار بھی قرار دیا ہے، فرماتے ہیں،

”بلحاقائق کہ کلمہ شہادت بر زبان اور جان مست موصوم و مملوۃ ترجیح مذکورۃ و غیرہ اعمال

اسلامیان کہ اعمال دین اسلام باطنہ“

یعنی نماز، صلاۃ، حج، ذکوۃ و غیرہ اسلامی اعمال کے ساتھ شیعہ بھی

لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

کی تصدیق کرتے ہیں، ”اول سے بھی ملتے ہیں“ اور زبان سے بھی اسی کا اقرار کرتے ہیں، یہ پہلو تو
شیعوں کا اسلامی ہے، ادا اسی کے ساتھ

”منظر، عمل و افعال شاہ و محتاط ملاحظہ فرما جو از انظر شہاد شاہ است و بدعات شہید
و مصروف تہجد کرد شاہ“

ایک پہلو شیوں کی دینی زندگی کا یہ بھی ہے کہ اس قسم کی باتیں جو کہ

”از انظر کرد چہ انجام کمر ہیں محالست قرآن وحدیث باشند“

ہیں ان کی بنیاد پر آپ نے لکھا ہے کہ شیوں کا اس کو فرما اسلام کے ہر میدان ایک قسم کا
برزخی دہی ہے کہ

”برزخ ہاں سمت کہ از ہر طرف اثرے بخود کشد و مظہر انظر اعراف خود گرد“

خلاصہ یہ ہے کہ غیر مسلم اقوام کے مقابلہ میں شیوں کی مذکورہ اقداری خصوصیتوں کو پیش نظر
رکھتے ہوئے شیوں کے بعد شیہ ہی اس کے متعلق تھے کہ اس کی طرف توجہ کی جائے اور
اسلام میں بھی جو کچھ آپ سے ہو سکتا تھا کرتے۔ یہ نفسی مسئلہ میں تو ہیں یہ کہ سکتے ہوں کہ
سید ۱۷۵۰ء الحیر کی کتابوں میں سب سے زیادہ ضخیم کتاب آپ کی دہی ہے جس میں تنبیہ
اور سوزیوں کے ساتھ شیوں کی غلط فہمیوں کے مٹانے کی کوشش کی گئی ہے مسائل میں جو
سے ناخدا و اقا میں یہ کتاب طبع ہوئی ہے۔ قطعاً متوسطہ کتاب بھی اس کی گنتی ہوئی ہے۔ اپنے
عام طریقہ تصنیف کے خلاف اس کتاب میں بکثرت دوسری کتابوں کے حوالوں کی بھی آپ نے
دیا ہے۔ یہاں سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی تاریخ پر آپ کی کتنی اچھی تفہیمی اس کا تا
”ہدۃ المستود“ ہے کتاب کے خصوصی نقادان نظر کا ذکر و انشاء اضرانگی جملہ میں کہ جائے گا یہی
حضرت اہل کی ”داخل خدمات“ کی دوسری منزل کا صرف تذکرہ مقصود ہے۔ اچھے مذاک
بھو میں کتاب کو ختم کرتے ہوئے ارقام فرمایا ہے کہ شیوں کو چاہئے کہ

”اس عقیدہ بد سے باز اگر توبہ و استغفار سے تدارک باخات کریں آئندہ ثنائیں نصیب ہوتی“

ما نصیحت بجائے خود کریم

و دیار جو شش اخذ کس

برسواں کا باخ و دیس

کرادی تو ہم شیخ سے نوپ کر لیں گے، تو خلاف دستور حضرت کو جوش آیا، اللہ کے مطالبہ کی تعمیل
برآمد ہو گئے، مگر مطالبہ کرنے والے ہی بھاگ گئے۔

اسی وجہ سے ہی کے شیعوں کے حصول مولانا طاہر صاحب نے اپنے والد ماجد حضرت فقہ
محمد احمد رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ ہدایت نقل کی ہے کہ سیدنا امام اکیبیر جنس نسل میں ہر دفعہ ضعیف
پہنچے تھے تو ان کا ثناء، عزم کا مزین تھا، حضرت داؤد کی تشریف آوری کی خبر پر دعا ضعیف کے شیعوں کو
برائی تو ایک دفعہ ہی کے سربراہ آصفی کا خدمت گرامی میں حاضر ہوا، وہ یہ خواہش کی کہ تم کی
جلس میں شریک ہو کر دعا ضعیف کے شیعوں کو متون فرمایا جائے۔ خلاف توقع بجائے انکار
کے حضرت نے فرمایا کہ میری ایک شرط بھی منظور کی جائے تو میں اس مجلس میں شریک
ہو سکتا ہوں، جو شرط پیش کی گئی اسی سے اتفاق ہوتا ہے کہ شیعوں کے ساتھ حضرت داؤد کے
علیٰ نقل کا کیا حال تھا؟ شرط یہ تھی کہ اسی مجلس میں

مجھ کو عرض کر دیں، اسے سن لیں :

دفعے اس شرط کو منظور کرنا، مگر اسی کے ساتھ ان کی طرف سے حق و مطالبہ پیش
ہو اگر آپ کے دخل سے

”پہلے مجلس ہوگی، اس میں مولانا بھی قسیم ہوتا ہے، وہ بھی آپ کو قول کرنا پڑے گا۔“

آپ نے اس اتفاق کو بھی مان لیا اور حسب تصادم کی مجلس میں حاضر بھی ہوئے، عملہ جو دیا
گیا اسے بھی لے لیا، جب شیعوں کی پیش کردہ شرائط یہی برگیں، تب اتم کی اسی مجلس میں حضرت
داؤد نے کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہید صیت

تو کتب خیر کے الثقلین کتاب | میں تم میں بد بھلائی چیزوں کو چھوڑتا ہوں، اللہ کی
اللہ و علیٰ کتاب | کتاب اللہ اپنے اللہ

پر ایک مفصل و بیسود تقریر فرمائی، سننے والے خاصہ حیران کرتے تھے کہ ہدایت کے لئے
حضرت داؤد نے فرمایا، کمال مدی چیزوں کی خدمت ہے۔ علم کے لئے تو اللہ کی کتاب ہے اللہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و پاک میں نسل مناسبت کی وجہ سے عمل کی سطح حیرت
نہیں بخا زیادہ پہنچی جا رہی ہے۔

الغرض ماتم کی اس مجلس میں اسی اجلی کی تحصیل کچھ ایسے رنگ میں کی گئی کہ بچے تمام
کے وہ تبلیغ کی مجلس بن گئی، رہایت کے آخر میں مولانا طاہر صاحب نے اپنے والد صاحب کا حوالہ
دیتے ہوئے یہ اظہارِ راء کی ہے کہ

”اس وعظ کے بعد بہت سے لوگوں نے توبہ کی ؟“

بظاہر اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ شیشی حقانہ سے تائب ہو کر لوگ سنی بن گئے۔

اس میں شک نہیں کہ علمی و فاضلہ عظمت کے رک رکھار کے لئے علمائے عربوں سے جن پابندیوں
کی رہایت کو ضروری ٹھہرایا ہے۔ نظرِ ناسیدہ امامِ اہلبیت کی نظریں ان کو چند ہی بیت حاصل نہ تھیں
مروئی حاد میں جہتِ شیعہ کے گھر میں جن شہنشاہی سے آپ تشریف لے گئے، انھوں نے اس واقعہ سے
بھی آپ کی اختلافِ طبع کا اندازہ ہوتا ہے۔ ایک مقررہ وجہِ الشیعہ میں اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے
یعنی خلیفہ سوم حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قرآن کی اشاعت و تشریح جو کہ غیر معمولی حد
تھا، ان کو یا قرآن کے مسلم ہوا سنا، جو سنی کی حیثیت میں کو حاصل ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ مشہور
یادِ جود غیر معمولی کد کا کوشش کے قرآن کو زبانِ یاد کرنے میں علمائے اہلِ کاساب نہیں ہوئے، یہ دلیل ہے
کہ اختلاف کے باطنی فیض سے وہ محروم ہیں، اسی عام شہرِ قمری کی عیند اپنے چشم دید شاہد سے
فرماتے ہوئے آپ نے شیعوں کے ایک عالم جن کا نام مولوی جعفر علی تھا اور شیعوں کے کد کی
میں پیش نام تھے۔ اپنے زمانہ میں ان کی سنی دل کے شیعوں کی سرچج بنی ہوئی تھی، احمد مشہور
تھا کہ مولوی جعفر علی صاحبِ قرآن کے حافظ ہیں۔ ان کی کا ذکر کرتے ہوئے سید محمد امجد علی
نے لکھا ہے کہ

”ان کے حفظ کی کیفیت ہے کہ رمضانِ شریف میں خدا سے پہلے مجھم خدا اس آخر

نے دیکھا ہے کہ جلسہ تلاوت قرآن میں جو دن کو ذابِ حلالی قتل کی مسجد میں ہو کر بتا

تھا، مثل دیگر حضرات مشید مذہب حنفی میں دیکھ دیکھتے تھے، جس پر ہی دو جگہ
 غلط فہم ہو گئے : ۱۔ حدیث ہے : الشیخ

طہر ہے کہ معاملہ علی بن ابی طالب کی مسجد میں یہ طہر تھا کہ معلوم ہوتا ہے، خاص شیعوں کی طرف سے منعقد
 ہوتا تھا، ۲۔ ثور بن قہقہ سے پہلے کا ہے، عمر حضرت امام کی زیارت نہ ہوئی، غرض یہ کہ طہر علی
 کے نام کی بات ہو۔ لیکن اس بار میں غلط فہمی والی آہنی قادیان سے شیعوں اور سنیوں کی باہمی
 کٹھن کش جبر حد تک پہنچ چکی تھی۔ اس کے لحاظ سے ہیں تو اس کو بھی حضرت امام کی مجلس دوست مروجی
 ہی کا نتیجہ نکلتا ہوں، کچھ بھی ہو، کیا یہ جہ جتا ہوں کہ یہ قاضی کے شیعوں کی مائمی مجلس میں آسمان کی
 شرکت اصحابی مجلس میں طہر سے کا قبول فرمایا، ایک ایسا واقعہ تھا کہ یہ قاضی کے شیعوں میں معلوم
 ہوا ہے جس کی وجہ سے کافی کھل بلی مچ گئی، عام سنی مسلمانوں پر طہر امام اہل سنت کا بجا احکام
 کی وجہ سے اس زمانہ میں قدغن تھا کہ شیعوں کی مائمی مجالس میں شرکت سے محذور ہرگز کریں
 اور ان مجالس میں جو چیزیں تقسیم ہوتی ہیں ان کو نہ لیا کریں۔ مولوی طاہر صاحب کی ہدایت میں
 ہے کہ حضرت امام سے پرچھنے والوں نے جب پوچھا تو پہلے بکرا صراحت فرمایا گیا۔ لیکن جب
 زیادہ اصرار اس کی طرف سے بڑھا، تب لکھا ہے کہ واقعہ کو سمجھاتے ہوئے فرمایا گیا کہ

”بھائی اگر کوئی قوی آدمی سمجھتا ہے، ہر کھائے تو اس کے حق میں نہ نقصان نہیں
 کرتا، لیکن اسی ذہن کر ضعیف اگر کھا جائے تو مر جائے“

اصحابی کے بعد ان کی جرات تھی اس کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا گیا کہ ان کی مجلس میں شریک ہو کر
 ”اگر میں نے طہر لیا“ قبول کر لیا تو ان کی مجلس میں کھڑے حق بھی تو پہنچا دیا۔

لے علی بن ابی طالب سے لکھا : ثابت ہیں، یہ بھی ہیں مکتبہ جعفریہ مشتبہ مال سے لکھا، جناب
 کو لینے کے طہر تھے، اس طہر کو کچھ کہہ سکتے تھے۔ یہ قبول طہر، محض تبلیغ کلام حق کی ضرورت سے کیا
 گیا گیا۔ جب کہ شیعوں نے کلام حق سے میں قبول طہر کی مشرطہ لگا دی تھی، یعنی اس کے بغیر وہ کلام حق
 مستانفیس قرار دیتے تھے۔ پس حضرت نے اس قبول طہر کو امام نے عرض کے حضور کی حیثیت سے گوارا
 فرمایا۔
 مولوی طہر

حکایت جس طریقہ سے ہم تک پہنچی ہے، اعتقاد کی کافی ضمانت اسے اندہ رکھتی ہے اور گو یہ ایک جرنی واقعہ ہے، لیکن تسلیمی فرض سے صحیح معنوں میں سبک دوشی کی اثر آفرینی اور توجہ خیز راہ بھی ہو سکتی ہے، اگر شرط اداں اس راہ میں بھی ہے، مگر جو درستہ کے خود تر، مستبد و احترازی و سادس سے دل و دماغ کو پاک کر کے فرض کے حقیقی احساس کو اپنے اندر مدہ اندہ مبدار کیا جائے۔

ایک مشہور و معروف بزرگ نے لکھنؤ میں فقیر سے ایک دھوکہ کیا تھا، ان کی بات یاد آتی ہے، ڈاکٹر شیدہ لکھنؤ میں مباحثوں اور مناظروں کا بورہا تھا، اسی آسمان کے ایک نجم ناقب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اللہ کے اسی فقیر نے جی سے پوچھا کہ نصف صدی کی تحریری و تقریری کوششوں کا نتیجہ ان کے کیا ہوا، کیا تم نے سنا کہ کوئی شیدہ سی برٹش بورڈ اپنی معلومات کی حد تک نفی کے ساتھ اس راہ اس کا جواب کیا دے سکتا تھا، پھر بعض واقعات اسے مناسف انداز بتایا کہ فلاں فلاں آدمی کٹر شیدہ تھے، لیکن تحریر و تقریر کی ہنگامہ آرائی کے بغیر حکمت و سلام کی صداقت، ہر سچی دماغ کے پاس ہے، میں وہ کامیاب ہو گئے ہیں۔

خود سیدنا الامام الکبیر بھی تحریری و تقریری کا دھار کی لا حاصل سے واقف تھے، اپنی کتاب ہدیۃ الشیخہ میں شاید اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے، ایک پہلو افادیت کا سربلور کے اس کا دوبارہ کا بھی آپ نے پیدا فرمایا ہے۔ یعنی یہ ارتقا فرماتے ہوئے کہ حقیقی مطلب تو اس دھار کے وہی لوگ ہیں، جو شیشی معاند کہتے ہیں، اللہ قبول آپ کے یہ سارے شیعوں کے لئے

”اگر انصاف کروں تو ذریعہ حصول دہائی ہے“

لیکن اسی کے ساتھ آپ نے لکھا ہے کہ شیعوں کے لئے بھی ان مضامین کو غیر مفید نہ سمجھنا چاہئے، بلکہ حضرت داؤد کے الفاظ میں ان کا

”یہ قائلہ ہے، مگر کچھوں کے لئے مفید ہیں، مگر کچھوں کے لئے باعث المیہ ہیں“

پکے تھے ان کو اطمینان و سکینت کی خلیکیوں سے سرفرازی کیا گیا اس کے لئے تو اضلاع
نصر گرو سہارنپور وغیرہ کے قصبات و دیہات کے مسلمانوں کی دینی زندگی جہاں تک میراثیوں

و اہل سنت و جماعت اس سے حضرت علیؑ سے تو ہرے کوڑ کا اور ہر اسی طرح ہرے اور چوگے کوڑ
کا۔ جس طرح وہ غلط چرتے رہا ہائے۔ یہی اعتراض وہاں ہی جھک کے وکتہ چمک دیا ہائے سب
غیر ہندو اور حضرت اہل کی کرامت کا معنی سمجھ کر حضرت نے وہاں شروع فرمایا۔ جس میں گاؤں کی تمام شہر
برہمن بھی جمع تھے وہاں وہاں اسی ترتیب سے اعتراضوں کے جواب پر بحث شروع ہو اسی ترتیب سے
اعتراضات کے کرچند ہی پہنچے تھے۔ گویا ترتیب کے مطابق جب کوئی اعتراض کرتے کے لئے
گردن اٹھاتا تو حضرت اسی اعتراض کو غلط کر کے جواب دیا شروع فرماتے۔ یہاں تک کہ وہاں سے
مسلمانوں کے ساتھ ہندو برہمنوں کی مشابہت کے لئے غلطیوں کے نکلنے سے گاؤں کے شیعوں میں غلطیوں کا
نشر و پراشار کمزور ہونے لگا۔

بہترین اہل سنت و جماعت ہندوؤں کو اس میں بھی اتنا ہی سہی ہو غفلت محسوس ہوتی تو انہوں نے حرکت
نہا ہی کے طور پر اس مسئلہ میں کوڑا سے ہر صورت وہاں کے اثبات کا رد کرنے کے لئے پرتشدد ایک
نوجوان لڑکے کا رخصتی پرانا ہاتھ حضرت سے لگا کر اس کی کہ حضرت نے ان سے آپ نے ہندوؤں کو ہندو
حضرت رد کیجیوں کہ میں تو صاحب جنازہ ملک ام کو لکھتا ہوں اور اس پر حضرت کے ساتھ اس پر حضرت
کہا ہائے۔ حضرت نے حضرت فرمائی کہ آپ کوک مشدیدی ہندوؤں کی سخی حاصل نلا اگ تک ہی۔ آپ
کے جان کی ناز نہ سے بڑھو سے میں جانتا کہ ہندی مشیروں نے کہا کہ حضرت بنگ ہر قوم کا بزرگ
ہی ہوتا ہے۔ آپ تو سب لڑ چکا ہی دیں۔ حضرت نے ہی کے کامرو پر منتقل فرمایا۔ ہندو جن انہم
ہنگائے۔ مجمع تھا۔ حضرت ایک طرف کھڑے ہوئے تھے کہ جس پر حضرت کے استاد دیکھے
گئے۔ آہیں مشدیدی تھیں اسی خفا میں ہندو سے باہر تھا۔ نزلہ کے لئے عرض کیا گیا تو
آگے بڑھے ہندو مشدیدی کی۔ وہ غمگین ہی کہنے پر جب نے مشدیدی کے ملنے اپنی جملہ
میں حرکت نہ ہوئی تو پہلے کے کسی نے "ہندو" کے ساتھ صاحب جملہ دکرانہ کھڑے
ہونے کی مشق کا روی۔ عرصہ نا تھا۔ حضرت نے عجیر امت دہم ہدی کر کے اسی خضر
کے جیسے میں نے دیا کہ "آپ" قیامت کی آواز سے پہلے نہیں آئے ملکتا۔ دیکھ گیا تو مرد
تھا۔ مشیروں میں وہ پیشانی پر لگتا تھا کہانے حضرت اہل کی مشی کی کے خود ان کی مشی کی
اور مشی کی نہیں ہو سکتی موت آگئی۔ اس کرامت کو دیکھ کر باقی ہندو مشیروں میں سے بھی بہت سے
جانب ہر کشتی ہو گئے۔

ہے زندہ شہادت کی حیثیت سے پیش ہو سکتی ہے۔ موصوف کرپکا ہوں کہ منٹ حکومت کے آخری دور میں بادشاہ کے حلی سادات نے کنگ میکر (بادشاہ) کے ہونے کی حیثیت حاصل کر لی تھی۔ اسی اطراف و جوانب کے رہنے والے تھے جن کا اثر پھیلنا تھا۔ آتی تھا۔ ان کے سوا اور کسی اسباب بھی تھے۔ اگر اہل توحید ضلع مہارنہ کا یہی تعصب و یوہند جو آج سنیوں کا سارے ہندوستان میں مادی و ملبا بنا ہوا ہے۔ کسی موقع پر میر شاہ خان مرحوم کی اس اطلاع کا ذکر کر چکا ہوں کہ میر شاہ پانچ گلوں میں زندہ شہر کے ساتھ ساتھ وہی کہتے تھے کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ

تو یہ بد میں بھی سب تفضیل تھے ۛ ۛ ۛ اور اوج تھا

اسی موقع پر اگرچہ خان صاحب کا یہ بیان بگڑا ہوا ہے کہ حضرت مسیح مہدی کی کوششوں سے ابتداء اس علاقے کے مسلمانوں کے تفضیل و مہمانت کے حالات میں غیر معمولی کامیابی ہوئی، لیکن صدیوں سے لوگوں میں جڑ ہر ساریت کئے ہوئے تھا۔ اسی کا کئی استیصال ظاہر ہے کہ اچانک نہیں ہو سکتا تھا۔ مسیح مہدی کی کوششوں میں دروہند کو وطن بنا کر یہاں تعلیم ہو چکے تھے۔ اسی زمانہ کے ایک واقعہ کا ذکر لوگ کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دروہند کے اچھے اچھے تاجر گھرانوں میں تفضیل کا اثر موجود تھا، بلکہ سوانح مختصر کے مصنف

نے لیکن جہاں ان کنگ میکر کے مشیبت کو اپنے تئیں توحید سے خارج دیا، وہاں حضرت مہدی کی تاثیر سے توحید کے کنگ میکر پر بھی صدمہ کام کر گیا۔ ان سادات بادشاہوں سے خاندان پروردہ تھی۔ اور حضرت مہدی کے خاندان ان حضرت مہدی کے ہاتھ پر تائب ہوئے، اور سق ہے اس قدر دیندار و سب سے گئے کہ وہ دروہند کی آمد و رفت میں وہی ریت کی آمد و رفت کے ہو گئے۔ آخر کے بعد جب پہلی لڑائی پیدا ہوئی جس کا نام غلط ہے، دستہ توحید نے اس صاحب رئیس، تھپڑی اس کے نے کپڑوں کے جوڑے اور پنگلا زہا اسی اور سے خزانہ لے، جیسے اپنے خاندان میں اسی توحید عزت کے بعد اور اوت ہوئے، چھتری وائی جنتانی ہیں۔ حضرت علی علیہ السلام نے اپنے وقت اپنے قبیلہ اصحاب کو ہدایت فرما گئے تھے کہ مشکلات کے وقت ساری سید غوثیہ صاحب رئیس خانی چھتری پر کی طرف رجوع کریں۔ یہ خاندان بھوانی کے تھے اور بادشاہوں کے بادشاہ و نہایت ساری اور خضر ہی۔

محبوب غفر

نے بھائے تھیں کے گھما ہے کہ

”ماودہ نضر کا قاتل تھا“ ۳۴

اسی وجہ سے آپ کے زمانہ میں بلکہ آپ کے ساتھ کش مکش کی صورت اسی درجن میں جو پیش آنی وہ سننے کے قابل ہے، اس کا ذکر سوانح مخطوط کے مصنف نے بھی کیا ہے۔ تفصیل میں داؤدی مولانا محمد طیب انصاری کے مراسلے سے معلوم ہوتی۔

واقعہ یہ ہے، یاد ہو گا کہ دو بد میں سیدنا امام الکبیر کے گھر کی عام ضرورتوں کی سرپرستی کا تعلق درجن میں جن کے پیشین صاحب سے تھا، حضرت داؤد کے مذاہبوں میں تھے، ان ہی کا قصہ ہے کہ مرید ہونے کی خواہش سیدنا امام الکبیر سے ظاہر کی۔ لیکن آپ نے حضرت ٹٹو ہی سے مرید ہونے کا حکم دیا۔ اسی وقت گٹوہ جابر عم کی قبل در کے سبب امام الکبیر کی خدمت میں حاضر ہو کر پیرستادی ہونے کا اب تو بگے ایسا مرید بن گیا جس نے حضرت سے فرما کر کہ تو مرید ہو چکے، بولے میں کہاں ہوں۔ صرف آپ کے حکم کی تعمیل کی سعادت سے سرفراز ہوا ہوں۔ عرض کیا کہ

لے دو اور ہی کے کچھ حالات کا ذکر چھپتے کر کے اس روایت کرے برسرہ، محمد حب صاحب نے یہ اطلاع دی ہے کہ انیس ۴۸ کے دو صاحبوں کا خصوصی تعلق سیدنا امام الکبیر سے تھا، میں یہ نہ کہتا، یہی وہ ہیں جن کو حضرت نے اپنے واسطے لکھے اور جن کو صاحب دو بد میں حضرت داؤد کی حلقہ اودانی اور کائناتوں ہی سے تھا تھا ہے کہ صاحب نصرت بردگ تھے۔ اپنے دار مکان کے طرے میں ڈاکر کرتے۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب سوانح مخمور دہلا معلوم دو بد فرما کر کہتے تھے کہ اس زمانہ میں کشش حالت درجن ہی کی تھی، لڑھی ہوتی تھی کہ باہر مشرک۔ راستے واسطے غرا آتے رہتے تھے۔ دہلا دو کا چلب ان کے درجنوں کے وقت ہوتی ہیں، جتنا تھا ان ہی درجنوں ہی کے ایک مکاح کا تعلق دہلا معلوم دو بد سے بھی بیان کیا جاتا ہے۔ لکھتے ہیں کہ سنی عالم میں بھی پر مشگف ہو کر دہلا معلوم کے چاروں طرف ایک مشرک ختم ہوتا تھا، یہ ہے اسے اس کشتی مشاہد کی تجربہ فرمایا کرتے تھے کہ فریاد تھ تھہر آؤدی کے تھہر دہلا معلوم ہوتا ہے کہ دہلا معلوم میں نہ پاؤں ہوں گے۔ دہلا معلوم کے کتب خانہ کے سب سے پہلے وہ بھی ہی درجنوں ہی کے جنرل مولانا حبیب الرحمن دہلا معلوم کا یہ زمانہ تھا کہ وہی سے بلکہ انہی کے سب صاحب نصرت تھے، وہ بھی ہی تھے ان کا تعلق کے تھہر تھے سیدنا امام الکبیر کی مجلس میں باہر سے آتے تھے کہ باہر تھے حضرت داؤد کی مجلس میں، حضرت مولانا ہی کے آؤد کے رہنے والے تھے اور عجب باب ہے کہ جب ان کے تعلق ہوتے تو حضرت داؤد کی تمام غالی کا سوا کے تعلق ہی تھے

ایسا تھا کہ شہزادی کے سوا دوسری صورت ہی کیا ہو سکتی تھی۔

بہر حال قصہ ان ہی دیوبند کے حاجی غلام حسین درہان جی کا ہے، شہزادی کا دیوبند کے سربراہ شیوخ میں تھا، مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ ان کے تازیانی رشتہ داروں میں تھے، مولانا خاندان میں درہان جی کے جیسا کہ سوانح غنویہ کے مصنف نے لکھا ہے کہ

”ان کے ہاں کی تفریح داری مشہور تھی“ ۱۱

اور خاندان پر جب دفعہ کارنگ جڑھا ہوا تھا تو تفریح داری دہرے کی دہر ہی کیا ہو سکتی تھی۔ بہر حال سید الاسلام انگیر کے فیض صحبت کی اثر پذیری سے اس جھل پر جب تازیانی کو مجبور کیا کہ اپنے اقتدار داری دائرے میں تفریح داری کی دم کا ختم کر کے دہروں کا دیوبند کی تاریخ کا ایک نام داخل فرما لیا۔ مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”محل کی مسجد جس میں آج کل مولانا حسین احمد مسعود اور العلوم دیوبند پانچوں وقت کی نماز پڑھتے ہیں۔“

یہی مسجد درہان جی کے محل کی مسجد تھی۔ تفریح اس مسجد میں ہی رکھا جاتا تھا اور عرم میں اسی مسجد سے وہ تفریح اٹھتا تھا، مولانا طیب صاحب نے اطلاع دی ہے کہ

”اٹھا سنے داسے سنی پرتے تھے، پکڑ شیعہ گھرا سنے بھی اس جگہ تھے“

دیوبند جی نے سب سے پہلے اپنے محل کی اسی مسجد کو تفریح کے قصد سے پاک کرنے کا ارادہ کیا اور ہدایت مولانا طیب صاحب

”اعلان کر دیا کہ اس سال اس مسجد سے تفریح نہیں اٹھے گا“

یہ کوئی عمومی اعلان نہ تھا، دیوبند کی شیعہ آبادی ہی میں نہیں بلکہ تفریح بدست سینوں میں بھی اس اعلان سے کھلبلی مچ گئی۔ مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ پہلے تو

”اس محل کے شیوخ جڑا گئے، اور کہا کہ سرکار جو جائیں گے، مولانا تفریح اٹھے گا“

یہ سن کر وہاں بھی کی زبان سے بھی بے ساختہ خروخلا کر

”اگر گندنا تو میری بخش پر سے گزرے گا“

ابو بندرج غلے سے آگے بڑھ کر غنہ کی آگ سارے قصبہ میں پھیل گئی۔ بقول مولانا طیب صاحب قصبہ درویش کی

”شیوخ کی برادری دیران بھی کے خلاف متحد ہو گئی“

ظاہر ہے کہ یہ معمولی غنہ نہ تھا، اس وقت درویش کے شیوخ کی برادری میں کافی ہیکڑی چلے لوگ تھے، استعمال غلط ہوا لیکن اس وقت مسلمانوں کے علوم اہلداد میں کافی قوت تھی، دیران بھی کے خلاف قصبہ کے شیوخ بھاڑی کے اس اتحاد کو کافی اہمیت حاصل ہو گئی، اخذ ہی اخذ جو کچھڑی ہک رہی تھی اس کی خبر سیدنا امام اکبر تک بھی پہنچی، مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”حضرت (داناوڑی) کے علم میں جب یہ آیا کہ سلوم ہرگز سو قہر پشور میں ظلم کریں

ہنگامہ مچا رہے گا خطر ہے۔

تو یک دن جب دیران بھی حضرت دانا کی مجلس مبارک میں حاضر تھے، ابو بقول مولانا طیب صاحب اسی مجلس میں

”شہر کے اکابر شیوخ اور دوسری برادریوں کے بڑے ارجمند تھے“

سیدنا امام اکبر درویش بھی کہ قاضی طلب جا کر فرمائے گئے کہ

”بھٹا خدا اگر ایسا ہی کرتا تھا تو کم از کم مجھ سے ذکر تو کر لیا ہوتا“

یہ بات تو دیران بھی سے کہی گئی، ابو اس کے بعد اسی جہری مجلس میں سیدنا امام اکبر کی طرف سے بھی عام اعلان فرمایا گیا کہ

”لیکن خیر اب اگر ہوا کہ بدایا ہے، تو دوسرا شرط کام لانا ہوا ہے“

طلب یہ تھا کہ اپنی بخش بدایاں بھی سے اعلان کیا تھا کہ غنہ نہ گئے گا، اس

تو خود بخود اسی نتیجہ تک عقل بھی پہنچتی مسارے شہر کے مسلخوں سے حق بد کی بہت
آخر محالوں کا گردہ کیسے کر سکتا تھا، یوں ایک بڑے فتنہ کا بھی طمع قیہ ہو گیا، باہمی
خوں، ریزی سے دیوبند والے نچ گئے، اور سب سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ ایک طرف
بقول مولانا طیب صاحب

”مسجد محل سے تفرزہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا۔“

اور جب ایک جگہ سے یہ قدیم دم اٹھ گئی تو وہی ہی کی دعایت ہے کہ

”شہر کی جن جن سخی مسجدوں میں سے تفرزے اٹھتے تھے وہ سب ختم ہو گئے۔“

سراخ غلطی کے مصنف نے بھی جن کے سامنے یہ سب قتلے لکھے تھے، لکھا ہے کہ

”ابوں نے (دیوان جی سے) اس کا (تفرزہ) داری کا، (ستصل کا) ل کر دیا ہے

آفریں باد بری بہت مرزا تو :۔“

ان کی اسی بہت مرزا کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب نے بھی لکھا ہے کہ،

”واقف دیوان جی مرحوم کے حسرات میں سے ایک بہترین حسرت بلکہ سب سے حسرت

تلاوت ہوا :۔“

کوئی شبہ نہیں کہ دیوان جی کی بہت مرزا فیضِ استغنیٰ تحفیں و آفریں ہے۔ لیکن طوطی کے سامنے

آئینہ کے پیچھے چھپے ہوئے سکھانے والے استاد پر جب نظر پڑتی ہے تو یہی کہتا پڑتا

ہے کہ طوطی کی ساری گفتگو طوطی کی نہیں، بلکہ اس کی تھی، جو آئینہ کے پیچھے بیٹھ کر گفتگو

کر رہا تھا۔“

اور ہیں آئینہ طوطی صغوم داشتہ اند، انچاستہ ازل گفت بیاں می گویم

خلاصہ یہ ہے کہ شیشی حاتمہ سے نائب ہو کر جو واقعی مشید تھے، وہ مٹی ہوئے نیلہ رنگے

لیکن سینوں میں جو کچھ تھے ان کے کچے بننے میں اور جو کچھ تھے ان کو زیادہ پختہ بنانے

میں مسیحا امام اکبر کی طرف سے جو عملی اہتمام ہوئے رہے، ان کا اندازہ اسی قسم کی

مٹاؤں سے ہوتا ہے۔ مگر خانوادہ دلی الہی کی سدا کی محرمی صفات کو آگے بڑھاتے اور ان کے دائرے کی وسعت میں ممکن حد تک جتنا آپ کے بس میں تھا، آخر عمر تک جدوجہد، سکھ کر کشن کا سلسلہ آپ کی طرف سے مسلسل جاری رہا اور کتب و کالم دونوں کو احباب سے اسلامی دینی کرائٹروں سے پاک کر کے حضرت شاہ ولی اللہ ان کے جانشینوں نے مسلمانان ہند کے آگے پیش کیا تھا، عفو و تقریر و تحریر اسی کی طرف آپ علم سلازوں کو بھی دعوت دیتے رہے، مجددی و بیعت کی راہ سے چند جدید و درگزیہ نفوس عالمیہ کی تربیت و تعلیم خاص توجہ سے فرمائی، جو آپ کے بعد اسی نصب العین کے زیرِ اہتمام کرتے رہے یہ کہا جاسکتا ہے کہ غیب سے کچھ اسباب بھی ایسے پیش آتے رہے، اگر جتنا زیادہ جس قبول دلی الہی نصب العین کو سیدنا امام اکبر کے ذریعے سے حاصل ہوا شاید یہ کیفیت ازل ہی سے آپ کے لئے مقدر تھی، مجددیوں کے عہد کا سلسلہ ہو یا سنت و دعوتِ قطبیت و غیر قطبیت، تصوف و ترتیب، التشیع و التسنن و غیرہ کے قسے ہوں ان سارے مسائل میں دلی الہی سکھ رہے تھے، نظر کو ہند کی عروجیت جیسی آپ کی بدولت بے سرائی، ملاحظہ فرمادیں کہا جاسکتا ہے کہ کامِ قدرت نے آپ ہی کی ذات با برکات سے لیا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ دینِ زندگی کے دلی الہی رنگ کا ہم ہی اب وہ بندیت پر گیا ہے جو کچھ پہلے تو "کاسمت" ہی کے خفا کی دھری تعبیر ہے، رحمۃ اللہ علیہ ولی ما شر فرما دے، اچھا تھا انہما و ما عشترا فی ذمۃ احبنا ثم آمین۔

”دفاعی اقدامات“

سیدنا امام الکبیرؑ کی مذکورہ بالا اسلامی خدمات جن کا تعلق خود مسلمانوں اور ان کے مختلف طبقات کی دینی زندگی سے تھا۔ ان خدمات میں آپؑ کے مشغول ہونے کا صحیح طور پر اس کا حصہ نہ کرنا شواہد سے زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ دین کا علم حق و باطل، راست و غلط، استقامت کی امتحان، قوت جیسے جیسے نظر و سنا پائی جاتی تھی، اس قوت کے نقصان کی تعمیل و تکمیل کا مذاق بھی بڑھتا چلا گیا، اپنی سورتی جاننے کی تقسیم پر نظر ثانی غائب اس راویں آپؑ کا پہلا نمایاں قدم تھا، اگر یا خود اپنے نفس سے چاہتے تو کہہ سکتے ہیں کہ اسلام کی بدعت ہوئی۔ اور عقیدہ جگہ گان کے مسئلہ کی نوعیت بگڑا چاہے،

وَاللَّهُ عَشِيرَتُكَ الْأَقْرَبِينَ | داسے پیغمبر اپنے قریب کے رشتہ داروں کو دھڑا
اللہی اسے ڈھار۔

کے رہائی فرمان کی پیشکش تھی، بہتہ سبکیاں دیکھ کر اسے میں دوست پیدا ہوتی چلی گئی، یہاں تک شیروں کے بعد اپنے احاطہ میں شیروں کو بھی اس نے سمیٹ لیا، آپؑ نے جن بزرگوں سے تعلیم پائی تھی۔ خصوصاً حضرت مولانا سلوک الملک صاحب اسے نماز میں خانقاہ دلی الہی کے دلی میں واحد نمائندہ تھے، ان کے علمی و عملی رجحانات سے آپؑ کا سنا ہوا، ایک قدتی بہت تھی، مصنف امام کے حوالے سے بہت گندمی ہے، مگر عقیدہ جگہ گان کی دعا پڑھری میں مولانا سلوک الملک اور شریعہ کا بھی کافی حصہ تھا، گناہ تھا کہ

”مولانا مولانا سلوک الملک نے، اس کا عقیدہ جگہ گان کا نہایت خوبصورت سے اجرا فرمایا۔“

ان کے ساتھ مولانا مظفر حسین کاغذ حلوٰی کی کوششوں کا ذکر کر کے مصنف امام نے یہ احترام فرما کر کہ

”ان دونوں نے گواہوں کے قدم بقدم حضرت مولانا (ابو نوئی) سے اس کو پورا

مشام کیا۔“ ص ۱۱۱

خود اس سے بھی اسکی تصدیق ہوتی ہے کہ عجب کے ساتھ اپنے استاد مولانا مولوک اعلیٰ کے عملی ذوق سے بھی سیدنا امام اظہیر غیر معمولی طور پر متاثر تھے۔ مولانا کے کئی بات یہی ہے کہ انھیں حضرت مولانا سے جس ماحول میں کھڑی تھیں، یہ سارا ماحول ہی حضرت مشاء ولی اللہ امدان کے جانشینوں کے اصطلاحی جنگ سوں سے اس زمانہ میں گونج رہا تھا حضرت مولانا سید احمد شہید برطانیہ مولانا اسماعیل شہید امدان بزرگوں کا جو تعلق حضرت حاجی مولانا شہید دھڑا سے تھا، خود یہ شہید کی تاوتل میں تشریف آویں، یہ انداز ہی قسم کی بے شمار چیزیں کا ذکر اجدادانی تہذیب میں بھی امداد سرے مقامات پر ہی گذر چکا ہے۔ ان سلطانات کو جوش نظر رکھتے ہوئے یہ کیسے ناپا جا سکتا ہے کہ اپنی رنگی کا کس شہر میں اصطلاحی کاروبار کے اس سلسلہ کی بانگ سپہ، امام اکبر کے مہارک و تھوں میں آئی۔ بلکہ یہی جکھنا چاہئے کہ وہاں سے ڈیڑھ لینے کی صلاحیت جب سے آپ میں پیدا ہوئی اس میں مشغول ہو گئے اور جب تک زندہ رہے اس میں جو کچھ کر سکتے تھے کرتے رہے۔ آفتاب کے مطلق سوال ہی بے معنی ہے کہ کب سے چمکے گا سادہ کب تک چمکا رہا۔ آفتاب ہم ہی اس کا ہے جو خود شمس ہر اندوہ صوبوں کو بخشی تقسیم کر رہا ہے۔

لیکن آپ کی ان ”داخلی خدمات“ جن کے خلق پہلے بھی عرض کر چکا ہوں کہ سیدنا امام اکبر خمس اشد سرور کے ساتھ امتیازی خصوصیت کا دعویٰ نہیں کیا جا سکتا، آپ کے ساتھ دوسرے اپنی علم و دیہی کا بھی ”ان خدمات“ میں کافی حصہ ہے، جن میں خود آپ کے وقت، خصوصاً حضرت مولانا شہید احمد گنگوہی دھڑا اشد علیہ کا نام ہی خاص طور پر قابل ذکر ہے،

لیکن ”داخلی خدمات“ کے مقابل میں ”دفاعی اقلات“ کے ذریعہ مولانا سیدنا امام اکبر کی جن غلغلاہ مساعی ”ادھر فرو شد مجاہدات“ کا ذکر کرنا چاہتا ہوں، یہ عجیب بات ہے کہ عمر کی پختل

جس میں داخل ہونے کے بعد کام لینے والے سے آپ سے یہ ہبات انجام دلائے۔ یہ شکل میں تیس سال سے زیادہ مدت کی نہیں ہوتی۔ اسی عمدت میں حالات ہی کچھ ایسے پیش آنے کہ پے در پے ایکے بعد دیگرے ۲ ایسے ہبات کی سرانجامی کے لئے قدرت کی طرف سے آپ کا انتخاب ہوا جن کے آثار و نتائج ثمرات و برکات سے نہیں کہا جاسکتا کہ مستقبل کی کتنی صدیاں متاثر و مستفید ہوتی رہیں گی۔

تاریخ ہند میں ششدر کے ہنگامہ کے نام سے جو واقعہ مشہور ہے، کہنے والے کی ہنگامہ کو خود کے نام سے بھی یاد کرتے ہیں اور کچھ دہائیوں سے آزادی کی پہلی جدوجہد کے عنوان سے بھی اب لوگ اس کا چرچا کرتے گئے ہیں۔ حساب سے سیدنا اقسام الکبیر کی عمر اس وقت ۳۷-۳۸ سال کے درمیان ہوتی چاہئے، جیسا کہ معلوم ہے کہ ایک کم پچاس یعنی ۴۹ سال کی عمر میں پانچ حیات آپ کا ہر روز ہو گیا اور یہ سارے کارنامے جن کی داستان اب سنائی جائے گی، جو کہ ان سب کا تعلق ششدر والے ہنگامہ اور اس کے بعد کے زمانہ سے ہے اس لئے سمجھنا چاہئے کہ بجائے خدا ہی کارناموں کی نوعیت کچھ ہی ہو، لیکن مدت اور زمانہ جس میں یہ ساری باتیں آپ سے بنی آئیں اور لینے والے سے جو کام آپ سے لیا اور یہی دہائی گیارہ سال کی محدود مدت اور محدود زمانہ ہے۔

قبل اس کے کہ کچھ آگے بڑھوں، بے ساختہ اس وقت بھی غل میں اصل کی زندگی کا عکس معلوم ہوتا ہے کہ جھانک رہا ہے۔ ۶۳ سال کی زندگی میں وہاں بھی دیکھا گیا تھا کہ انسانی تاریخ کے رخ کو پھیر دینے والے واقعات، مدنی زندگی کے دس سال کی محدود مدت میں پیش آنے تھے۔ گو یا اسی دس سال میں قیام قیامت تک اسلام کی جگہ کہنے تو کہہ سکتے ہیں کہ انسانیت کے مستقبل کی جدوجہد پوشیدہ تھی، اصلی خطہ طبع دکھانے والے جس کی راسخ اپنا سب کچھ کھوتے ہیں تو کچھ ہے جس میں کئی کاموں سے وہ کیا کچھ نہیں پاتے۔

خلافت اسلامیہ اور اسلامی معاشرہ میں جس کے لئے یہ روئی سنت اور احادیث محبوب جنتی کی مدت و باقی اگلے صفحہ پر

جو تعلق تھا مختلف مروتوں پر اس کا ذکر تا بیجا نہیں۔ بجائے جن کے گھڑی اور نگر کی استعمال
ہر مذمتی بھر جو اس نے اس پر کرتا ہر کہ جن نکلے کا طریقہ انگریزوں کا رواج دیا ہوا ہے 'انڈیا
کی جاسکتا ہے، مگر اگر ہر اس نگریزیت کے تعلق اس کی نفرت کے جذبات کی شدت کا حال
کیا ہو گا۔ اپنی کتاب 'ہدایت الشیخہ' میں ایک مروت پر انگوں کے ٹپے، جہانات کی طرف اشارہ فرماتے
ہوئے اور کہہ کر کہ خلافت خدا میں

کسی کو بیٹا سمجھتا ہے، کسی کو نکلیں، کسی کو ایک چیز کی طرف رغبت ہوتی ہے،
کسی کو نفرت ؟

بے ساختہ تمثیل کے لئے آپ کے سامنے جو مثال آئی ہے، وہ ہے 'اے
"انگریزوں کو مہر نفیس سے تحفہ" اور بھیل کے اہل سب سے سونگھی بیچے، تو
دماغ چھڑ جان کی خیر نہیں، رغبت ؟
آجے اسی کے بعد آپ کے الفاظ ہیں۔

"پانچا۔ کے کیڑے گندگی میں خرم و شاد" عیش و آرام سے رہیں، اور غر مشہور
سوغتیں تو مر جائیں ؟

اور تو خیر ساری باتیں ہیں، منسل حکومت کے حالات میں آخری کپل ٹھونکنے ہوئے انگریزوں کی
طرف سے اس فیصلہ کا جب اعلان کیا گیا کہ اقل ملک سے آل تہذیب کا آئندہ کسی قسم کا کوئی تعلق باقی نہ
رہے گا، اور بہادر شاہ مرحوم کے بعد وہی خانہ کی کے لوگوں کو نظر سے نکال دیا جائے گا۔ حکم
دیا گیا کہ آئندہ ہر ولی میں بہادر شاہ کا بیٹا مسکن پذیر ہو، یہ فیصلہ سن کر 'ادیں کیا گیا تھا، یاد ہو گا،
ٹھیکہ دس سال اسی دہائی کے محل کوہ جیوان کے ایک مکان میں بھٹکے پر رسیدہ امام اکبر کو
جس حال میں پایا گیا تھا، مصنف امام نے اپنے الفاظ میں اس زمانہ کی تصویر آپ کی جو کھینچی
ہے۔ یہیں باد و جد شکنہ مزاج ہونے کے گھاہے کہ اس زمانہ میں ترش و منوم رہتے تھے
اہل بکھرے ہوئے کپڑے پہنے کھیلے، جو نہیں سر میں بھری ہوئی نہ نکھانے کی خبر نہ پہنے کی پڑا

کی طرف سے کس کس قسم کے خیالات پیدا ہوتے رہتے تھے۔ آپ دیکھ رہے تھے کہ دنیا تو غیر ختم
 بھی ہو چکی ہے دے کر ہی کچھ سیرایہ مسلمانوں کی اس دین کا رہ گیا ہے۔ سو قبول الکبر مروج ہے
 نئی نئی آنکھیں لگ رہی ہیں یہ قوم بیکس بیکس رہی ہے
 نہ مغربی ہے نہ مشرقی ہے غریب ماننے میں قنص جی ہے

خواص ہی ہیں، غلام سے پہلے ہی حیرت مگر سرسید مروج نے اپنے مسندِ جہاد بت بند میں لکھا ہے،
 ”رفتہ رفتہ یہ نوبت پہنچ گئی کہ رعایا ہندوستان کی بیماری گورنمنٹ کو پیش کرنے پر
 اور شہد کی پھری اور ٹھنڈی آج کی مثال دیا کرتی تھی۔ مسندِ خیر جہاد جاوید
 رعایا ہندوستان کے غلام کے تاثرات کے حلق سرسید مروج کی جب یہ شہادت کو
 تو سمجھا جا سکتا ہے کہ حال کے مستقبل کے نتائج تک پہنچنے کی جتنی زیادہ بصیرت جن لوگوں میں
 تھی ان ادب نگار و نظر کا حال کیا ہو گا کیوں بھی جب یہ سب کچھ دیکھا جا رہا تھا کہ اعلیٰ اور مصنوعی
 (یعنی دسی) پادریوں کا بیڑی دل، ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان دین کے پاٹ جاتے
 کے لئے ملک کے طویل و طعن میں بھیل رہا ہے۔ سرکاری حکام خیر اور بسا اوقات علانیہ
 بھی ’دام سے دم سے قدم سے ان پادریوں کی بہت افزائیں میں مشغول و تنہک نظر آ رہے
 تھے، مسلمانوں اور ہندوؤں کے دینی پیشواؤں کی تحقیر و توہین کا بازو ہر طرف گرم تھا، دین کے
 ان خطرات کے ساتھ ساتھ دنیا کا حال یہ تھا کہ بڑے بڑے مابہ اور دین ملک و ناب اور
 رئیس، نام شہینہ کے محتاج بن کر گئی کو چوں ہیں ٹھوکر سی کہا ہے تھے۔ غلام کی کثرت اس حد
 تک پہنچی ہوئی تھی کہ قبولِ مسیحیہ مروج ڈیڑھ آنے سے یا ڈیڑھ سیرا مروج ہر ہندوستان میں اپنی
 گردن کٹوا لے ہو کر شمشیر تیار ہو جاتا تھا۔ مسند (جہاد ہند)

یہ اصلاحی قسم کے واقعات و حالات جن سے عام طور پر لوگ واقف بھی ہیں اور موقر مرقعہ
 سے اس کتاب کے مقدمہ میں بھی ’اصل کتاب میں بھی اسی اصحا کا تذکرہ کر چکا ہوں۔
 اب اس کے ساتھ جب ہم یہ سمجھتے ہیں کہ فوج کی جہاد عام کے بعد آئے گی یہ بھی ہندوستان کے

مختلف علاقوں کے باشندے ہنگامہ فساد کی آگ میں جیسے کود پڑے تھے اسی طرح سیدنا امام اربعین بھی ملتان میں شریک ہو گئے تھے خود بھی شریک ہوئے وہ آپ کے بیرو مشد حضرت حاجی امدان رحمہ اللہ مہاجر کی رجحانہ علیہ 'نیز آپ کے رفیق الدیاد اقارۃ مولا نادر مشید احمد گکوہی رجحانہ علیہ نے بھی اس کش مکش میں حصہ لیا ' تو بظاہر اس پر کوئی تعجب نہیں ہوتا۔ دلائل و براہین کے متوسلین مولا اپنی مجلسوں میں اس کا ذکر بھی کرتے ہیں

واقعات و حالات سے بھی اسی کا پتہ چلتا ہے ' اور لکھنے والوں نے جو اس زمانہ میں موجود تھے ' انہوں نے بھی لکھا ہے کہ کسی باضابطہ اسکیم یا اندوختہ کے تحت خطہ کا پتہ کار پیش نہیں آیا تھا ' ہندوستان کی کسی خاص قوم یا کسی خاص طبقہ نے بغاوت کئے ' یا آزادی کی جدوجہد کا پروگرام بنایا تھا ' بلکہ صحیح یہی ہے کہ خطہ میں دہلی کی جنگ میں کامیاب ہونے کے بعد ' ہندوستان کی حکومت کا باضابطہ چارج لینے کا فیصلہ انگریزی قوم نے جب کر لیا ' اس سلسلہ کی طویل مدت میں ہندوستان کے باشندوں کو انگریزوں اور انگریزی حکومت کے طرز و طریقہ ' رنگ و رنگ ' کے تجربہ سے ان کے باطنی اداوں کا پتہ چکے بھی چلا ' مجموعی طور پر سب سے ملک کے باشندوں میں بے ندی کے جذبات پرورش پاتے چلے جا رہے تھے ' اس عرصہ میں انگریزی حکومت کا دائرہ دھڑکتے ہوئے کی آخری حد تک پہنچ گیا۔ برہمن سے سرحد کاٹ کر ہندوستان کا انگریزوں سے ماس گادی ملک کا کوئی خطہ ایسا باقی نہ رہا جس پر بالواسطہ یا بلا واسطہ انگریز قابض و تسلط نہ ہوں۔ فتوحات کی اس عجیب و غریب وسعت میں بجائے گدوں کی پلٹ کے ہندوستان کی کالی پلٹ کے انڈس و جہل سندھ کی وہ بھی خرابی کے لڑو چرچا گزین تحریکات انگریزوں کو یہ سمجھنے کی گوری پلٹ کی گروں فوج کے مقابلہ میں کالی پلٹ کی اندھا بھروسہ کر کے ہر فوج میں کانوں کو اکثریت حاصل ہو گئی ' حق ملک جس سے گمراہے نا آشنا تھے ۔ ہندوستانی فوج اسی ملک کی کان انگریزوں کو نظر نہ آئی دوسری طرف کالی پلٹ اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئی کہ جنگ کے بعد عربی آفات کی جگہ بچھنے لگی کہ اپنی اکثریت تعداد سے انگریزوں کو

ہم لوگ اسے اتنے مائل تھے کہ اس کے حوالہ کر رہے ہیں اور تو کچھ نہیں لیکن اس احساس نے کمال
 پیش کے ملاخوروں کے سمندر پر تازیانہ کا کام لیا۔ کلاں، طین کا یہ بھی ایک غزوہ تھا کہ چرے بے رہے
 کاروں کو راستوں سے نہیں کاٹیں گے۔ وہ غزوہ خرویدوں پر اپنا تازہ دکھا رہے تھے لیکن خدیو
 نے اسی ناز کو تازہ بنادیا۔ انگریز کھاڑ گئے، غزوہ کلاں کے دماغ میں بھری گیا تھا، انکھڑے
 ہوئے، اور وہی ہندوستانی فوج جو خود شامینی لڑی تھی کراپے گریے، انسروں کو چاول کھا رہے
 پر اصرار کرتی تھی، انگریزوں ہی کو نہیں، بلکہ ان کے بچوں، اصلان کی محنتوں کو اس طریقے
 قتل کرنے کی اگر زیادہ انسان نہ تھے۔ فوج جب باغی ہو گئی تو ملک کے عام باشندے
 جو سو سال کے اس عرصہ میں انگریزی حکومت سے تنگ آ چکے تھے۔ ان کے سامنے بھی
 نجات کی ایک صورت آگئی، مختلف علاقوں کے بڑا اور تیار ہوئے واسے خانانوں میں بھی کچھ
 اہل آیا، کچھ خندون شہدوں کو بھی لوٹ مار کا سوتل گیا، یوں مل مار کر مصرت پیش آئی جسے
 چاہے آپ خدیو غلات کہنے چاہے اس کا نام آزادی کی جدوجہد کہہ دیجئے۔ اس میں ہندو
 مسلمان اور دونوں قوموں کے چھوٹے بڑے عوام و خواص سب ہی طرح کے لوگ شریک تھے
 لیکن ہمارے ہر تسلیم کرنا پڑے گا کہ جیسے پہلے کوئی انکو مل لوگوں کے سامنے نہ تھا، بعد کو بھی ضبط
 و نظم کے قائم کرنے کا عام طور پر ناگواریوں کو خیال ہی تھا اور دستی طور پر کہیں کچھ کیا بھی گیا تو وہ سے
 زیادہ بے جا نہ تھیں، گستاخ و شکستہ تھا۔

جب سب سے بڑے مرکز جسے فوجوں نے بھی سب سے بڑا مرکز بنایا تھا۔ یعنی دہلی
 یہاں کا نظم و ضبط جس کے دل دماغ کے سپرد کیا گیا تھا۔ یعنی سراج الدین ظفر شاہ مرحوم
 سید احمد خاں ان کے دربار کے خطاب یافتہ دہلوی آدمی تھے، میں نہیں سمجھتا ہوں کہ
 یہ الفاظ ظفر شاہ کے متعلق ان کے قلم سے جو نکلے ہیں، بے بنیاد ہیں، کہتے ہیں کہ
 ”بیشہ خیال کرتا تھا کہ میں بھی اور بھری کر ڈجاتا ہوں، اور لوگوں کے گلوں
 کی خبر لے آتا ہوں، اور اس بات کو اپنے خیال میں کچھ سمجھتا تھا، محمد علیوں سے

تصویق جانتا تھا اور سب تصویق کرتے تھے۔ ۱۶

ابھی نہیں بلکہ ابھی یہ اطلاع دیتے ہیں کہ

”وگ اس کے (ختر شاہ) کے سر پہ ہوتے تھے کسی نامور کی تقریر سے: بھلا اختیار“

لے لیا اسلام پڑا ہے کہ اس قسم کی اجازت مسیحیت دس سال میں مسلمانوں کے حکمرانوں کے حکامات میں
 خدہ ہوئی تھی، خاکسار ٹرک میں جب پڑھتا تھا تو ریاست کے والی مرحوم ایم ایم علی خاں غیل کے
 اسبق بارہا اپنے خداداد برکات احمد صاحب کی زبان اس قسم کی باتیں سناتا تھا کہ جیسے جیسے وہ
 صاحب کو خیال ہو چکا تھا کہ وہاں سے لوگوں کے ہاشیہ ہو گئے۔ وہ بدوائے چراغاں جاتے تھے
 کہ اس وقت ادیب صاحب اپنے غائب ہونے کے بارگاہ میں ملے ہیں، ایک دوسرے کو خادوں
 اشاعت میں پڑھنے کو سرکار کیا ہوئے۔ دوسرا انجمن سے سرکار کا خدا جاسے کیا ہوئے۔ چند لمحہ بعد
 پھر غائب صاحب کا کون کے بعد پڑھتا ہوا دیکھتا ہے کہ سرکار کے ساتھ کیا صورت پیش آئی،
 پڑھتے کر کیا ہیں، تب دیکھتا ہوا کہ اس کے گدی سے اچانک حضور ناپید ہو گئے، مسلمان صاحب دیتے
 کہ ان باتوں کا عوام سے چرچا کرتا، عہد آباد کے غائب افضل الدولہ مرحوم جرنیل کے زمانہ میں عہد آباد
 کے حکمران تھے، مسلمان ہے کہ سرکار میں عہد آباد سے دو تین سال قبل جانے کے بعد کچھ کتب و کتاب
 کہاں لے جا رہے ہو۔ میں دیکھتا ہوں کہ اس کے باہر نہ جاؤں گا۔ وگ کہتے کہ سرکار میں تو سیکڑوں میں
 کتب آپ کا علاقہ ہے۔ تب پھر گھر فرماتے کہ تم مجھے دھوکہ دے کر ان لوگوں کے علاقہ میں داخل نہ کرنا
 چاہتے ہو، سر شہزادہ کی مسرت و سرور الدولہ کے حق پر جانے کے بعد ان لوگوں نے عجم الدولہ کی خانہ
 کے کسی فرد کو شہزادہ مسلمان لے لے آیا کہ بنگال پیارا ڈیڑھ تین سو میں میں حکمران کا اقتدار غریبوں کو کھال
 ہو گا، عجم الدولہ کو مسلمان پچاس لاکھ روپے بلکہ تین لاکھ چارویں لے شہزادہ کا رو جس سے
 مسلمان لے چکا تھا اس نے وہی یادداشت میں لکھا ہے کہ عجم الدولہ اس مسلمان سے بہت مسرور تھا اور
 رخصت کے وقت کہنے لگا کہ خوب پورا ہوا تو جتنے چاہیں گے مل جائیں گے (دعا دینا) پھر شہزادہ مسلمان
 اور عجم الدولہ کے عجم الدولہ کو کھال کو کھال کو کھال پر قبضہ کرنے کے لئے عجم الدولہ اس مسلمان سے بہت خوش نظر آئے
 یہی حال کا مسراج الدولہ جو ۱۲ سال کی عمر میں تھیں، پھر گیا، اپنے حقیقی دادا علی لدی خان نامہ بنگال میں تھے
 عجم الدولہ کے دادا سے مسراج الدولہ کو لڑنے کی طرح پاتا تھا اور اپنے بعد باخاطر ولی عہد بھی بنانا تھا
 لیکن مسراج الدولہ کی عمر پانچ سو سال کی ہوئی کہ وہ شہزادہ سے عجم الدولہ کے عظیم آباد آیا، اس پر شہزادہ
 اس کے مقابلہ میں اسے جنگ دے کر کھڑا ہو گیا، حضرت آصف شاہ دانی دکن دلی کے ضریح عظم پر گردن
 سے تشویش لے گئے۔ دکن میں انجمن کے بیٹے نامہ جنگ کرنا تب شہزادہ تھا لیکن وہ دکن کے عجم الدولہ
 کے دکن طرف جب واپس ہوئے تھے تو مسراج الدولہ کو لڑنے کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے (دانی کے سفر پر)

ان مریدوں میں ایک مرید غالب بھی تھے جو چار شخص نسبتیں بادشاہ سے رکھتے تھے بہت صاحبِ نئے لگ ہے کہ ظفر شاہ کو

"کوئی دلی اور مقدس نہیں سمجھتا تھا اس کے سپرد لوگ اس کی خوشامد کرتے تھے" اور بیٹے چچے بیٹے تھے۔ ملا

اور میں کہہ کر غریب ظفر شاہ مرحوم کا تھا اس زمانہ میں سیاست و ملت کے لوازم میں غلط افواہوں کے اس قسم کی ابلبیل بھی شریک تھیں۔

ایسی صورت میں حوام کے متعلق تو میں نہیں کہتا، لیکن خواص اور خواص میں بھی مہندناہام انگیر جیسے فہم و فراست والا دینی ذرہ والوں کے عیسویوں کے متعلق یہ دیکھتے ہوئے کہ آج کل نفس و کمال بڑائی اور مدگی کا سب سے زیادہ نمونہ بن گیا ہے مگر یہی کالبد میں سب سے زیادہ صبر میں ہے لیا، اور ہی سب سے بڑا آدمی ہے اور دوسرے میدانوں میں خواہ کچھ ہی حال ہو کسی مقام کا مالک ہو، لیکن سیاست کے میدان کا جو اپنے آپ کو کھلاڑی ثابت نہ کر سکا اور کچھ نہیں ہے۔ اسی عام سلی میا کو دیکھ کر بے حرکت یہ مان لینا کہ غلبہ کے ہنگام میں مسجد ناہام انگیر نے اسی طرح صبر کیا تھا جیسے اس ملک کے عام باشندے اس کی آگ میں کود رہے تھے۔ میدانہام انگیر کی شاہی ہی کے مطابق اس قسم کا عابدانہ فیصلہ درست ہو سکتا ہے اور نہ واقعات ہی سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

یہ صحیح ہے جیسا کہ میں عرض کرنا چاہتا ہوں کہ یہ تھی قائم ہونے والی حکومت مسلسل پنی اعلان اور خفیہ طرز عمل سے چند مستان کے باشندوں کو اپنی طرف سے بے زاد وعدے زیادہ

اور سترہ سترہ، حضرت صفی اللہ کے بعد نظام علی خاں کی کے ملحق ہوئے۔ ان سے میں ان کے صاحبزادی علی جاہ بانی ہو گئے، انہوں نے ملک کے نظام کو بدنام کرتے ہوئے۔ گھوڑیں بھی اسی قسم کی افواہیں پھیل رہی تھیں ان خدشہ کو کوئی کلمہ توڑی کتاب ہی کہتی ہے۔ صبر ہے کہ سکھوں کی علامت پرچم کے ارد گرد کی و ہنیت جیسا کہ راجہ جیو دھلا نے لکھا ہے۔ جو گنگوٹی کی نظر دوس کے پیش خود ہی جانے لگے تھے اپنی کے ان کو زور و ہول عیسوی ہوتی تھی، تادم رخ چہل فاعلا

بے شمار بتی پہلی جا رہی تھی۔ جن لوگوں میں بصیرت و صداقت کی روشنی جتنی زیادہ تھی، اسی حد تک نفرت اور بےزاری کے جذبات بھی ان کے خدیجے خدیجہ تر ہوتے چلے جاتے تھے۔ اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس باب میں سیدنا امام الکبیر کے قلب مبارک کی گزریاں جیسا کہ واقعات سے معلوم ہوتا ہے، حد سے گہری جوتی تھیں مولانا طیب الحقید علیہ السلام نے اپنی ایک یادداشت میں لکھا ہے کہ غدر کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی کی قلاب انارکریہ راست انگریزی قوم نے ہندوستان کی حکومت کا جائزہ اپنے ہاتھ میں لے لیا اور مکر دکشید کہ ہندوستان کی تعمیر بنا کر دلی میں لکھی تاج پرشی کا جشن منانے کا فیصلہ کیا گیا، اس زمانہ میں سیدنا امام الکبیر کا قیام دلی میں تھا لیکن جوں ہی کہ اس جشن کے انعقاد کا راند سامان ہونے لگا، دیکھا گیا، جیسا کہ مولانا طیب صاحب فرماتے ہیں۔

”حضرت نانوتوی دلی سے دیوبند چلے آئے، اور فرمایا کہ مجھ سے انگریزوں کی شرکت نہیں دیجی جاتی، اس لئے دلی سے دیوبند چلا آ کر نہ دیکھوں گا نہ گرفت ہوگی“ (سیاحی یادداشت ص ۷۷)

ظاہر ہے کہ کسی قوم اور حکومت کی طرف سے دل گرشی کی یا خری شکل ہو سکتی ہے لیکن ایسے موقع پر آئے مولانا طیب صاحب کی اس روایت میں ایک اضافہ بھی ہے۔ اسی اضافہ کی طرف میں توجہ دلا نا چاہتا ہوں، لکھا ہے کہ

”بیز فرمایا کہ الحمد للہ اتنی طاقت تو ہے کہ سارا صبارہ ہم برہم کر دیں مگر سنبھالنے والے نظر نہیں آتے، اس لئے دلی چھوڑ کر چلا آیا کہ نہ ان کا کردار دیکھوں گا نہ گرفت و سوطت ہوگی“ ص ۷۷

حضرت دہلوی کی طرف جس دعوے کو اس اصطلاح میں غسوب کیا گیا ہے۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ صبارہ کے ہم و برہم کر دینے کے جس امکان اور طاقت کی طرف اس میں اشارہ کیا گیا ہے۔ کیا دعا و ہمت کی روحانی اور باطنی قوت کے امکانات کی طرف اس دعوے میں اشارہ کیا گیا ہے؟

تاکہ ہر دین و دہریس ممکن ہے ذہن اس کی طرف منتقل ہو جائے۔ لیکن اس مادہ غیر اثر دار و سوانح
 اکبر کے مسترد اٹھانے کی غیر معمولی کوششوں سے جو واقف ہیں اگر سوچیں گے تو یقیناً جی۔ جب
 عجب نہیں تو یہ بات خلاف دستور و ضرور مصلح ہوگی۔ جہاں تک میں جانتا ہوں یا دوسروں کے
 ساتھ ہے۔ مگر زبرد مجبوری کے بغیر اپنی زندگی کے اس باطنی پہلو کی ہر ایسی چاہتے تھے کہ
 کسی کو نہ گھنے پائے۔

اسی لئے میں تو سمجھتا ہوں کہ اپنے رسالہ اسباب بھارت ہند میں سر سید مرحوم نے
 انگریزوں کے دشمنانہ کار و سوسوں کا انکار کرتے ہوئے اپنی اس مائے کا جو اٹھا کیا ہے کہ
 "میری مائے میں کبھی مسلمانوں کے خیال میں بھی نہیں آیا کہ باہم متفق ہر کفر و کجی
 کے جاکوں پر جہاد کریں۔"

بلکہ فوج کے متعلق بھی اپنا ذاتی احساس انہوں نے ظاہر کیا ہے۔

"فوج میں بھی ہرگز مشورہ اور پیسے سے مصلحت نہ تھی؟"

اسد ہی جو یہ اطلاع دیتے ہیں کہ "جہاد کے فتویٰ کے نام سے باغیوں نے جس فتوے کو شہر
 کیا تھا اس پر مدار کے دستخط زیادہ تر جعلی تھے۔ حتیٰ کہ وہی گھنٹے ہیں کہ

"وہ ایک آدمہ شہر ایسے شخص کی چھاپ دی گئی تھی جو قبل غدار ہو چکا تھا؟" مثلاً

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی مستند سوانح عمری تذکرۃ المرشید کے حاشیہ میں جو خبیثہ

لے مشورہ کے ہنگامہ کا تذکرہ کیا ہے کہ اس سے لڑکر کوئی تختہ حکامین اٹھانے کے ہر غرض نہ استعد
 کے لئے آیا۔ "انہی کو اس کی شخص میں نظر آتی تھی۔ وگرنہ صاحب کو مل جہادوں کے بغیر میں کاہل گیا
 تھا۔" میں نے یہ روئی نقطہ کے صاحب کو یاد کرتے ہوئے بیان کیا کہ یہ دہریس کے محل سے ہوت پڑا ہوا ہے
 کہ بہت کی گئی تھی ۱۲ ص ۱ کا ذکر کیا، جا کر میں کہنے لگے کہ سر مشربادت کاروان میں تمہارا خط چٹا ہے
 بہت دستچیزوں سے کسی دباؤ و غم کے مقابل میں بدل ڈنگ کے ۱۴ ص ۱ کا ذکر میں دہریس باطنی تھیں، لکھا گیا کہ
 ان دہریسوں پر عداوت کا بیہوش تھیں ہر تھا۔ وگرنہ کو چٹا کر چلے گئے۔ یہ چٹا تھا کہ شہر میں تقسیم ہوئی
 تھیں ۱۵ ص ۱ بھی طرح طرح کی بدعات تھیں، یہی میں دہریس دگر دگر تھیں کہ تھیں کے لئے خدا کے
 طریق کا مصلح کیا جائے۔"

ہے کہ اس امکان کو کھڑی اسباب پر محمول کیا جائے عسید نظام اکیسرا اپنے اثر اور رسوخ کے بحال سے جو کچھ کر سکتے تھے اس کو تو جانے دیجئے۔ اس قسم کے رنگ میں جھنگ جب مشاہدہ بتا رہا ہے کہ معمولی بم پھینکنے والے بھگائی دہشت پسند بھی ڈال سکتے تھے، اور ڈاڑھ رنگ کے ساتھ اسی دلی میں جھن ہی کے موقع پر وہ بھی اور برہی کے جس تماشے کو دیکھا گیا تھا اس کے دیکھنے والے تو اب بھی مل سکتے ہیں۔ یوں بھی اسود قیصر کے عقاب میں تخریب کا مسئلہ چندان دشوار بھی نہیں ہے۔ بلکہ آگے جو یہ فرمایا گیا ہے کہ

”مگر سنبھالنے والے نظر نہیں آتے“

خود بھی بتا رہا ہے کہ اسباب و محل کے جس عمری نظام کے تحت دنیا چل رہی ہے عسید نظام اکیسرا کے سامنے اللہ کی ہی سنت اللہ قدوق کا درخشاں یوں کا یہی عام پہلو تھا، حاصل مگر یہ سمجھنا چاہئے کہ حکومت مسئلہ کے ختم کر دینے یا کم از کم اس کے نظام کو الٹ پلٹ دینے کے امکانات کو پاتے ہوئے بھی عسید نظام اکیسرا عموماً فرماتے تھے کہ اس تخریب کے بعد قیصر کی دشواریوں پر تقابلاً حاصل کرنے کے لئے عام سنت اللہ کی رو سے جن مانگر چٹا خور یا اسباب و شرور کی ضرورت ہے ان سے اس زمانہ کا ماحول غالی اور مفلس نظر آ رہا تھا اور یہی چیز تھی، جو تخریبی امکانات سے فائدہ اٹھانے میں مزاحم ہو جاتی تھی، ملک اس زمانہ میں جس حال میں تھا، عوام و خواص میں رنگ میں رنگیں تھے، جس نے حکیمانہ بصیرت کے ساتھ ان کا مطالعہ کیا ہے، وہ اسی نتیجہ تک پہنچ سکتا ہے، ظفر شاہ اور اسی جہد کے بعض دوسرے حکمرانوں کے متعلق نوٹ میں جو معلومات درج کی گئی ہیں، کم از کم وہی اس دعوے کی توجیہ کے لئے کافی ہیں۔

حکامہ یہ سب کہ مولانا طیب صاحب کی یہ روایت اگر صحیح ہے، اور نہ صحیح ہوئے کی نظر ہر کوئی وجہ معلوم بھی نہیں ہوتی، تو خود ہی اس بات کی دلی ثبوت ہے کہ مشہور کے ہنگام میں آپ کی مشرکت کسی باضابطہ سوچے ہوئے لائحہ عمل کا

نتیجہ نہ تھی۔ بلکہ شیعہ سے پہلے تقریباً سو سال تک انگریزوں کے مقابل میں اصحاب علم و دین کی طرف سے جو خاموشی اختیار کی گئی اور اسی کا یہ جواب کر دینی ذمہ داروں کا احساس علماء میں مردہ ہو چکا تھا کچھ عام حالات کے لحاظ سے مکن ہے کہ کسی حد تک صحیح بھی ہو لیکن اس کا اندازہ آخر سید شہید مرزا شہید اور ان کے ماستباز فطرس رتھاد کی جاں بازیوں کو دیکھتے ہوئے بزرگوار کا دعویٰ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ ان بزرگوں کی جدوجہد کا رخ بھی بجائے انگریزوں اور انگریزی حکومت کے پنجاب کی سکھ طاقت کی ہی طرف اول سے آخر تک جو پھر اہل 'خود اس واقعہ کی توجیہ و تفسیر شیعہ کے ہنگامہ کے فروہ ہو جانے کے بعد مدت تک سکوت اور خاموشی کی فضا جو قائم رہی اس حال کو دیکھ کر جہاں تک میرا نا چیز خیال ہے یہ عاجزانہ فیصلہ اور بڑی بے باکی کی بات ہوگی کہ ایسا ہی زندگی سے عوام کے ساتھ خاموشی بھی کر لیتے عوام ہو چکے تھے اور کفر کی یہ بھی لیکن ان میں ہر ایک کو خاموشی و دعا جاہلیت کی زندگی پر قانع ہو کر بیٹھ گیا تھا آخر میں یہ جتنا ہوں کہ شیعہ میں جو کچھ بھی ہوا ہو لیکن اس طوفان کے اٹھانے کے بعد خود سیدنا امام الکبیر کی خاموشی اور سکوت

ملنے کو غیب نہیں کہ شیعہ کا فوجی ہنگامہ اس کی جبر پر انگریزوں کے نظام سے تنگ آئے ہوئے ہندوستان میں کاٹل کرکڑے ہو جانا ایک وقتی جذبہ تھا جو اپنے اسباب کے لحاظ سے تو قدرتی تھا لیکن بدلتے ہوئے حالات سے آتی تبدیلیوں اور بزرگوں کا اس میں گھلا ہوا کسی وقتی جذبہ اور بھلائی حرکت کا نتیجہ نہ تھا۔ بلکہ ایک سوچے سمجھے وٹھوٹھل کا ٹھوٹھل تھا۔ حضرت سیدنا محمد شہید اور مرزا کا سامیل شہید کا سہلی ہر وقت ان بزرگوں کے پیش نظر تھا اس کے لئے ہر وقت دعا کرتا رہتا تھا اور اس سے گارنٹلی ہوا اس خیرات میں کسی ایک شخص میں سید میں آئے۔ چنانچہ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فرما کہ حد سید و مرزا شیعہ کی ناکامی کی کافی کے لئے قائم کیا گیا۔ جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آئیگی اس کی واضح دلیل ہے کہ کوئی سوچا کچھ وٹھوٹھل تھا جس میں شیعہ دین کا سیاسی رہنما اس کے لئے دوسرا راستہ سوچا گیا اور بقول حضرت مولانا غلام غفران گریہ ہنگامہ مگر اس وقت کی ذہین ہندو نے ختم کر لیا تھا تو ان بزرگوں کے دل و دماغ سے غم نہ ہوا تھا جو رور مستعد رہے اچانک بڑھتے چلے گئے اس ہنگامہ کی ناکامی پر سیدنا امام الکبیر علیہ السلام کے شیخ اس حد کے دوسرے بزرگوں نے حد سیدنا ناکامی کو ڈالیا تھا لیکن یہ سب کا انداز اس دوسری صورت سے کہ تپا جیتے تھے یہ کسی مبالغہ آمیز ہے کہ ان حضرات کی اس ہی شرکت غیر شیعہ یا غیر مذہبی تھی بلکہ ایک شخص کی بدلتی ہوئی روحانی تفسیر

تسینا بے معنی اور طارح نہ تھی۔ خدا جزاء خیر دے۔ مولانا صاحب مکمل شہادت الیٰ کوکہ
 ”مگر نبھالے گا لے لے کر نہیں آتے“

ان حقیقت اور ذوالعاطرہ مثل رسالت کو بہت سی ذہنی الجھنوں کے پہلوئے کھیلانی انہوں
 نے سمیٹا فرمادیا ہے۔

بلکہ کتا تو ہے، کہ مصنف نام نے اسی خدا کے ہنگامہ کے معنی اس کا ذکر کرتے ہوئے
 کہ سرکار میں اس کی خبری کی گئی تھی، کہ حکومت سے عبادت کے اس قصہ میں وہ بھی شریک
 تھے، آگے جو یہ مقام فرمایا ہے، کہ

”سو منا فسادوں سے کوسوں دھمکے، ملک وال کے جھگڑے اگر سرور کہتے، تو یہ

صورت ہی کیوں ہوتی، کیوں کے ڈہٹی، یا اصد اصد ہوتے“ ۱۸

اسی طرح حضرت نگلوی بھی خدمت کی کفریوں میں محفوظ تھے اور کہ وہاں جیل میں گدائے کے بعد مانی
 ہوئی تھی، اس واقعہ کی تفصیل کرتے ہوئے ”سووی عاشق اپنی صاحب نے حضرت نگلوی
 کی سو، بخ عمری تذکرہ، (ارشید میں جنس ان ہی الفاظ کا تقریباً اعادہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”یہ کیوں پوشش، خاند کش، نفس کش حضرات فسادوں سے کوسوں دھمکے،

ملک وال کے جھگڑے اگر سرور کہتے، تو یہ صورت ہی کیوں ہوتی، کوئی کیوں کا ڈہٹی

اور کوئی کسی جگہ کا اصد اصد، کچھ پنی کے حلی شان کرے، اصد عادت کے

وسیع اور ڈہٹی چھتوں والے نکات کو چھوڑ کر قبر کی سنگی یاد دلائے دائروں جھروں

اور کفر سے ہور یا کے فرس والے تاریک گوشوں میں کیوں پڑتے“

۱۹ تذکرہ الرشید

خصوصاً خاکشیدہ الفاظ دونوں حضرات کے ایک ہی ہیں۔ واقعات سے جو واقف ہیں، اور کچھ
 پہچنے، تو ان حضرات کی عملی مشرکت کا اور کوئی راز نہ دینا چاہئے، ”تھلپا“ میں جہات
 لے ہوئی ہو، اور کی گئی ہو، راز ہی کر وہ کیسے رہ جاتی، اسی کا نتیجہ ہے، کہ دونوں حضرات کے

اس بیانی کو عموماً لوگ دفعتی مصلح کا اقتضائے قرار دے کر دل میں سمجھ لیتے ہیں، مگر واقعی تعبیر میں ”توبہ“ کے اس طریقہ کو اختیار کیا گیا ہے جس کی شرعاً و اخلاقاً سمجھا جاتا ہے اگر اہمیت ہے، ایک حد تک یہ صحیح بھی ہے، لیکن اگر غور کیجئے، تو واقعی تعبیر کا عام یہ اثر بھی شاید ہی ہو سکا تھا۔ سب سے زیادہ مستحق توجہ مذکورہ فقرہ میں ”فسادوں“

کا لفظ ہے۔ دونوں حضرات انکار اس کا کر رہے ہیں کہ ”فساد“ کی شرکت سے دونوں حضرات بری تھے۔ مگر قرآن مجید ہی میں جب فرمایا گیا ہے کہ

تِلْكَ اِلَٰلُ الْاُخْرٰى نَحْطُلُهَا لَٰنَیْ لَا	یہ دلائل ہم ہی کیلئے رکھیں گے جو زمین میں
یُرِیْدُوْنَ عِلَٰوٰنَ الْاَرْضِ وَلَا فِیْهَا	بگالہ نہ گھر نہیں کرتے

اور ایک اسی ایک آیت میں کیا آپ قرآن پڑھتے، شروع سے آخر تک تھوڑے تھوڑے قطع سے ایسی آیتیں آپ کو مسلسل ملتی چلی جائیں گی، جن میں زمین پر فساد اور بگاڑ پیدا کرنے والوں اور ان کے مفسدانہ کاروبار پر زبرد تو بیخ انتہائی سخت اور کرخت لہجوں میں کی گئی ہے۔

پس ایسے بدترین قرآنی جرم سے براہت کا دعویٰ اگر کیا گیا ہے، تو آپ خود سوچئے، کہ اس کے سوا اور کیا کیا جاتا؟ اسی لئے بچانے توبہ کے سمرے نزدیک تو واقعہ کے اعتبار کا یہ سیدھا سادہ طریقہ ہے، اور یہی سوچے کی بات ہے، کہ ”فساد“ جس کی نفی کی گئی ہے، اس سے کیا مراد ہے۔ اور شرکت کا لفظ جو یقیناً واقعہ ہے، اس کی صحیح فوجیت کیا تھی۔ اور اب میں اسی مسئلہ پر غور کرنا چاہتا ہوں کہ سیدنا امام اکبرؒ آپ کے رہنما بنائے اس ہم میں یقیناً حصہ لیا تھا۔

اس مسئلہ میں آئندہ جو کچھ ”من کرنا چاہتا ہوں اس سے پہلے ایک بات سن لی بنے“ جن معلومات کی روشنی میں توبہ تک پہنچنے اور پہنچانے کی کوشش کروں گا، ان کا ذکر حصہ (۱) میں

کتابوں سے ماخوذ ہے جو عمدتاً دست و خیر زاد و دیگر کی اس قیامت کے بعد لکھی گئی ہیں جسے خدا
 کے جدا مقررہ ذی قلم کے مجزئہ انتہائی ہدایت سے اس ملک میں پراکرت کیا تھا۔ ح
 بات پر ان زبان کتنی ہے ۔

صرف شاعری نہیں بلکہ اس عہد میں واقعہ بھی لکھا گیا کہ وہ تھا اس میں عربی زبان کا تذکرہ تھا جس پر
 ہیں کہیں کہیں ممال بھی نہیں لکھتے تھے جب ہمارے مصنف امام نے اپنی کتاب ترتیب فرمائی تھی ان کے بعد مولانا
 عاشق الہی جیسے مرحوم نے حضرت گنجی کی سوانح میں صدی کی سب سے زیادہ کافی پوچھا تھا اس سلسلہ کی باتیں
 جو مصنف امام کی کتاب میں ملتی تھیں مولانا عاشق نے ان کی کتاب میں ان کی تفصیل کا ترجمہ سیرا اور سوانح
 خطوط کے نام سے سیدنا امام اکبر کی میں غیر مطبوعہ نسخوں سوانح میں کادانگہ پانچا یا ہونے لگے
 طور پر ہیں کہا جا سکتا کہ مصنف امام نے پہلے یہ کتاب لکھی تھی ہے۔ یا اس کے بعد تصنیف
 ہوئی یہ سوانح انتہائی ہے کہ بڑی و کثیر زائد و زائد اور کثیر کتب کا یہ سلسلہ حکومت کی طرف سے
 ختم نہیں ہوا تھا، بظاہر اسی کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب میں سرے سے اس واقعہ کے
 شوق فاضل اشتیاق کی گئی ہے، صرف ایک موقع پر وہ اس سلسلہ کا ذکر کیا ہے کہ اس کے بعد اس

سوانح خطوط میں اس کی ہے، جز سیدنا امام اکبر کی تاریخ ایک مسئلہ تھا۔ چنانچہ
 جادو سرور و بد کے سلسلہ میں خود سوانح خطوط سے ہی یہ اقتباس نہیں کر سکا ہے۔ جیسا کہ آگے آگے
 اور مصنف امام کی سوانح اس سے مقدم ہے سیدنا امام اکبر کے سوانح خطبہ کی ہی لکھی گئی ہے جیسا
 کہ اس سوانح کے اس قسم نسخہ کے تائید سے معلوم ہوتا ہے جو مطبع مملکت ہند، لکھنؤ میں طبع ہوا
 اس خطبہ کے ابتدائی دو سیدنا امام اکبر کے سوانح خطبہ کی اس صورت میں۔

کے چنانچہ اگر کائنات ہے سوانح خطوط میں اس سلسلہ سے خواہی اختیار اس کی گئی۔ بلکہ مراد ان کتابوں
 کا تذکرہ بھی یہی تھا کہ اس کی گئی ہے۔ مراد ان کتابوں میں حضرت دہاک کے جہاد کا ناموں کا ذکر ہے۔
 دہاک غائب ہیں۔ مگر فرست تھا اس میں اس کا مستحق عنوان ہے کہ ان کتابوں میں اس تذکرہ کا حوالہ دیا
 گیا ہے۔ جسے حکومت نہیں کہا جاسکتا۔ پھر اس اقتباس میں بھی جو حضرت خواف سوانح امام جہاد نے فرمایا
 ہے۔ یہ تذکرہ اس مراحت کے ہے۔ کہ اس اقتباس سے تاہیں دیکھ سکتے ہیں کہ اس
 قیامت کبریٰ کا نام ہے جس میں ہنگامہ شدہ کے پس منظر کے طور پر وہ دیگر ذی قلم کے حالات
 رونما تھے جو خود حضرت خواف سوانح کی کاربندی ہے کہ اس سلسلہ کا نام دہاک کے سلسلہ میں دہاک

کہتے ہوئے کہ

”یہ وہ زمانہ ہے جس میں ملک ہندوستان میں ایک ہنگامہ سخت برپا ہوا تھا جس کو
عام الناس فہم کہتے ہیں“

منہ اتنی بات ان کے قلم سے بھی نکل پڑی ہے۔

تو یہ وہ سرگرم تھا جس میں ملک ہندوستان میں شوکت اسلام باطل زائل ہو گئی تھی،
اور مظلیم سلطنت کے جسم کی جانی نکل گئی تھی اور خانہ اسلام کا تہ و تاب ہو گیا تھا۔
مسلمان ہندوئی جرم ہو گیا تھا۔ اکابر دین کا خاتمہ ہو گیا تھا، ہر سال میں سرور وصال
تھا، ہر نوس شکستہ ہاں تھا۔ ہندوستان میں ایسی گہری اندھیری چھائی تھی۔ نہ جس تجھ
نہ تو مجھ کا حال تھا، یا نفسی نفسی کا سوال تھا جتنا جو بڑا تھا، اتنا ہی بڑا اس پر صدر
تھا، اکثر اکابر دین جنت الفردوس کو سدھارے اور بعض بعض جو پنجاب اہل سے
بچے اس ملک سے ہجرت فرما گئے، ہندوستان میں اسلام بد قریب قریب
اسی کے صدر و عظیم واقع ہوا تھا، جیسے حضرت رسول قبول علی اللہ علیہ وسلم کی عظمت
شریف پر کل اسلام پر مسلمانوں کی کھٹ کھٹ کی کثرت کثرت بظاہر معلوم ہوتا
تھا کہ اب یہ دنیا تسخیر ہو جائے گا :ۛ

اس میں شک نہیں کہ جس زمانہ میں وہ گھر رہے تھے۔ اس وقت اتنا بھی کھو دینا غیب معمولی
بیانی قوت، احساسی محبت کے فیض آسماں نہ تھا۔ مگر یہ بات کہ جس شخص کی سوانح نگاری کا

اگر حضرت علیؓ کے حوالہ سے حضرت علیؓ کے حوالہ سے لیا جائے کہ اس زمانہ اللہ علیہ سے کیا معلوم
کے لئے قائم کیا تھا، ہیں، انکے مشاعرے ہنگامہ کی ناکائی کی ناکائی کے لئے جس سے حضرت کا ان واقعات
میں وہ حال نہایت ہے۔ ہر حال سوانح نگار کی نظر میں حضرت کے جہان کا عقاب اور واقعات جہان کی سرخس
اور اس اعتبار سے مشاعرے کا ہیں مگر وہ اس میں کسی ملامت کی صورت سے حضرت علیؓ کا مرام و قصد
اسی کی طرف چھائی کر رہے ہیں کہ حضرت علیؓ کی شرکت لگا اس میں اپنے مقاصد کے تحت چوٹی اور سوانح نگاروں کے
مصنف سے اس کے اظہار و افادہ لیا سے سکوت کا غماض بھی نہیں کیا۔
محبوب خزانہ

رضی وہ انجام سے ہے۔ اس کا بھی نیا پائنا اس ہنگام سے کسی قسم کا کوئی تعلق تھا، یا
ہیں، 'یہ سوال ہی اٹھا یا گیا ہے' اور نہ صرف یہ کہ جواب ہی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ البتہ
ایک جگہ سیدنا امام اگھیر کی غیر معمولی جاسیت کا تذکرہ کرتے ہوئے حاکم عابد حانظ حاجی وغیرہ
عزائم کے ساتھ

"غزوی" شا

کے عنوان کو بھی ہم جانتے ہیں، لیکن غزہ کے اس مرض کو کب کہاں، کس شکل میں، کس حالت
میں انجام دے کر "غازی" کے اس لقب کے آپ حقدار ہوئے۔ کتاب کا جتنا حصہ میرے
پاس ہے اس میں تم اس سوال کا کوئی جواب نہیں ملتا۔

بہر حال مصنف امام کی کتاب اور حضرت گنگوہی کی سوانح عمری تذکرۃ الرشید جیسے مہنت
حاشق اپنی بے ترتیب فراہم جماعت اور جند کے ذمہ دار بزرگوں کی خدمت میں نہیں کی، اور
کافی تنقیح و تحقیق کے بعد یہ کتاب شائع ہوئی اس وقت تک کسی قسم کی تنقید اس کتاب کی سازشوں
پر جہاں تک میں جانتا ہوں نہیں کی گئی ہے۔ اس بارے میں وہاں کے سوا سوا طیب صاحب،
ابو موافا ناہر صاحب سیدنا امام اگھیر کے مدحوں سعید و رشید فقہاء و شہداء کی نقلی یا دواشتوں
کی معلومات کو پیش نظر رکھ کر اس سلسلہ میں واقعات کی جو ترقیب میری نگاہ میں آئی ہے اسے
عم بن کر لکھوں، واللہ هو الماہد المصوب والیہ۔ المرجع والاعاب تہذیب آفادہ کے
بعض اجمالی بیرونیوں کا ذکر مناسب ہو گا۔

یہ لکھنا میں مرفا طیب صاحب نے کہاں کا مشہور سفر جب کیا تھا اور شاہان کا ظہر شاہ کا شہر باد کی
واقعات بلکہ سالانہ سفر کے بعد کب لکھی گئی تھیں اور کب لکھی گئی تھیں اور کب لکھی گئی تھیں اور کب لکھی گئی تھیں
غازی کے ختم و حرام کو اپنے سر میں لکھوں پر شاہان کا ظہر شاہ کے والد کا وفات مرحوم کے پاس سیدنا
امام اگھیر کی ایک قرنی بدلتہ ہو کر چلا آئی۔ قرنی کے بیان اس وقت پہنچی تھی جب ان کا خاندان
بعد مستانی ہی میں ختم تھا اور فقہانہ و فاضلہ تک ہے کہ اس شاہی خاندان میں کوئی حجب و پردہ نہ جاتا ہے
اور شاہی خاندان سے یہ قرنی اسے پہنائی جاتی ہے۔ غالباً وہ شاہ کی والدہ یا والدی سے (باقی اگلے صفحہ پر)

سپاہی کہہ چکے ہوں کہ ششہ نو کے ٹھیک ستو سال بعد جن ہی کہ ششہ دو سال شروع ہوا
 جنوری کا پہلا مہینہ تھا کہ گلگتہ کی چھانٹی ڈم ڈم میں پہلی دفنہ کار تو سوں میں نکالنے والا سوداگر کپتانی
 کے قصہ کا آغاز ہوا۔ وہی قصہ ٹھکانہ کا تو سوں کو دانت سے کھٹنے کے حکم کی تعمیل سے جہنم ٹھکانہ کی
 سپاہیوں نے سرتابی کی تھی اس کی پشت پوری کو اگر زجر جن سے برخاست کر دیا جس سے کالی ٹپس
 میں کافی خوف و ہراس اور رگڑ کے جذبات پیدا ہوئے 'ہاں کپورہ' (گلگتہ) کی جھانٹی میں اسی کا
 راجہ اس شکل میں ہوا کہ ایک سپاہی سے افسر مدظلہ کر دیا۔ لیکن اس سپاہی کی گرفتاری میں اور جس
 ہندوستانی سپاہیوں سے کوئی دلچسپی نہ تھی 'اسی کو جرم قرار دے کر ایک دوڑ کی سات پشتوں کی ہوتی
 کے ساتھ ساتھ اگر زجر جن سے ایک جھولہ ایک سپاہی کو تو پچاس سو پر چڑھا دیا 'اور دو کالے پانی
 کی سزا جس دھام کی شکل میں دی گئی۔ جرم کے خلاف میں سزا کی سختی ہندوستانی وجہوں کے لئے
 ناقابل برداشت ثابت ہوئی 'جہاں جہاں کٹر ٹھٹھٹ اور زہری چھانٹیاں تھیں 'انہی ہی اندر سگڑے

راگ ستونہ ملے ہندسہ ہر پھوس کہہ کے سب تمام کپور سے 'فری حاصل کی تھی۔ یہ وہی کہل ہے کہ کالی میں
 مردانہ صاحب کو سچے پھر نہ بھائی سپاہی تمام کپور کے خواہے ہوئے تھے یہاں جو تمام طہ پر حضور
 انصاری ہمارے کوئی کے نام سے ظہر تھے۔ ان کے گھر میں تمام کا تو خط 'تخلو بہت ہی آؤں کے ان ہی مرفا
 منہ انصاری سے اس ہم میں سپہ تمام کپور کے ملے اشتراک کی شتہ راجہ جن کا ایسے پھر سے وہاں صاحب
 صاحب تک پہنچا یا تھا کہ ان راجہ جن کو ہم وہ شہادتوں کی حقیقت حاصل ہو جاتی ہے۔ یاد رہے گا کہ ان کے
 خاص راجہ میں سپہ تمام کپور کے ایک صاحب مرفا غیر تہ تو ہی تھے۔ اس ہم میں اول سے
 آؤنگ وہ شریک تھے اور صاحب ہی تھے بلکہ حضرت حاجی امادہ شریک اور علی سے ان کو کم دے
 رکھا تھا کہ سپہ تمام کپور کے ساتھ ساتھ رہیں اور اس کی نگرانی کر سکی کہ کون کون سے مرفا
 اپنے آپ کو نہ ہونے کی وجہ سے نہ ڈال دیں۔ اس حکم کی تعمیل کی وجہ سے راجہ کے ایک بہتر
 آراء وہ ہی گئے تھے۔ ان ہی مرفا تھے سیر صاحب سے مرفا منہ انصاری تک مرفا
 بہتر تھیں۔ یہ مرفا ہاں ہی خود مرفا صاحب کی یادداشت میں مدعا میں وہی طرف
 مرفا مرفا ہر طہ کی یادداشت کہ مرفا ہی کی طرف کر چکا ہوں کہ برادہ صحت اپنے طہ مرفا مرفا
 مرفا مرفا صاحب و مرفا مرفا سے مشق ہوئی اور راجہ کو انہوں نے قتل ہند کر لیا
 تھا۔ ۵۰

ہندوستانی طبقات کی طرف سے بھی کافی پشت پناہی کی گئی۔ آخر مئی ۱۹۴۷ء میں جو مشورہ
ڈالتھا، چلتے اور جاتے ہوئے جتوں اور اہل شیور پر مشاد

۱۹۴۷ء کے آخر ہونے ہوئے جہاں کا تھاں فرز ہو گیا :-

(نکدنی جہاں جہاں نما طے ۱۲)

اپنے موضوع سے بہت کر اہم و جو کچھ اس واقعہ کے متعلق مجھے عرض کرنا پڑا اس کی عرض
بھی یہی تھی مگر اس صحت کے بدلہ میں پڑھنے والوں کو آسانی ہو، جس میں یہ واقعہ ہندوستان
میں گذرنا تھا۔ یعنی مئی ۱۹۴۷ء سے مارچ ۱۹۴۸ء تک۔ جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے، کہ
ڈیڑھ سال سے دو سال تک کم و بیش ملک اس ہنگامہ کا فکرا رہا۔ خبریں بھی کا کوئی مضامین
نظام تو نہ تھا۔ لیکن بہر حال صحیح یا غلط خبریں پھیلتی ہی رہتی تھیں۔ مصنف امام نے بھی لکھا
ہے کہ :

”خبروں کا اس وقت میں چرچا تھا۔ جھوٹی بھی ہزاروں گپ فشب لڑا کرتی تھیں۔“

کبھی معلوم ہوتا تھا کہ نڈیاں مقام پر ہندوستان کا پڑا انگریزوں کے مقابلہ میں بھادی ہو گیا
ہے۔ اڑا لے واسے زیادہ تر مزید دھائی لاکھ افغانوں کے ساتھ اس قسم کی لڑائیوں زیادہ اڑا کر تے
تھے۔ اور کبھی یہ مانتے پڑے کہ لوگوں کو مجھ بونا پڑتا تھا کہ انگریزوں کا آگئے، عوام تو حیران لیکن
جہاں تک میز خیاں سے ملک کے درباب مگر بصیرت کی نظر زیادہ ترقی پر انداز کی کے بعد
تازہ مردہ حکومت کے پاپ تخت لکھنؤ پر جی ہوئی تھی، سا پد شیور پر مشاد جو اسی انداز کے تھے ہیں

لختہ اختر علی کی انگریزوں پر ہڑتوں اور شہر گھبراہٹوں کے خالی پر مانتے کے بعد ہی چکا تھا لیکن مشاد
سروم کی جہاد میں ہر سال بیکر کا دھبی نہیں گذرنا، یہی سرخرو مئی ۱۹۴۷ء کی حکومت کی طرف سے ملک
کی مسلح کا اشتہار بھادی ہوا مشاد کی جنوری میں قریب کوئی تیل بہ لے آئی، مئی تک قریب اور قریب کے ساتھ ملک
بانی ہو گیا۔ اور اصل یہی وجہ تھی کہ حاکم اور جوت دے بھٹوں سے گھبراہٹ کی طرف پر غلطی ہو پڑا تھا، خدا کے بعد
شہر اور جہاں میں تھا کہ لوگوں کو قہر کی کی مسدود ہوا۔ برصغیر پر مشاد اس کی حال رنگ تانی سے حکومت کی باگ
سنبھالی، انگریزوں کو گھبراہٹ میں کافی، اور خدایا کی پیش آئی۔ اگر خدایا کی مسدودات آتے ہر طرف کی شکل یہ لکھنؤ پر

قصاب، 'دوم' چار خیر ملک ملے، ہنر سائیس گھیارے، سدرست گار جان لیاں
اور جڑ کین افسانے سے جو چہر اس باندہ کر برقدازی کرتے تھے، خواہ بڑا بڑا
چھ پانچ لاکھ گھنٹوں تک گنت چلا کر۔ تے تھے شان ہوئے، 'مستحکم' جوں نہ
یا مسد کے سلا میں ہے کہ شریک ہوئے، 'اول' میں

"اے خراب" اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
اور ملک دیکھنے کے کچھ وظیفہ الی کا نہ تھا، "مستحکم" خیر حیات عاویہ

نکلیں ہے کہ حکومت کو خوش کرنے اور ہندوستان کے عام باشندوں کے جرم کو بھلا کر کے
دکھانے کے لئے بھی اس قسم کی باتیں غسی گئی ہوں۔ لیکن اس کا اٹھارہ شکل ہے کہ جن لوگوں نے
ہنگام میں حصہ لیا تھا، ان میں کافی تعداد اس قسم کے لوگوں کی بھی تھی، اسی ہنگام میں کہاں ہنگام
میں اس قماش کے لوگوں کا بل پڑتا، ایک عام بات ہے۔

لیکن اسی کے ساتھ یہ دوسری بھی قطعاً غلط پروگرام سمجھو، "مستحکم" طبقات کے افراد، میں
اس میں شریک نہ تھے۔ یہ حقائق اور واقعات کی نگاہ سے ہے، "مستحکم" فرقہ ویزوں کے ہوں ہیں
یہ تھا کہ عوام کا ہے قہر طبقہ تو "ہو" کے ساتھ کوہ پٹا، "مستحکم" ہی کوہ پڑنے کا حکم عادی بھی
ہوتا ہے۔ اس کے سامنے کوئی بڑی غرض ہوتی بھی نہیں، "بے آئینی" کے مناخ سے فوری طور
پر مستحکم ہوتا، "بکھ" ہا کر نکل جاتا، "ان" جگہ پرے مقام کے سوا مسئلہ ہی سے ان کا قدم کسی بلند
نفس، انہیں کے لئے اٹھتا ہے، مگر قہر ہے کہ محل و فراست اللہ اس سے بھی زیادہ دین
کی عائد کی ہوئی ذمہ داریاں ہیں کی زندگی بھی، "بکھ" بن ہی کی بکھار پر ایک کہتے ہوئے جو شے تو
ان کے حلق ایک لمحہ کے لئے کسی حیثیت سے بھی ہر سچا جاسکتا ہے کہ وہ بھی اس ماحول
"ہو" پر ہر پڑے، "مستحکم" کیف حکموں

اللہ کی پر بحث کرنے کا یہاں موقع نہیں ہے۔ لیکن سینا اقوام اکیس کے حلقی شخص میں ہیں
ہی کی بنیاد پر میں یہ نہیں کہہ رہا ہوں، بلکہ معلومات کا جو سراہہ منبر خلیج سے بھجوا گیا ہے،

جو بھی ن سے واقف ہوگا وہ میری ہوساں پر افشاہ خراپے آپ کو مجھ پرانے گلاب خاص
ترتیب سے اپنی ان سلومات کو پیش کریں۔

سید امیر کا خط

آپ مجھ سے یہ سن چکے کہ میرٹھ میں کاروباری کاغذ شہزادہ کی دہری سے ہوا۔ رمضان
کی دسویں تاریخ قیامی نے لکھا ہے کہ کئی ہاندی میں لوگ میرٹھ سے دینی روانہ ہوئے۔
غیر بات تو تاریخ بتاتی ہے۔ اب سنئے، صنف امام نے اپنی کتاب میں بیخوبیے ہوئے کہ
”اسی طرح میں خود ہر گز نہ“

آگے دہری سید امام اکبر کے حلقہ اطلاع دیتے ہیں۔

”میرٹھ رمضان احقر کو بہادر پر لے کر تشریف لائے، چند آدمی مدد مل رہا تھا“

اس وقت وہ چلنا بدولت تھیں، ان کے دشمنوں کے

جس سے حسب و مل خالی پیدا ہوتے ہیں۔

(۱) خود کے زمانہ میں ہمارے صنف امام اپنے مدد مل رہا تھا جس پر بہادر ہو گئے۔

(۲) لیکن سید امام اکبر (بجائے دل و میرٹھ کے) سلوم ہو سکے کہ تاہر ہی میں کیا فرماؤ

(۳) یہ رمضان جس کا صنف امام نے اس موقع پر ذکر کیا ہے، ”میرٹھ رمضان کا دہری مہینہ ہے“

جس میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں میرٹھ کی فوج باقی ہوئی، ادا باقی ہو کر دتی، پہلی قدرتی قدر ہوئی کہ

جو ملاتے نہانہ حاصل تھے جیسے مظفرنگر، سید محمد و غیرہ سلوم ہو تاکہ کہ بے آئینی کے عام آنکھ سے

رمضان ہی میں متاثر ہو چکے تھے۔ سادہ سادہ اس زمانہ ختم ہو چکا تھا۔ اب خواہ عوام نے غلط فہمی

کو اپنے ہاتھ میں لے لیا تھا، اس کا نتیجہ جو، یا جیسا کہ مولوی عاشق، انجی صاحب کا بیان ہے کہ

”مگر فحش نے باغیوں کی بغاوت کے باعث اپنا اس اٹھا لیا۔ اور بدتر اشتہار عام

اطلاع دے دی کہ اپنی حفاظت ہر شخص کو خود کرنی چاہئے“

”میرٹھ رمضان“ کی خبریں، گزشتہ سال کے اخبار میں مل رہی ہیں، ان کے مطابق رمضان سے واضح ہے

اس کی وجہ سے یہ صورت حال پیدا ہو گئی ہے۔

(۴) سیدنا امام الکبیر کی جہالت اور لمبائی (بہادری) کی شہادت کے ساتھ ساتھ مصنف امام کے مذکورہ بالا بیان کا کھلم کھافتہ ہے کہ غصہ کے شروع ہونے کے ساتھ ہی سیدنا امام الکبیر قطعاً اس ہنگام میں شریک نہ ہوئے۔ بلکہ نافر سے پہلے اپنے آنے کے بعد بجائے اس کے کہ جن میدانوں میں مقابلہ ہوا تھا ان میں سے کسی میدان کی طرف پہلے جاتے، اپنے ساتھ مصنف امام کو لے کر وطن نافر ہی تشریف لے آئے۔

یہ امر بھی سنا گیا ہے جو مصنف امام کی مذکورہ بالا اطلاع سے پیدا ہوتے ہیں۔ آگے یہ سوال کہ نافر میں آپ کا کب تک قیام ایام غصہ میں رہا، قطعی طور پر تو اس کا جواب دینا مشکل ہے لیکن مصنف امام اسی سلسلہ میں جب سہارنپور سے سیدنا امام الکبیر کے ساتھ نافر پہنچے، احمدی ظفری بزرگوں کا قیام اسی قصبہ میں تھا۔ آگے جو لکھا ہے کہ

”جب احمدی ظفری (ناافر) پہنچا، چند ہنگامے غصہ میں آئے، میں نے ان کے پیشانی پر ہاتھ مارا۔“

کی کمال جرات و بہت ظاہر ہوئی۔

بظاہر اس سے تو یہی کچھ میں آتا ہے کہ خود نافر پر بھی لوٹ کر نہ لے والے غار گروں نے حملہ کیا اور قصبہ داروں کے ساتھ مل کر ان کی حفاظت میں سیدنا امام الکبیر نے بھی امتیازی حصہ لیا ایک نہیں بلکہ ”چند ہنگامے“ کے پیش آئے تاکہ لے چاہئے تو یہی کہ ”کافی عرصہ تک مانا جائے کہ نافر میں سیدنا امام الکبیر کا قیام رہا“ افسوس ہے کہ ان ہنگاموں کی تفصیلات کے جاتے کی کوئی صورت باقی نہ رہی، یہ کون لوگ تھے، نافر پر بار بار حملہ کیوں کرتے تھے، ان سوالوں کا کیا جواب دیا جائے۔

شاید ان ہی ہنگاموں کی وجہ سے بھی، اور جیسا کہ مولانا عاشق الہی کا بیان ہے کہ حفاظت کی ذمہ داری حکومت نے اپنے سر سے اتار کر خود ہندوستان کے باشندوں کے سر ڈال دی تھی، لہذا جس وجہ سے بھی، یا یہ کہ مستقبل میں کیا سوچیں پیش آنے والی ہیں۔ کچھ اس کے امکانات کو بھی

سوج کر مصنف نام لے کھا ہے کہ

”اس زمانہ میں (یعنی جب ملک میں غدر برپا تھا اور اس کا قیام نافذ نہ تھا) میں تمام ہمارے
بھائی ہم عمر، اکثر بدوق اور گولی لگائے میں شوق کرتے رہتے تھے۔“

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نافذہ میں شیوخ کی جو عام بربادی تھی، اس میں نشانہ بازی وغیرہ
جیسے جنگی مشاغل کی مشق کا غیر معمولی ذوق اور شوق پیدا ہو گیا تھا۔ کہنے والے کہہ سکتے ہیں کہ شاید
آئندہ فریک ہوئے اور شریک کرانے کی یہ قہید ہو۔ لیکن اب اسے کیا کیجئے۔ مصنف نام ہی ہے
اس کے بعد جو کچھ لکھا ہے اس سے قریب کچھ میں آتا ہے کہ اس جنگی مشقوں سے کم از کم ذاتی طور
پر صید نظام انگیر سوانہ کرنی نکل گیا تھا، اور نہ کسی خاص قسم کی دلچسپی ہی معلوم ہوتی ہے کہ ان
مشاغل سے آپ جتنے تھے۔ وہ لکھتے ہیں کہ جس زمانہ میں نافذہ کے فوجیوں نے چاند مادی کی مشق
کر رہے تھے، کہ

”ایک دن آپ (صید نظام انگیر، مسجد سے آئے، ہم گولیاں لگاتے تھے، اور
نشانہ کی جانے پر ایک نیم کا پتہ رکھا تھا اور اس کے گرد ایک دائرہ کھینچا تھا، قریب
سے بدوق لگاتے تھے۔ گولیاں شلی کی تھیں۔“

جس سے پتہ چلتا ہے کہ چاند مادی میں شلی کی گولیوں کے استعمال کرنے کا طریقہ چند مسئلوں میں
مروج تھا۔ یا قلت سرمایہ کا یہ نتیجہ ہو، بہر حال وہی کہتے ہیں کہ مسجد سے نشانہ بازی کے ہی مقابلہ
پر تھے۔

”مردی صاحب (حضرت تانقوی) نے فرمایا کہ بدوق کیر کر لگاتے ہیں، بے
بھی دکھاؤ۔“

اس کے سوا اور مطلب اس کا کیا لکھا جائے کہ غدر کے ہنگاموں میں کافی نقصان زمانہ میں پیدا ہو چکا
تھا، اس وقت تک صید نظام انگیر بدوق چلاتا ہی نہیں جانتے تھے۔ بدوق کیر کر لگاتے ہیں،
یہی وہ اپنی پھر زنگی میں بدوق چلاتے تھے۔ حالوں سے یہ پہلا سوال آپ کی طرف سے مشاہدہ

پیش ہوا۔ اب یہ آپ کی عبقریت اور عظمت فائزہ کا نتیجہ تھا جیسا کہ مصنف امام کہتے ہیں مگر دریافت فرماتے ہو

”کس نے ایک فیر کی اور قاعدہ نشانہ کا ذکر کیا ؟“

گویا کر کے بھی دکھایا، اور نشانہ پر گولی مارنے کا جو طریقہ ہے اسے بھی فراموش بنا دیا۔ مصنف امام کا بیان ہے کہ میں ایک دفعہ دیکھ اور میں نے اپنے کے بعد دیکھا گیا کہ سیدنا امام الکبیر نے

”تب بدوق ہاتھ میں لے کر فیر کی“

تو گ نشانہ کی طرف دھڑے دی کہتے ہیں کہ دیکھا گیا تو مسلم ہوا کہ

”صاف گولی نشانہ پر لگی“

اس کے بعد مصنف امام نے اس قسم کی باتوں کا ذکر کر کے کہنا توڑ کے دوسرے فوجوں جھنڈے نشانہ بازی کی مشق کو سہمے اور ہم کے پتے کی جگہ اس دائرے میں گولی کو پہنچا دے کہ کاشی بگتے تھے جو پتے کے اندر گرنے لگی رہا تھا، ان کے مقابل میں بیگم کی سادہ مشق کے محض ایک دفعہ دیکھ لیئے اور میں نے اپنے کے بعد پہلے فیر ہی میں ٹھیک نشانہ یعنی نیم کے پتے کو اپنی گولی سے سینا امام الکبیر نے جوازا دیا تھا، مگر اس کے بعد کہ اس کو ”برہنہ زندہ میرے“ کا اتھاقی واقعہ بکھا جائے۔ مگر اپنے ذاتی تجربات کی فیلڈ پولس خیال کی تردید کرتے ہوئے وہی کہتے ہیں کہ ”ہات اتھاقی نہ تھی، اپنی فہم سے حقیقت نشانہ بازی کی کھ کر بدن ایسی وضع پر سادہ لیا جو فرق ہو جائے کی دھونڈ ہوئی۔ تیرا خاندان کو دیکھا ہے کہ سر سے پا تک ایک خاص تنظیم ہو جاتے ہی“

اور جو بھی سیدنا امام الکبیر کی عظمت فائزہ کی خصوصیتوں سے تھوڑا بہت واقف ہے وہ مصنف امام کی رائے کی تائید ہی کرے گا۔ مگر مجھے اس موقع پر مصنف امام کے بیان کی روشنی میں یہ کہنا ہے کہ مقابلہ اور مقابلہ میں عمل شرکت کا فیصلہ سیدنا امام الکبیر نے اپنے سے کئے ہوئے ہوتے تو اس زمانہ تک آپ کا جی تو کم از کم بدوق کے استعمال سے اس دور کا نہ جانا تھا، مگر

کچھ بھی ہو، اپنی امت بہر حال عینی ہے اور یہی نقابِ انکار چشم دید گماہیوں کا کھلا ہوا اقتضاء ہے، اگر
مالی غولیا سے زیادہ اس قسم کی فراہوں کی کوئی قیمت نہیں ہے کہ غنہ کے ہنگامہ کے ہوا کرے نہیں
دوسروں کے ساتھ سیدنا امام اکبر صاحب کے علمی دورانی رفتار کے بھی ہاتھ تھے۔ بلکہ واقعہ
یہی ہے جو مصنف امام نے لکھا ہے کہ

مورثہ فسادوں سے کوسوں دور تھے ۔۔

آخر صوبہ داریت مولانا طیب صاحب جب سنبھالنے والے حضرت مولانا غفر نہیں تو ہوتے
تو تعمیر کے پسے غریب کی یا خروج سے پہلے راج کا خیال مکن ہے مایوں کے نزدیک ضروری
ہو، لیکن سیدنا امام اکبر جیسے دین کی مثالی شخصیتوں کے متعلق اس قسم کے طعنے تراشیہ اور باہم بھڑک
کے سوال بھی کچھ ہو سکتے ہیں ؟

سیاست جن لوگوں کے نزدیک صرف امدادِ حائل، اکھاڑ بچھاؤ کا نام ہے، وہ تو جو جا ہے
سوجھ بوجھ سے چاہے کون کر سکتے ہیں۔ لیکن اسلام اپنے ماننے والوں کو جس عظیم سلیم
فرمانِ عظیم، داغِ سلیم، فکرِ سلیم کا ملک بخلتا ہے، اسی لوگوں سے خوفناکیوں اور خوشیوں کی بے شک
حرکات کی توقع دلیل ہے اس بات کی کہ توقع کرے وہ اسے اسلام کی روح سے قطعاً بے گانہ ہیں،
ایک صحیح اسلامی رجحان، امن کی حالت میں ہر باجنگ کی حالت میں کسی وقت اور کسی حال میں کسی کے
نئے ذمہ دہر کا ہے، ہر حال میں آئین اور اصول کی پابندی بھی مسلمان کی زندگی کا سب
سے زیادہ غولیاں پہلو ہے، اسی نئے اپنے ماحول میں رہنے والوں کے لئے امن و رعایت، طمانیت
و یکینتہ اسلامی اور غرضِ باطنی کی وہ عظیم ضمانت ہے۔ دوست تو دوست دشمن بھی دشمنی بھرا ہے،
اپنے دل میں پاتے ہیں اور ہی ان کو بایں ہا ہے کہ غیر آئینی طریقے اختیار کر کے مسلمان کسی کے
لئے کسی زندگی کسی ملکِ خطر نہیں بن سکتا۔ اس امتیازی خصوصیت سے جو جتنا زیادہ حد ہے،
بگھٹنا چاہئے کہ اسی حد تک وہ اسلام اور اسلامی تعلیمات کی روح سے دور ہے۔

۲

بہر حال قصابوں سے قلعی دودھ ہونے کے باوجود پھر یہ سوال کہ آخر اس واقعہ کی گنج و گہیت کیا تھی جس کی وجہ سے یہ بجا آتا ہے کہ شہرہ دار نے ہنگامہ میں مسجد امام اگیر سے بھیجی ہوئی خطبہ باتھا۔ جیسا کہ مسلسل کہتا چلا آ رہا ہوں، اصل واقعہ کا اٹکلہ تو واقعہ کا انکار ہو گا، ایسے سارے دلائل جن سے غیر مشتبہ نہیں کے سوا اور کچھ پیدا نہیں ہو سکتا۔ یہ واقعہ پہلی نسلوں سے آئندہ نسلوں تک منتقل ہوتا چلا آ رہا ہے۔ قلعی طبعی بات ہے کہ آپ ٹوٹے جی "زخمی بھی ہوئے" الغرض سوانح خطوط کے مصنف کے لفظ "غازی" کے لئے جن جن چیزوں کی ضرورت ہے، ان سب کے حاصل کرنے کے سوانح قدرت کی طرف سے کتاب کے لئے آسان کئے گئے تھے۔ ایک چیز یعنی تاریخ دار تو ساری کڑیوں کا مرتب کر کے پیش کرنا مشکل کیا میرے لئے تو نامکن ہے۔ جن دشمنی اور کتاہوں سے سلوات کی فراہمی میں مدد ملی ہے سب کے سب تاریخ کے ڈاکر سے خالی ہیں۔ واقعات کا ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن کہیں مبینہ میں مبینہ کی کس تاریخ میں واقعہ پیش آیا "اس کا ذکر کسی نے نہیں کیا ہے۔ تاہم ان ہی ہزاروں کا صدقہ ہے کہ تاریخ کی تعبیر کے بغیر یہی ممکن واقعات تو بھلا شہ معلوم ہو گئے۔

خدا کا ہنگامہ تک کے طول و عرض میں برپا تھا۔ اہ جیسا کہ آپ دیکھ چکے کافی عرصہ تک اس زمانہ میں ہم یہ ماننے پر مجبور ہیں کہ مسجد امام اگیر اپنے آبائی وطن نائزہ ہی میں قائم رہے۔ سنائزہ کے قیام کے ان دنوں میں اس اثنا معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ پر شورش پسند غوغاؤں کی طرف سے قصد ہاتھ ملے ہوئے، باشندگان قصبہ کے ساتھ مسجد امام اگیر بھی مداخلت میں حصہ لیتے رہے۔

بقول مصنف امام

"جس میں مرنشہ کی کمال جرات و بہت ظاہر ہوئی"

مداخلت کی ان کا صدائوں کو بھی غوغا کی مشرکت قرار دی جائے تو کہا جا سکتا ہے کہ اس حد تک قیام نائزہ ہی کے اندر میں گرا آپ شریک ہو چکے تھے۔ لیکن ظاہر ہے کہ

شرکت آپ کی تو فرمان نبوی

من قتل دون ماله فهو شهيد ومن

اقتل دون عرضة فهو مشهيد الحق

کی تعمیل حاصل تھی

جو شخص آپ کی جماعت کرتا ہو وہ گلیاں شہید
پر اور چرائی آئے بچھڑ گئے وہ لوگ شہید ہے اور

سوال ہے کہ ہندوستان کی مقامی حکومت کو ختم کر کے باہر کی جس قوم نے اس ملک پر
سیاہی اقتدار اپنا قائم کر لیا تھا۔ باہر سے مسلط ہونے والے اس بیرونی اقتدار کے ساتھ صلہ اور معاملہ کی
صحت کہاں اور کیوں پیش آئی، کیونکہ مقصد اس مسئلہ میں مقابہ اور مقابلہ کا یہی پہلو ہے۔

اس پر غور کرنے کے لئے اس مقدس جماعت کی تاریخ اظہار کرتے ہوئے کو سامنے رکھ لیتا
جاسکتا ہے۔ یہ تو ہندوستان سے مسلمانوں کا اقتدار ختم ہو کر ایک جدید سی کے اقتدار کے سامنے آ جانے
کا مسئلہ تھا۔ ان حضرات کے سید اللہ نقہ حضرت خواجہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے تو خود مسلم اقتدار میں
بھی ہر مذہبی اور سیاسی باطل کے خلاف طے جہاد بلند رکھا۔ ان کے تربیت یافتہ کفری شرک
کے نشان میں اظہارِ الحن کے مقصد سے کیسے دست بدمر ہو سکتے تھے اس لئے ان حضرات کے
سامنے سب سے پہلے تو یہ اظہارِ الحن کا مقصد سامنے تھا۔ ساتھ ہی قومی طور پر ہندوستان
کی ایسے والی اقوام میں کوئی قوم ایسی نہ تھی جو انگریزوں کے ابتدائی طرزِ عمل اور مظالم سے تنگ
آئی ہوئی نہ ہو، جس میں مسلمان خصوصیت سے زیادہ متاثر تھے۔ اس لئے ان بزرگوں کے سامنے
اظہارِ الحن اللہ کے ساتھ ساتھ عام ہندوستانی اقوام کی سیمو کی اظہار کا مسئلہ بھی پیش نظر تھا۔
جس کا حل اس کے سوا اور سرائے تھا کہ انگریزوں کا اقتدار اس ملک میں باقی نہ رہے۔

ساتھ ہی سید الامام انگیر کے ان اکابر حضرت مسیح احمد شہید اور حضرت مولانا اسماعیل شہید
جہاں اللہ کا فرائض انجام دینے میں نظر تھا۔ ان چند چند جو بات کے تحت ان اکابر میں یہ جذبہ بطور
تحد مشترک کے موجزن تھا کہ اس ملک کی بیہودہ ظلم انگریزوں کے قیام اور راج میں نہیں ہے
بلکہ ان کے یہاں سے پٹنے اب باہر ہو جاتے ہیں۔ لہذا اس جذبہ کے ساتھ جس طاقت کی

ضرورت تھی اور مسلمانوں میں باقی رہی مگر وہ ہوتی تو ملک ہی ہاتھ سے کھو جاتا۔ اس لئے
سات دن ان بزرگوں میں اس کا ذکر و فکر ہوتا تھا کہ یہ بھلا ہی پھر اس ملک کے سر سے کیسے
اٹھا یا جائے۔

اسی دوران میں مشہور کاہن گارمیش آیا۔ جب تک اس ہنگامہ کی ضرورت ایک خدوہادہ ہونے
کی رہی۔ ان بزرگوں کو اس سے کوئی تعلق نہ تھا۔ لیکن جب کہ اس نے طویل کھینچ کر ملک کی
سجایا کو، مٹی کے حصار پر ہلکا کھڑکیا اللہ اب سوال ہندوستانی اہل گریہ کا پیدا ہو گیا۔ جس میں اس
کے انکسائٹ نظر آنے لگے کہ اگر بڑا بچہ استبداد ڈھیلا پڑ جائے یا اس کے پیر کی انکسائٹ
تو یقیناً اس موقع سے فائدہ اٹھانا ان بزرگوں کے اصلی اور میاں ہی نصب العین میں مصداق
ہو سکتا تھا اس لئے غامض نہیں رہ سکتے تھے۔ بالخصوص جبکہ انگریزوں کے مظالم جو اس سلسلہ
کے محرک تھے آخر کار اپنی انتہا کی پہنچ گئے تھے قریب کرنی چیر رہ گئی تھی جو ان بزرگوں کے
اور ان میں حرکت پیدا کرتی انکسائٹ نظام اگیر کو جس سلسلہ کو بہت پہلے سے چشم بصیرت و
عبرت دیکھ رہے تھے اس میدان میں آنے سے مدد گئی۔

پھر جاں ہندو اطلاع دلا کہ انکسائٹ کی قیمت ملے غیرت اور سلطان ملک کی مظلومیت عام کے
پیش نظر ان کے استحکام کا جذبہ وغیرہ اصل براعظمت سے جنہوں نے ان بزرگوں کو خاک خورنے کے
تماشوں میں لا کر رکھا۔

اس سلسلہ میں انگریزی مظالم کے بعض ناگفتہ حادثے بھی ایسے پیش آئے جن سے ان بزرگوں
کے عزم میں جلد حرکت ہو گئی اور خود ان حادثے میں بھی بعض خفرائی پیدا ہو گئی تھے کہ ان کی بناء پر ان
کے عزم کو جلد متحرک ہو جانا چاہئے تھا۔ جس میں سے خطا ایک یہ بھی ہے جن سے انگریزوں کی
سادیہ شکنی اور فساد کیلئے طور پر واضح ہوتی ہے کہ

سب سے پہلے اس باب میں ایک اطلاع مولانا عاشق الہی مرحوم کی کتاب تذکرۃ المرشدین
میں ملتی ہے مولانا عاشق الہی صاحب نے لکھا ہے کہ تھانہ بھون جو سیدنا الامام ابوبکر کے قبر

حضرت حاجی احمد دانش رحمۃ اللہ علیہ کا وطن پاک تھا۔ اسی تھام بھون کے قصبہ میں قاضیوں کا ایک
 اچھا خاصہ خوش حال رئیس خاندان بھی رہتا تھا۔ قاضیوں کے اس خاندان کے ٹوٹے بھونے مکان،
 خشتہ و سیدھا حال میں اب بھی تھام بھون میں موجود ہیں۔ سرسری نظر سے دیکھا تو یہ بھی ہندوئی ہے۔
 مکانات کی محل ضرورتوں کی شان ان سے اب بھی نمایاں ہے۔ تھام بھون کی آمدنی کافی جاگیر حکومتِ غلیہ
 سے قاضیوں کے اس خاندان کو ملتی رہتی تھی۔ جن زمانہ میں تھام بھون کا خشتہ و سیدھا شروع ہوا،
 قاضیوں کے اس خاندان کے رئیس قاضی عزت علی خان نامی تھے۔ مولانا عاشق الدین نے لکھا
 ہے کہ وہ

”تھام بھون کے ایک دل سرکاری ضمیمہ خواہہ سندھدار کا تذکرہ اور مشید میں ہے۔“

تھام بھون سے بھی بھیجے ہیں، آتا ہے کہ عام مذاوت سے پھوٹنے کے بعد بھی سرکار یعنی
 حکومتِ مسلطہ کے ساتھ ہی خواہی اور صالحت پسندی کا رستہ جن لوگوں سے قائم کر کے تھا بھی
 میں تھام بھون کے قاضیوں کا ہے۔ نیز تھام بھون میں تھام بھون کی ضرورت کے آغاز
 کے متعلق تذکرہ اور مشید ہی کے حاشیہ پر مرقوم ہے کہ

”اسی گھنٹہ اندھا دھن میں جب کہ کئی جگہ غور پڑھ چکا تھا، اندھ دھن اس کا آشیانہ تھا۔“

اس میں تو اس کی تصریح بھی کر دی گئی ہے کہ عام ہندوت کی آگ ملک میں نہیں ملتی تھی، اور میرٹھ
 وغیرہ جہاں دھن سے متعلق ہو کر دی کی اپنی جدوجہد کش کش کا مرکز جب ونگ بنا چکے تھے،
 تب کچھ دن بعد غفلتاری کی ابتدا تھام بھون میں ہوئی۔

اندھ دھن میں کہنا چاہتا ہوں کہ اندھ دھن جو کچھ بھی ہو، ہندو، لیکن جس قصبہ میں بتایا جاتا ہے کہ
 سندھ دار ۱۸۵۷ء تکیر نے عملی حوصلہ کیا تھا، غور غور کے کافی حرم کے بعد اس قصبہ کی ابتدا ہوئی۔
 پھر حال مولانا عاشق الدین مرحوم کی بعد کے مطابق ہوا یہ کہ تھام بھون کے ان ہی قاضی
 عزت علی کے نیک چھوٹے بھائی بھی تھے، جن کا نام عبدالرحیم تھا۔ لکھا ہے کہ راست کے

بہت دکن اور نظم و انتظام کا تعلق تو کاغذی عنایت علی ٹرے بھائی کے سپرد تھا۔ اور کاغذی جہازیں
چھوٹے بھائی، جن کو کاغذی صاحب گویا بیٹے کی طرح مانتے تھے۔ صرف ایسا زندگی بسر کرتے
تھے، اب بھائی میں نہیں آتا کہ اسے زمانہ میں جب تک میں کام چلا سکیں پھیلی ہوئی تھی جنہوں کو ملای
حافظ ابھی صاحب مرحوم

”ہاں دیا یا میں برسوں کی ولی ہوں عداوت رکھنے لگا تھا۔ پاس کس زمانہ کے
انتظام لینے کا وقت آیا، جدھر دیکھو مارپیٹ اور جس عمل پر نظر کرو معرکہ آرائی و
جنگ“

اس ملازمت پر لگنے میں جب سرسید احمد خان کے ساتھ یہ صورت پیش آئی کہ بھائی جہاں وہ
حکومت کے ایک ذمہ دار فسر کی حیثیت سے کام کر رہے تھے۔ اسی بھائی سے میرٹھ تک پہنچنے
چاہتے تھے۔ لیکن باہر قدم نکالنے کی بہت نہیں ہوتی تھی پٹنل بھائی سے بلڈ ڈرائی مقام
تک ڈپٹی رحمت خاں کی سمیت میں پہنچے پاسے سات کو بلڈور سے پیادہ پا میرٹھ کے لہاں ہو گئے
کہ موضع چاند کی سرحد پر قبول ہو لیتا عالی

”وہ بڑا گنوار مسلح ان کے لٹے اور ڈرائے کے لہاں سے لٹے“
سید صاحب کی زندگی بانی تھی، بخش نامی ایک پھان سے چلن بخشی کو لائی پٹار سے گرتے بڑے
چاند پر پہنچے، چاند پر میں بھی

”نئی بڑا آدمیوں نے بند توں اور تھما دلوں سے ان کو گھیر لیا“
یہاں بھی چاند پر کے رئیس میر صادق علی خاں مرشد رحمت دی کر آڈے آگئے اور سید صاحب
کی جان بچ گئی۔ چاند پر رہ کر بھائیوں ہوتے ہوئے پہنچ کر فرانی اتناں و خیران جس وقت میرٹھ تک
پہنچے میں سید صاحب کا سیاب ہوئے تو بروی عالی صاحب نے کہا ہے کہ
”ان کے (سید صاحب) کے پاس چھ پیسے اور اس پہنچے ہوئے کرتے کے موا
وہ پہنچے ہوتے تھے اور کچھ تھا“ وہاں جہاں یہ

بہر حال تو ایسے ٹنڈے تھے۔ لیکن تانہی عبدالرحیم تانہی عنایت علی خاں کے جھوٹے
بھائی کو خدا ہی جانتا ہے۔ باغیوں کے غریب سنے کا سوندا مارا غائب کیوں ہو گیا؟ سہارنپور کی اس
علاقہ کا مرکز ہی شہر تھا تو یہی اس ترقی کی تکمیل کا امکان تھا۔ مومن عاشق ابھی صاحب نے لکھا ہے
کہ باغیوں کی خریداری کے شوق میں قتلہ بھون سے

”مع چند حبیب کے سہارنپور۔ گئے۔ اور سرائے میں کسی دوست کے پاس ٹھہرے“

یہاں تک تو واقعہ نام نہنگ ہیں۔ بلاشبہ اُسے تقدیر ندرتیر کے جس پیچیدہ رنگ پر پیش ہوئی اور
مشہور کوہ آتش فتور میں گیا، اس کی تفصیل سننے، بظاہر کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سہارنپور کا یا تو
قند کے قصوں میں کوئی حصہ ہی نہ تھا یا کچھ تھا مگر قربات و بددعا کی تھی چنگی صاحب نای کوئی اثر یہ
افسر قبول مومن عاشق ابھی

”باغیوں کی سرکوبی کے لئے حکم موت کا بجائے مارا غلطی صلیح سہارنپور میں حسین
کیا گیا تھا۔“

اتفاق کی بات کہ ایک غیب جس کا نام تو معلوم نہ ہو سکا، لیکن مولوی عاشق ابھی صاحب کے
اظہار سے کہ سہارنپور میں بددی گھیا

”کئی دن سے ٹھہرا ہوا تھا۔“

قرآن سدر ہی جاہتا ہے کہ سہارنپور کا باغیوں کا بڑا خزانہ تھا، اب خزانہ تھا نہ بھون کا ہو، یا تھا نہ بھون کے غریب
کسی جگہ کا تھا نہ بھون کے باغیوں کے اس خاندان سے وہ صرف افس ہی نہ تھا بلکہ کسی وجہ سے
وہ ان لوگوں سے کھینچا ہوا تھا، مولوی عاشق ابھی نے جو لکھا ہے کہ

”زمین علاقہ قصوں میں آدمی کے دشمن سمیٹتے ہو جاتے ہیں۔“

اسی نوعیت کے کسی قصہ میں وہ باغیوں کا اس خاندان کا دشمن بن گیا تھا۔ ایسے غلام و فساد کے
زمانہ میں تھا کہ جھوٹا کو قاضی عبدالرحیم کا سہارنپور کا ادیب شہرت کہ اتنی غریب سنے کے لئے آئے ہیں
بات ہی ایسی تھی کہ اجتماع کا منتظم عو قیبت نے کو عروس ہو کر سرائے آگیا ہے۔ سید چنگی صاحب کہ

کوٹھی پر پہنچ گیا وہ ٹپکتی ہوئی بات اس انگریز کے کان میں پھونک دی تو قاضی عبدالرحیم
تھما ہوا ہون سے

”دہلی لک بھینے کے لئے ہاتھی خریدنے سے سہارنپور آیا ہوا ہے“

بٹے کے ذریعہ کوئی یہ خبر ٹپکی صاحب تک پہنچی، نیز مولوی عاشق الہی صاحب کماشبہ
وہاں سے بیان میں یہ غلطو جویا جاتا ہے کہ

”ادھر دشمنوں نے لگی کر جوں میں اس امراء کو بھیسٹا دیا“

جس کا لفظ ہر مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ دہلی لک بھینے کے لئے قاضی عبدالرحیم تھما سے
سہارنپور ہاتھی کی خریداری کے سلسلہ میں آئے ہیں یہ افراد شہر میں عام طور پر کسی نہ کسی طرح
بھیل گئی یا پھیلادی گئی تھی۔ تجربہ ان ساری باتوں کا جو ہو سکتا تھا وہ ہوا، لکھا ہے کہ بھیکسی صاحب
نے فوراً حکم دیا اور

”ایک گاڑ سرائے لگا کر لایا اور عبدالرحیم خاں کو ہر اسبیاں بالزام بھادوت جیل خانہ

بھیدے گئے“

کوئی شبہ نہیں کہ غلط ہو یا صحیح۔ لیکن واقعہ جس رنگ میں نمودار گئے کے ذریعہ شہر کی افواہ کی ماہ کو
بھیکسی تک پہنچا تھا اس کے لحاظ سے اس حد تک بھیکسی کی کاغذ والی شاید چٹان کا بل انتراضہ
ہو سکتی تھی، بقول مولوی عاشق الہی

”نہا تھا از رشہ تک اصاحت پیا کا کا“

یہاں تک بھیکسی نے جو کچھ کیا تھا کہا جاسکتا تھا کہ اس وقت کے لحاظ سے احتیاط کا تھا خدا
بھی شاید یہی ہو سکتا تھا۔

لیکن بات اسی حد تک پہنچ کر ختم نہیں ہو گئی، انگریزوں کا دماغ بوکھلایا ہوا تھا اور وہ
سے زیادہ اختیار بھی قدرت آدمی کو بدست بناتا ہے۔ بھیکسی نے جیل کے بعد نہ بھری سے
کام لیا اور نہ اصل واقعہ کی تلاش و جستجو تحقیق کی زحمت گزار کی اور اگر یہ صحیح ہو جیسا کہ

روٹن مائٹن انہی کے حاشیہ والے بیان میں ہے کہ ہندو حکومت نے پٹنلی کے فیصلہ کو غلط
سمجھاتے ہوئے اقرار بھی کیا تھا کہ

”یعنی سب سے حرکت مسودہ ہو گئی ۛ ۛ ۛ“

ہوتے ہیں حکومت کی یہ اعتراضی غلطی جس کا مرکب حکومت کا فائدہ پٹنلی صاحب ہوا کہ تمہی بعد
نے کسی دے ہی ایک آدمی نہیں بلکہ واقعی ہندو رجم اداہی کے بقا جو نہ اس کے ساتھ آئے
تھے ’مروہی مائٹن انہی کی اطلاع ہے کہ اس

”ناکردہ گناہ جماعت کو بھانسی کا حکم ہو گیا ۛ ۛ ۛ“

ایک ایسا مجاہد الملک بنیا جس کا ۲۴ آج تک معلوم ہو سکا کہ کیا تھا، کہاں کا تھا، کس مذہب کا آدمی
تھا اس کی جبراً ہندوئی انہی کی بنیاد پر یہی سوچنے کی بات ہے کہ کسی فرد کو میں ’بلکہ ایک پوری
امن پسند آدمی زندگی بسر کرنے والی جماعت کو صرف قید و بند ہی کی سزا نہیں بلکہ سب کو کسی تحقیق و
تلاش کے بغیر بھانسی پر چڑھا دینا اداہی کا کچھ خیال نہ کرنا کہ جن لوگوں کو بھانسی دی جا رہی ہے
ان میں طاقتور کا ایک صاحب اقتصاد نہیں بھی ہے، کبھی صاحب کاہی بھڑاۛ اقدام ’ادھتھا‘ کا لانا
فیصلہ قطع نظر اس سے کہ کتنا غیر مال ادا لیا تھا ’سوچنے کی بات یہ ہے کہ حکومت کے آئین
ادھتھ کی ہے حتیٰ ادھتھوئی کی اس سے زیادہ بدترین شکل ادا کیا ہو سکتی تھی، ’فد کا لفظ جس
کا انتساب اوراطاق اس زمانہ کے ہندوستانیوں کے طرز عمل پر کیا جاتا ہے۔ خدا ہانے بھلے
اور کی غرض یہ ہوتی ہے۔ لیکن اگر یہ وہی قانونی اصطلاح ہے ’جو ہماری فحش کتابوں میں مشتمل ہے
ترتیب اس کا جیساکہ جانتے دلتے جاتے ہیں یہی ہو سکتا ہے کہ اس ملک کے باشندوں نے
حکومت وقت سے یہ معاہدہ جو کیا تھا کہ اس کے نافذ کردہ قوانین و دستور کی پابندی کریں گے اس
معاہدہ کو توڑ کر غرضی قانونی شکنی کے لوگ مرکب ہوئے تھے۔

اگر غرض کا یہی مطلب ہے تو میں یہ پڑھنا چاہتا ہوں کہ اداہی جو کچھ بھی ہوا ہو، لیکن
نہ بچنے ہندوؤں سے جیساکہ خدامہ ذکر کر چکا ہوں بشہ کے ہنگامہ ذکر بعد حاشیہ کی پہلی رات، بچے سفر

اسی ارمانی، اقتصاد کی ٹکس و تمس کے لئے کیا گیا تھا، جو کچھ کیا گیا تھا۔

بہر حال اس سلسلہ میں اس نقطہ نظر (انتقاد) کے قدم اٹھانا بھی بہر حال واجبیت شرعیہ میں سے ایک واجب تھا، جس کی برہنہ سیوا نظام، اکیس برس کے بعد، وہ کام کرنے لگا، اس موقع پر کی۔

جہد و مشاق کے اقتصادوں سے قہر و استغناء پیدا ہو کر توڑنے والوں نے آئین و دستور کو جو توڑا تھا، اور خود حکومت کے احترام و اقرار کے مطابق جو عزم نہ تھے، ان کے ساتھ جو بیرونی اور داخلی، یعنی قد و دیوان کاہنہ ڈھونڈ کر کیا گیا تھا، اس کے مقابل میں "انتقاد" اور درخواستی کے لئے ایک دوسرے کی مدد کرنے کے لئے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے تھے، یہاں کامیابی اور ناکامی کے لئے فتح و شکست، بار آور حیات کے دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ "انتقاد" کے لئے بھی یہی حالت میں جو کھڑے ہو گئے وہ کامیاب تھے، اور جس منہ کے اس اس میں جتنا نیا روپ چھپے گا، اسی حد تک بھٹکا جائے گا کہ وہ ناکام ہوا۔

(۳)

حکومت وقت اور اس کے نمائندے کے فساد و عہد شکنی کے اس شخص کے بعد یعنی جو عزم نہ تھے، صرف جرم کے مشہور میں قطعاً خوف آئین و دستور میں کو جرم ٹھہرا کر موت کی آخری سزا جو کسی انسان کو کسی انسان کی طرف سے مل سکتی ہے، دے دی گئی، اس نتیجے کی انتہائی ٹھکن جو سامنے آئیں، اب یہی تفصیل سمجھنے، اس تفصیل میں دیکھنے کی چیز صرف یہی ہے، اگر دینی و ممبرانوں سے عہدہ ہوا ہوئے میں ہر ہر قدم پر کی کی نرا کنوں اور دینہ سخیوں سے کام لیتے دھوکے کا کام لیا۔

واقعہ ہے کہ ناکامی و گنہگاروں کے اس خون خاکی کی خبر بہادر خیر سے جب تھا، بھولیں، یعنی اور معلوم ہوا کہ قاضی عبدالرحیم اسی کے ایک ایک دین کو بھالسی دے دی گئی تو جس کے اور اور اقربا مدد سے گئے تھے ان پر ہوا اثر چاہئے تھا وہ تو یہاں ہی گیا، بھٹکا چاہئے کہ سائے قصبہ ہی میں کبرام بچا ہوا تھا، لیکن قاضی عبدالرحیم کی بھڑکے کس، بھٹا تو قحوت اور چاہئے کہ اس کی خبر جب قاضی صاحب علی ڈسے بھائی، ریاست کے امیر کے کالوں میں پہنچی تو بھول کر لانا حاشا لائی۔

”اس صدمہ سے قاضی عسکرت علی پردہ رخ و غم کے پہنڈ لڑا شہید ہے“

ربا ست نوریا ست زندگی بھی بھائی کے بھانسی پا جائے کے جھانے :- بھر جو گئی اور جیسا
کر کر کے بھی دکھا دیا اب نہ با ست ہی کا خیال میں کے دماغ میں تھا نہ جھلن کی بردا اللہ عزت
قدیمہ کا احساس ان میں باقی تھا۔ مگر اجوں کی کسی حالت میں پردہ ہی ہو گئی۔ مولانا عاشق الہی کا
بیان ہے کہ

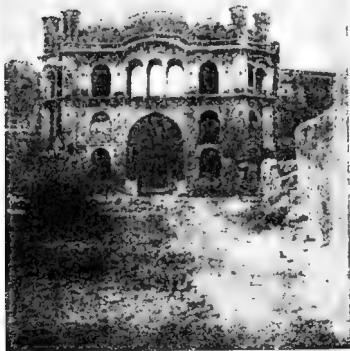
”جو شخص حزقی میں بھائی کے اختتام کا خیال پہنچے ہو گیت :-“

یہاں پہنچ کر مولانا عاشق الہی صاحب کا غم خاص حالات کے لحاظ سے بہت زیادہ محنت ادا
ہو گیا ہے۔ بیان ان کا تھا۔ اگل ہو کر وہ گیلہ ہے۔ ان واقعات کی کڑیوں کے طے میں کافی دشواری
پیدا ہو گئی۔ تاہم جو کچھ انہوں نے لکھا ہے اللہ سرے یہ بات سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے سب
کو سامنے رکھنے کے بعد واقعہ کی صحیح ترتیب میرے نزدیک حسب ذیل ہو سکتی ہے۔

یہ عرض کر چکا ہوں کہ شہداء کا ہنگامہ چند فوہ میں ختم نہیں ہو گیا تھا بلکہ سال بھر کے تقریباً
ایک مہینوں تک کسی نہ کسی شکل میں اس کی فاک تک کے مختلف گوشوں میں بلند ہوئی رہی اور کئی مقامات
پر لگ بھگ سب ڈکالی و صوبہ متاثرہ علاقہ کا اندازہ گرم رہا صحیح طور پر اس کا پتہ نہ چل سکا کہ ہمارے چند
میں بے گناہوں کی بھانسی پانے کا نام اس سال کے کس مہینہ میں پیش آیا۔ تاہم قرآن قیامت
کا اقتضا یہی ہے کہ آغاز غصہ کے چند مہینوں کے بعد یہ صورت ہمارے غم میں پیش آئی۔ خیر تھا یہ بھی
سوچنی۔ قاضی عسکرت علی اختتام کی تیاریوں میں مصروف ہو گئے۔ یہی اوسعدیہ کا معاملہ ان کے
ساتھ پیش آیا تھا۔ انتہاء اعداد و اعلیٰ کہنے یہ اختتام کے لئے تھا نہ بھون اور تھا نہ بھون کر اظراف
و جہان میں جو قصبات و قریں تھے۔ وہاں کے باشندوں کو بھی انہوں نے یہ کارنامہ نظر نہ بھی
منجھو دوسری مہینوں کے تھا نہ بھون ہی کے نواح کی ایک اہم اور بڑی بستی تھی۔ ایسا معلوم ہوتا
ہے کہ قاضی صاحب کے غم سے وہاں بھی پہنچے۔

اور نہ تو آخر تھا نہ سے صرف چند میل کے فاصلہ پر تھا۔ مولانا صاحب نے اپنی

خاندان - راجا کا مہاراجا کی طرف سے تعمیر کیا گیا ہے۔ اس کے نام پر رکھا گیا ہے۔



سیاسی و دواخت میں اتحاد بھون کی جس مجلس شوریٰ ڈانڈ کو کیا ہے۔ ابھی اس کا حال پرسان
 کیا جائے گا۔ جہاں بجلی میں مسجد اسلام اکبیر کے ساتھ ساتھ حضرت مولانا گنگوہی کو بھی پاتے
 ہیں۔ اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اختتام کا ارادہ جب بخت ہو گیا تو لگو لگو ملک لوگ بھیجے گئے اور
 جن جن سے اقتصاد کی اس ہم میں صحیح راہ نمائی کی توقع ہو سکتی تھی ان کو اتحاد طلب کیا گیا۔ ان
 بزرگوں کے مرشد برحق حضرت حاجی اعجاز الدین رحمۃ اللہ علیہ کا تو اتحاد بن اور متفرق ہی تھا۔ ان
 کے سوا حضرت حافظ محمد منامی شہید اور مولانا شیخ محمد تھانوی بھی اتحاد ہی میں موجود تھے۔
 کچھ ایسا سلوم جوتا ہے کہ قاضی عبدالحم کے بھائی ہارنے کے بعد اتحاد بھون کے راعی
 برجہ کی حکومت کی نظر بھی تھی "اعتیاد کا قیام" بھی یہی تھا اس لئے قاضی صاحب کی طرف سے
 جو انتہائی کہنے یا اختتامی کلمہ دایاں ہو رہی تھیں ان کی خبریں گوشوں کے ذریعہ حکومت تک
 پہنچتی رہتی تھیں۔ شاید اسی نمانہ کی یہ بات ہے جس کا ذکر مولانا عاشق الہی نے تذکرۃ المرشد
 کے حاشیہ پر کیا ہے کہ قاضی حمایت علی کے پاس

"کبھی کی طرف سے پیام پہنچایا گیا کہ تم منہ سے باز آ جاؤ ۲ پنے بھی تو صبر کرو
 غلطی سے یہ حرکت سرزد ہو گئی ہے اگر تم اختتام سے مار آ گئے تو تم کو اتحاد کا غائب
 بنادیا جائے گا" مسکلا

مگر یہ دم کلا گزرا بت نہ ہوا "۲ پنے گئے تھے۔ اتحاد بھون میں جمع ہو گئے۔

یہ باطل تھی تھا کہ جمع ہونے کے بعد قاضی حمایت علی صاحب کی غلطی کے مطابق جیسے
 ہرگز اور دعا ڈالنا نہ تھا ڈانڈ کی افواہ و حد کا رد دایاں ہو رہی تھیں۔ اتحاد بھون میں اسی کو شریعت
 کو دیا جاتا۔ لیکن ایسا نہیں کیا گیا بلکہ قرآن کی سند پر بلا آیت میں جہاد یعنی کے بعد اقتصاد کو ایمانی
 زندگی کا اعتبار ہی وصف قرار دیا گیا ہے۔ وہیں یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ

واعز و شوہر شوروی بندھو | احمد ان (سلطانوں) کے سلطنت باہمی مشورہ سے ہوتے ہیں۔

ایں نبیوں کی شان ہے۔ مولانا طیب صاحب کی سیاسی وابستگی میں ہے کہ تھا "میں محمد شوریٰ

قائم ہوئی،

”اس میں حضرت گنگوہیؒ اور دوسرے علماء شریک تھے۔“

یہ بھی اس ہی کامیابی ہے کہ اس مجلس میں

”بایم علیٰ غنیمت گنجویؒ“

سوال یہی تھا کہ اوقات میں رنگ میں پیش آچکے تھے، یہی اپنے قانونی کو توڑ کر حکومت اور حکومت کا خاتمہ، خدا اور قانون شکنی کا رنگ بھر چکا تھا۔ اس ہی کے مقابلہ میں انھیں اس کے فرض کو محسوس کرتے ہوئے، جہلا و قتال پر آمادہ ہوئے، کا وقت کیا گیا ہے؟ مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”اس موقع پر جہاد کے سب خلاف تھے، صرف حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ علیا طریقہ پر اس میں پیش پیش تھے۔“

تذکرۃ الرشیدیہ کے عاشق پروردگار عاشق انہی نے جو یہ اطلاع دی ہے کہ ”سنایا گیا ہے کہ قاضی عیادت علی کو ہمارے کلکٹر دینی حضرات نے اس کا ردوائی سے منع کیا۔“

اس سے بھی مولانا طیب صاحب ہی کے بیان کی تائید ہوتی ہے اور مطلب ان کا بھی یہی ہے کہ ابتدا میں اس قاہرہ حکومت کے خلاف بغیر نثر صاحب جہاد کیلئے کھڑے ہونے کو مجلس خود کے اہلکاران کی اکثریت نامناسب ہی قرار دیتی رہی۔ وائس اعلیٰ بالخصوص مخالفت کرنے والوں کی طرف سے جو نقصان غر پیش کئے گئے تھے وہ کیا تھے۔ مولانا طیب صاحب نے اجمالاً اس اتنا لکھا ہے کہ،

”سب نے جو جہتیں خلاف میں پیش کیں، حضرت (نانوتوی) نے جو شخص کے ساتھ سب کا مسکت جواب دیا۔“

میرے سامنے نہ مخالفت کرنے والوں کی جہتیں تھیں، اہل انھوں کا جو مسکت جواب دیا گیا تھا

اس کے علم سے بھی محروم ہیں۔ بظاہر یہی خیال گندہ ہے، مگر مخالفت کرنے والوں کے سامنے قوت و ضعف کا سوال ہر گز متقابل نہیں، ناکامی اور شکست کے سوا جو کچھ نظر آ رہا ہے اسباب کا انتخاب تھا، کسی دوسرے احتمال کی شکل ہی سے گنجائش پیدا ہو سکتی تھی۔ لیکن ظاہر ہے کہ نبی کے بعد "انتظار" کو کوس کی مشابہت قرآن قرار دے چکا تھا۔ اس کا جواب خود ہی سوچنے کیلئے دیا جاسکتا تھا۔

بہر حال محمد مصطفیٰ کی اس مجلس شہداء کے نکال دیا حضرات جو کچھ بھی کیا گیا ہو لیکن آخری نتیجہ سامنے ہی آیا، اگر جس پلٹ کی دعوت دی گئی تھی اس سے اس شخص نے خود کی کوئی وجہ وجہ بیان کی طرف سے پیش نہ ہو سکی۔ صرف مجلس کے ایک رکن حضرت مولانا شیخ محمد صاحب تھانوی جو حضرت مٹ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اوتار نگاہ میں شمار ہوتے تھے، اور سیدنا امام اچیر سے عمر میں بہت زیادہ بڑے تھے۔ مولانا طیب صاحب کی یادداشت میں ہے کہ انہوں نے آخری گندہ پیش کیا، کہ

"اگر آپ کی قمیص امداد میں مان لی جائے تو سب سے بڑی شہداء میں نصب امام کی ہو۔
انام کہیں ہے کہ اس کی قیادت میں جہاد میں کیا جائے گا۔"

سوال بالکل اسلامی مدح کے میں مطابق تھا۔ جہاں تک حاکمیت سے پہنچتا ہے اس مسئلہ کے بنیاد میں اسی مدح کا خیال کم کیا جاتا تھا۔ "جو" کے ساتھ لوگ اٹھ کھڑے ہوئے تھے کثرت جب تک وحدت کے نظام میں جکڑی نہیں جاتی۔ صحیح نتائج کی امید شکل ہی سے کی جاسکتی ہے اور یہی اند دنیائے سارے اجتماعی کار بد میں اسلام کو اس اصول پر مضبوط ہے۔ اس کا نشانہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ نماز جو ظاہر ہے کہ بندے اللہ کے دعائی و عبادتی تعلق کا مظہر ہے۔ لیکن اس میں بھی کثرت کو وحدت کے قائل ہیں ڈھالنے کے لئے امام بنایا گیا ہے، بغیر بھی چند آدمی ساتھ ہوں تو حکم دیا گیا ہے کہ راستہ صلاحت کا نظم اس میں بھی قائم کر دیا جائے۔

حدیث میں یہ لفظ ہوا ہے کہ غیروں کے مقابل میں جاسے کہ مسلمان گندہ احمد (ایک ہاتھ کی شکل میں) آپ کو پیش کرے یا دیر سے تشبیہ دیتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ ہر مسلمان کی

حیثیت اس دہرہ کی انٹون کی ہے جہاں ہزار ہا دوسری ایٹ سے سہارے رہی ہو۔ یہاں
 "جہاد" جیسے اہم، حتمی اقدام کے لئے اہلّت و کلمات کا سلسلہ جاری ہے۔ صحیح طور پر اس کا
 حاسنہ کہ مراد اسٹریٹجی کے تحت ہے۔ یہاں جہاد کا لگایا تھا اس کا صحیح مقصد کیا تھا؟ جس
 لب و لہجہ میں ان کامیابیوں پر ہم پہنچا ہے۔ اس سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ شیخ محمد امجدی خان
 برصغیر کے لئے ہونے والے تھانہ ہجرت جیسے مقام میں اس مشرک کی تکمیل آسان نہ ہوگی۔ بلکہ ہر
 قاضی عازت علی قصہ کے نہیں بھی تھے۔ اور کچھ دیر پہلے تو یہ سارا ہنگامہ ان ہی کے انتظامی
 جوش و خروش اور محنت و انتہا کی بنیاد پر رہا ہوا تھا۔ اس صحیح طور پر ان کے شخصی حالات سے واقف
 نہیں ہوں، لیکن مسلمانوں کو ہندوستانی کی حکومت سے محروم کر دینے کا فیصلہ قدرت جس زمانہ
 میں کر چکی تھی اس زمانہ کے عام حالات کی بنیاد پر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ

"قاضی عازت علی خان پیر خجابت علی خان رئیس اعظم زمیندار تھا۔ جس کا مندرجہ ذیل
 کے الفاظ میں موصوفہ شوق افغانی صاحب اس زمانہ کی میں اپنی کردہ شناس کراتے ہیں کہ رئیس
 اعظم زمیندار ہی ہو کر رہ گئے تھے، ایسا قاضی ہونے کے لئے جن صفات اور خصوصیات کی ضرورت
 ہے، ان کی بھی نمائندگی کرتے تھے۔ عام حالت تو اس زمانہ کی میں تھی کہ خاندان کی کسی پشت
 میں قاضی کا عہدہ جس کو بھی کبھی میرزا یا تھا، خاندان قاضیوں کا خاندان ہی بن جاتا تھا۔ ان کی سبب
 و شیخ پٹان و خیر و جیسے خاندانوں کے ساتھ ساتھ اس ملک میں قاضیوں کی بھی ایک نسل ہی پیدا
 ہو گئی تھی، اس سلسلہ شیخ کے الفاظ کے ساتھ مسلمانوں کی اس نسل کے افراد اپنے نام کے آگے
 افغانی کے لفظ کے استعمال کو اپنا خاندانی حق تصور کرتے تھے۔ خواہ خاندانوں سے ان کو کھانا بھی
 تعلق نہ ہو، اب جا ہے۔ دل چاہے ملے ہو یا دل گھڑا سا نہ ہو جا۔ ہے کھائے۔ مگر تو کی صورت
 یہی ہو گئی تھی۔ گوراج یا ڈپٹی و خیر و کی وزارت حاصل کر کے بعد اس زمانہ میں انوں یا ڈپٹیوں کی نسل میں
 پیدا ہو جانے لگا، ان کی قسم کے مطابق یہ نسل تھی۔ سرکاری عہدوں اور عوامی کے پستی ہو جانے
 کی سببیت جس کا سلسلہ نسل حکومت اپنے ایام سکونت میں ہو گئی تھی۔ ان کی قسم کی بعض نسلوں کے

پیدا کرنے میں اسی قطعاً غیر شرعی بلکہ غیر انسانی رواج کو زیادہ دخل تھا۔

کچھ بھی ہو، قیاس کا اقتدار ہی ہے اگر کاغذی حمایت ہی صاحب میں شیخ تھوڑی بار ہے ہوں گے کہ امامت کی شرعی ضرورت نہیں پائی جاتی۔ امام یا امیر ہو سکتے تھے تو وہی ہو سکتے تھے۔ غیبتی ہی ہر گناہ شرعاً کے معذور ہوئے گا لازمی نتیجہ ہر گناہ مشرور یعنی جہاد کی فرضیت کا مطالبہ ہی معذور ہو جائے گا۔ مجلس شورائی کی اکثریت کی جبرائے حق رہی پاس ہو جائے گی، لیکن اب تک دیکھا گیا کہ سنا امام الکبیر جناب میں غرور ہے جس کو

”نصب امام میں تباہ و بربادی ہے“

گو یا بیا سلام ہو اگر سیدنا امام الکبیر کے نزدیک پسند سونچ پکا کا بھی مستحق نہ تھا، شاید وہ سونچ ہی ہے ہوں گے، اگر حضرت حق فرما کہنا جاتے ہیں اور اتحاد ضرور مسئلہ اچانک آسان ہو جائے گی۔ آسان کیسے ہی جائے گا کون جانتا تھا کہ جس کے خلق قصہ بھی کسی کا کیا دہر گناہ جہاد کی امامت کی بات کی باگ اپنے ہاتھ میں لیں گے، اسی کی طرف دامنوں سے اشارہ کرتے ہوئے منہ ہار دیا تھا کہ سیدنا امام الکبیر فرما رہے ہیں ”مولانا طیب کی روایت کے مطابق ہیں“

”حضرت مرشد برحق حاجی صاحب موجود ہیں“ ان ہی کے ہاتھ بدعتیت چہتا دو کی جانے لگی

سجد میر محمد صاحب کے حلقے میں بہنے والے ایک خیر سبب زاد سیدنا سید اہل حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمت اللہ علیہ کی ذات بابرکات مراد تھی۔ اس کے سوا کہ مجلس پر اس تجربہ کے پیش کرنے کے ساتھ ہی منام چھا جائے اور دوسری صورت ہی کیا تھی، کس کی محال تھی کہ امامت کی تمام ضرورت کو ہر گناہ کے دلی شخصیت کا طرہ ہفتہ کی بہت کرتا، کلام اور حق کی کتابوں میں امام کے نے جو مشعلیں مزوری قرار دی گئی ہیں سو ہی نہیں بلکہ کچھ بات قرعہ کے استخبات اور علی کے حق کی حیثیت جن امور کو حاصل ہے۔ حاجی صاحب کا وجود باوجود سب ہی کا جارج تھا۔ مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ اسی نے

”سب راک ہر گئے اور متفقہ طور پر سب نے حاجی صاحب کے ہاتھ پر بیعت چاہا
کی“

مولانا عاشق الہی مرحوم نے بھی تذکرۃ المرشید میں اسی واقعہ کا ذکر کرنا چاہا ہے، لیکن جس زمانہ میں
اپنی کتاب وہ لکھ رہے تھے ظاہر ہے کہ اتنے کھیلے اٹھائے میں واقعہ کا تذکرہ ذکر کئے تھے اور
نہ ایسا کرنا مناسب تھا، انہوں نے لکھا ہے کہ ”وگ حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں
حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ کسی حاکم کی سرپرستی کے بغیر گزراں دشواہ ہے اور یہ سروضر میں کیا کر
آپ چکر چاہئے دینی سروا ہیں“ اس نے دنیاوی نظم و حرکت کا بار بھی اپنی سرپرستی میں

اور امیر المومنین کی ہمائے باہمی قبضے چکا دیا کہ اس نے

یہی مقام ہے، جہاں مولانا عاشق الہی کے بیٹے بیان میں توجہ کا رنگ پایا جاتا ہے، کہنا وہ بھی
یہی چاہتے ہیں کہ حاجی صاحب کے دست مبارک پر جہاد کی بیعت کرنے کا ارادہ لوگوں نے پیش
کیا اور اطلاع دیتے ہیں کہ

”اعلیٰ حضرت کو ان کی درخواست کے موافق ان کے سروں پر ہاتھ رکھنا پڑا“

مطلب دی ہے کہ سیدنا امام اکبر نے حاجی صاحب کے ہاتھ پر بیعت کرنے کی تجویز پیش کی
لوگ سامنے ہو گئے اور حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس تجویز کو قبول کر لیا یوں وہ اس
واقعہ کے مسلمانوں کے ”امیر المومنین“ احمد بنی لام ہونے کے ساتھ ”سیاسی نام“ بھی بن گئے
گو یا کثرت مستشرقین و مشرقی حکم کے تحت پہلے وحدت کا تاب امام دایم کا انتخاب کر کے کیا گیا، اب
سائے پر لکھنا ایک شیرازے میں منگ جو گئے، ”اتقصہ صرف اسی سرسری تنظیم کی حد تک
ختم نہیں کر دیا گیا، بلکہ مولانا غیب صاحب نے مولانا منصور خاں کے حوالے سے سیدنا امام
اکبر کے رفیق مولانا خیر صاحب کی ذاتی جو روحا دشنام ہے“ اس سے مزید تفصیلات کا بھی
چتہ چلتا ہے۔

گو یا اجتماعی حیثیت جو ایک وحدانی جہد کے لیے جس شکل پذیر ہو چکی تھی، چاہا گیا کہ اس کے

زمیر و مدرسہ اعلیٰ کو جیتی کر کے ہر ہر عضو کا خاص خاص دقتیہ بھی مقرر کر دیا جائے گا تو یہ ہے کہ کسی تنظیم کو مکمل کرنے کے لئے جو کچھ بھی اس وقت کرنا پڑا ہے، تمام سب کچھ کر لیا گیا تھا۔ مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ

”حضرت اقدس مولانا حامی امداد اللہ تعالیٰ فرما کر بیعت جہاد تھے اور حضرت سید اقدس مولانا حافظ محمد غلامی شہید رحمۃ اللہ علیہ سب سے بڑے علم بردار جہاد تھے، حضرت مولانا بشید احمد گنگوہی اقدس اللہ سرور جامع مجاہدین تھے کہ وعدہ ہندوستان و زمین سب سے مجاہدین کو مختلف مواقع دیات و تصفات سے جمع کر کے میدانِ جہاد میں حضرت نانوتوی اقدس سرور امیر ہو کر تھے۔“

مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ کال میں مولانا منصور فاضل مولانا محمد منیر صاحب کی اس ہدایت کو نقل کرتے ہوئے ’اسلامی ملک خصوصاً کابل کی عصری اصطلاحوں میں تنظیم کے ان ہی پہلوؤں کی تفسیریں الفاظ میں کرتے تھے۔ یعنی حامی صاحب قبلہ کی حیثیت تو غیر امیر المومنین کی تھی ان کے سوا‘

”حضرت حافظ خاص شہید“ امیر چادگی یا مسد مجلس جنگ تھے مولانا محمد قاسم صاحب امیر افواج حریف کاٹھ مولانا محمد منیر صاحب مولانا نانوتوی کے یاد دہری ’فوجی سرکردہ حضرت مولانا گنگوہی دہلیام بندی تھے۔“

افرنی خاندان بھون میں جہاد کی اس انتہائی ہم کے لئے شرعی تنظیم کے مطابق جو کچھ بھی کرنا پڑا تھا ’وہ سب کچھ جب کر لیا گیا‘ اور کافر قاضی عسکری علی صاحب کو کوئی خاص عہدہ تنظیم کی اس چہرہ کی حیثیت میں نہیں دیا گیا، لیکن ظاہر ہے کہ طوائف کے ہاتھ میں تھے جیسا معلوم ہوتا ہے کہ مالی امداد کا ہار دیا ان تمام ہی پر ڈھائی ہزار تھا، اور جب اپنا سب کچھ اس بل میں قربان کرتے کیلئے تہذیب پر چلے گئے تھے تو کوئی وجہ نہ تھی کہ اس ذمہ داری کو بخوشی نہ قبول نہ کرتے، مجاہدوں کے طعام و قیام انہوں نے حرب کی فراہمی، امدادیں قبیل دوسرے جہادی مصارف کے حلقہ جہاد میں یکجہتی میں

تھانہ بھون کی اس لم میں فاضل خدمت ملی ہی کو ہونا چاہئے تھا۔ اگرچہ اس باب میں کوئی صریح جہاد
لکھے نہیں مل سکا ہے۔

خیر جہاد کی شرعی تنظیم کا مسئلہ تو طے ہو گیا۔ لیکن شرکت جہاد کے بعض ذیلی شرائط کی تکمیل
کا مسئلہ باقی تھا، 'مطلب یہ ہے،' جانتے دے جانتے ہیں کہ والدین یا ان میں کوئی ایک اگر زندہ ہو تو
ان سے جنگ میں شریک ہونے کی اجازت بھی شرعاً ضروری ہے۔ ظنیہما اجماعاً۔ ان دونوں
یعنی والدین کی خدمت گزاری میں جہاد کریں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صاحب
کو حکم دیا تھا، 'جن کے والدین زندہ تھے' اور جہاد میں مشوریک ہوئے، 'ان کو آمد و بدر و غیرت میں
بیش کی گئی۔'

اس باب میں مذاہن کا حال بھی عجیب معلوم ہے۔ 'الدن' اس کتاب میں ان کے حلقہ ذکر کرنے
کی ضرورت ہے۔ لیکن خوش قسمتی سے مسجدناہام اکھیر کے ساتھ اس شرعی مشہد کی تکمیل میں جو
سمت میں آئی، مختلف بات اختوں میں اس کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ شرعی تنظیم کے بعد جب طے ہو گیا کہ مذہم کا بلا مذہم ہو کر رہے گا اور
علم کرنے والوں سے بدلہ پر حال کیا جائے گا تو مسجدناہام اکھیر جس کے طریقہ اس زمانہ تک زندہ
تھے آپ کے طریقہ یہ دینی تھا ضابطہ پر ہو کر والدین سے اجازت کے مسئلہ کو بھی طے کر دیا جائے
یہی قاضی کے زیر اثر تھانہ سے آپ نافذ تشریف فرما ہوئے۔ مولوی طاہر صاحب نے اپنی
یادداشت میں اپنے والد ماجد مولانا حافظ محمد احمد مرحوم کے حوالہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ
'مشہد میں جب اس پر اتفاق ہو گیا کہ اس وقت جہاد فرض ہے تو حضرت اپنے
مکان (نافذ) تشریف لے گئے، ہو کر اپنی والدہ کے بہت ہی مطیع و مطیع رہے تھے
معدانہ و دونوں وقت پاؤں دبا تھان کا معمول تھا۔'

اس معمول کے مطابق ایسی بھی حدیث آگے بیان کیا گیا ہے،

'کہنی والد و ماجدہ کے پاؤں دباتے ہوئے (ان کو مخاطب کر کے) فرماتے تھے کہ خود کی

مادریں جان اندمال کو خدا کر دینا ایسا ہے اور خوشی سے اپنی جان خدا کے حوالہ کر دینا ہے اس کا ایسا بندہ ہے وغیرہ :

مطلب یہ ہے کہ اظہار دعا سے پہلے جہاد اور راضی کی جان غرضیوں، قرآن میں کے شعلی قرآن و حدیث میں جو ضد کی بیان کئے گئے ہیں، پہلے اپنی اس جان رحمت اللہ علیہا کو بھلنے سے منع ہے اس کے بعد ہے کہ

”اس قسم کی ہر اثر تہد بیان کے عرض کیا کہ جہاد فرض ہو چکا ہے :

اس سے مطلع کرنے کے بعد اپنے حرم کا اظہار اللہ دعا جہاد کی خدمت میں اس الفاظ فرماتے گئے کہ وہیں کا

پہنچنے کے بعد خالق میں والدین کی اطاعت اور ماضی ہو تو وہ ساقط ہو جاتی ہے :

مقصود یہاں کہہ رہی تھا کہ والدین کو میری ذاتی خدمات کی ضرورت نہیں ان ذاتی خدمات کی حاجت بھی نہ ذاتی امداد کی، ایسی صورت میں خدائی مطالبہ کی تحصیل میں بلاوجہ رکاوٹ اگر والدین کی طرف سے بھی ذاتی ماننے کی ضرورت اس قسم کی ہے فیماورد کلاٹ کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ اسی کے ساتھ والد دعا جہاد سے بھی فرمایا کہ

”میں چاہتا ہوں کہ آپ خوشی سے مجھے اس کی اجازت دے دیں، تاکہ آپ کو بھی رحمہ“

حافظ محمد احمد صاحب نے اس الفاظ کے بعد دعائیت کو جس پیراہ میں لکھا کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تفصیل برور ماست اپنے والد جہاد میں تمام اکیس رحمت اللہ علیہ سے سنی ہوئی تھی حافظ صاحب مرحوم کا بیان ہے :

”چنانچہ خود سیدنا امام اکیس فرمایا کرتے تھے کہ میری والدہ بڑی بھگدوس تھیں فرماتے

”میں کہ بھائی تم اللہ کی چیز ہو، میں خوشی سے نہیں اللہ کے بہرہ دہ کرتی ہوں“

اسی کے ساتھ ایمان و حق کے گھر لے کر اس پر پڑھیں خاتون نے اپنے اکر تے جو ان

مجھے سمجھانے بغیر ان کے قلبِ نوس کا فیصلہ تھا کہ آخرتِ دال یہ گھڑی جلد ہی آئے والی ہے۔
 ہر حال جلد ہی کے اس خط کو ان جیسی سوسنہ غافل کی نہیں کاغذی شکبہ کھٹے یا غیر شعوری، لیکن اپنے
 اکوڑے تختِ جگر کو بغیر کسی جرحِ فزع کے منہ دینے کے ساتھ رخصت کر دینا، یقیناً کوئی معمولی عادت
 نہیں ہے۔ بالیک شاہ اور دامان کا تھیں خدا جلے اس کو کس چیز میں ادا کرتا۔

سید کا نام انگلیز کے لئے ان ہی کا مرحلہ سب سے بڑا مرحلہ تھا۔ لیکن آسان کربت دے
 نے اس کو آسان بنادیا۔ ان کے بعد دوسری سرحد میں ہر ایک شیخ، سید علی صاحب مرحوم کی اجازت
 کی تھی، مولوی طاہر صاحب کی یادداشت میں ہے

”اس کے بعد دینی والدہ ماجدہ کی سفارشی حاصل کر لیئے کے بعد حضرت (مفتویٰ)
 اپنے والد کے پاس قشرفیہ لے گئے۔“

آپ کے والدہ ماجدہ شیخ اسماعیل صاحب جیسا کہ مولوی طاہر صاحب نے لکھا ہے کہ
 ”نمائز میں ہذا جو جلدی نکلتی ہے“ اس میں یکے چوتھیں تھا اور حضرت مرحوم (مفتویٰ) کے
 والد حضور چوتھوں کی کھڑے تھے۔“

غالباً اس وقت تک سید کا نام انگلیز کے عزم اور والدہ کی غیر شیخ اسماعیل صاحب کو نہ تھی، جہاں یہ گھڑی
 تھے اور وہیں پیچھے بیان کیا گیا ہے کہ

”نہایت عاجزی اور نرمی کے ساتھ اپنے والد سے اس عزم کو ظاہر کیا۔“

مفتی اسماعیل صاحب آپ کے والد ماجد جس رنگ کے آدمی تھے اس پر تفصیلی بحث کر چکا ہوں،
 مولوی طاہر صاحب نے اس موقع پر لکھا ہے کہ

”ہمارے یہاں اور شیخ اسماعیل صاحب اپنی فکر پر سے نکلے زیادہ نہ تھے“ اس لئے

یہ چارے دینی بعد مستان کی حاضری و بیانات کا برملا سامنے کے ہم سے ظہور ہے۔ بالیک ہی کتب
 کے صنف کا نام ہے، امام چند دینی بیانات کے پیروانی ان کو شایا سے بن باس ہونے کے لئے جس
 وقت اجازت طلب ہوئے تھے مولوی سے وہاں جس وقت رخصت ہونے لگے، شاعر سے اس قدر کہ چنگ
 تھوڑے ہی میں نکلیے۔ ان کی طرف یہ روش ہے۔“

انہوں نے انکڑا ہوا جواب اس طرح دیا کہ حضرت کی والدہ سے کہا کہ ذرا میری بھڑی
لے گاؤں لے آئیں اسے بانٹنا۔

جہادی ہم میں اجازت طلبی کی ضرورت کے جواب میں شیخ صاحب کا یہ طرز عمل یعنی بھڑی کا سٹروانا
اور اس کو بادھنا، ظاہر ہے کہ کچھ عجیب سی بات تھی لگتا ہے کہ کہانے ہاں، نہیں کے شیخ صاحب کے
اس طرز کو دیکھ کر سیدنا امام الکبیرؒ نے فرمایا

”بابا جی! یہ کیوں بانڈھ رہے ہیں؟“

تب اپنے دل کی کیفیت کا اظہار شیخ صاحب نے الی الفاظ میں کیا کہ
”میرے ساتھ سرٹا لے آؤ جاؤں گا بھی!“

مولوی طاہر صاحب کی روایت میں ہے کہ اپنے والد ماجد کی زبان سے یہ سن کر سیدنا امام الکبیرؒ
والدہ کو مخاطب کرتے ہوئے،

”کسی قدر تازہ سے یہ فرمایا کہ آپ میری جہ سے کیوں سرٹا لے رہے ہیں۔ اگر آپ کو سرٹانا
ہے تو اس قدر کے لئے کٹائیے اور میرے ساتھ چلتے!“

مولوی طاہر صاحب کی یادداشت میں روایت سوال جواب کے الی ہی الفاظ پر مشتمل ہے، اسی
کے ساتھ مولانا طیب صاحب کی یادداشت کی اطلاع کو بھی جب ہم پیش نظر رکھتے ہیں،
یعنی انہوں نے والدہ کی اجازت طلبی کے مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”ماضی جہاد کی اجازت دینے میں کسی مددگار حضرت کے والد ماجد نے پیش
کیا تھا؟ (دیکھئے مسئلہ حضرت بخاری کا بوش جہاد)۔

اس سے ہم اسی نتیجہ تک پہنچتے ہیں کہ گہری طلبی کے بانڈھنے اور اپنے سرٹا لے گاؤں کے شیخ
اسٹال صاحب سے جو فرمایا تھا، غالباً دلیجیر میں ان کے طنز کی آمیزش تھی۔ یا ایک خیال یہ
بھی ہے کہ حکومت قازرستان افرنجیہ کی مددگار کے اندر رشک کو شیخ صاحب نے اس طریقہ سے
ظاہر کیا کہ اسے بٹے کو کھانے لے کر تیری جہ سے میں بھانسی کے تختے پر چڑھایا جاؤں گا۔ قبل

اس کے حکومت جیسے پکڑے، بگڑی ماند کر خود پھانسی پر چڑھنے اور گولی کڑے پر پڑنے پر مجبور ہیں
اپنی آدمی دکھا کر کہہ رہے تھے۔ مطلب یہی تھا کہ جس چیز کی اجازت میں سے چاہی جاری تھی اس
سے وہ ماضی نہ تھے سبب ناگام الکیر ان کی فریاد گیسے نے سر کیوں کڑے ہے۔ اندھیلے کڑے، اور
سیرے ساتھ چٹے اس سے بگڑی بات بگڑی بات ہے۔

بہر حال حاصل دہی ہے جیسے کہ مولیٰ طیب ممتاز لکھا ہے کہ اجازت دینے میں آپ کو اللہ تعالیٰ
میں رجحان سے کام لیا اور قبول دین ہی کے اس وقت

حضرت نے لا طاعة لخلق في معصية الا خالق (یعنی خدا کی نافرمانی کا جہت ن
اندر چشم پر وہاں مخلوق کی نافرمانی کا قصد ختم ہو جاتا ہے شریعت کے علم
دستور پر عمل فرمایا۔ ص ۱۷۵ مقالہ مذکور

اس احکام کی تفصیل مولیٰ طاہر صاحب کی بارداشت میں ہے کہ اللہ کے مذکورہ بالا ذکر فرماتے کے
بجائے ناگام الکیر ان ہی سے کہتے ہوئے کہ
”بہت نصحت ہوتا ہے“

”اسلام بلکم“ کے ساتھ اپنے والد ماجد کے سامنے سے نصحت ہو گئے جس سے ظاہر ہی
مسلم ہوتا ہے کہ والد ماجد سے اجازت ملنی اور رضامندی میں آپ کا جواب نہ ہو سکے لیکن والدین
صاحب کی بارداشت میں جو اطلاع دی گئی ہے کہ
”معلم والد کی ماضی ہو گئے“

اس سے بھی یہی کہ میں آتا ہے کہ شیخ احمد علی نے شریعت میں اپنے جس خیال یا احساس کا
اظہار کیا شاید وہ خفیہ جذبات کا نتیجہ تھا لیکن ٹھنڈے دل سے جب تمام پہلوؤں پر غور و فکر کرنے کا
موقع ہی کو ان خصوصیات پر ہی سے سننے کے بعد جب ہی کو مسلم ہوا ہر گاہ کہ بار بار دعوت ہونے کے
جب غرضی سے بیٹے کو اللہ کی راہ میں مسرت و خوشی کی اجازت دے لی ہیں، تو مرد ہونے کا اعتقاد کچھ
ہونا چاہئے تھا اس سے ان کا اثر ہر جاہل نہیں ہے اسی نے مولیٰ طاہر صاحب کو افسر کی

ترجیح کرتے ہوئے جو گھاس ہے، میرے ہمدرد اس صاحب زیادہ بندھے رکھے نہ تھے، اگرچہ اجانت
 دینے میں ہیں، ویش کر کے کی وجہ مولوی طاہر صاحب کے نزدیک کم مٹی تھی۔ میری نگہ میں یہ بات نہیں
 آئی۔ شیخ صاحب کی تعلیم و علمی زندگی کا ذکر چکا ہوں۔ کم مذکور آقا تھانہ ہی پڑے گا کہ اپنی دلیہ عمر سر
 سینہ تمام انگیر کی والدہ ماجدہ کے مقابلہ میں ان کی تعلیمی سطح بلندی اور بہت زیادہ بلند تھی۔ واقعہ یہ
 ہے کہ اس قسم کی توفیق کا تعلق بھلے علم کے اہلی سے ہے اور اس پر قرآن مجید میں کرنا پڑتا ہے کہ عیت کا
 بیان عرو سے سوانہ و ذوق ثابت ہوا اللہ عزوجل دین سے یقیناً میں پڑا۔

خیر جس طرح بھی ہوا آئے پیچھے والدین کی رضا مندی کا قصہ ختم ہوا اور سینہ تمام انگیر نوازہ میر
 اپنے محبوب کی مرکز، مستقر تھانہ بھون پہنچ گئے۔

اس کے بعد واقعات جس رنگ میں پیش آئے، ان کی کوئی تفصیل مفید اور میسرے پاس نہیں
 ہے۔ تاہم چند حشر حلف و شافی میں جو چیزیں ملی ہیں، ان کو ایک خاص ترتیب کے ساتھ
 پیش کروں گا۔

تھانہ بھون کے مستقر سے پہلا
 حملہ باغ شیر علی کی شرکت پر
 اس واقعہ کا ذکر مولانا عاشق فی صاحب
 نے تذکرۃ الرشید کے حاشیہ میں کیا جو
 دائرہ کی ابتدا مولوی صاحب کے بیان
 کے مطابق ہیں کہ انگریزی فوج کے

چند فوجی سوار کہاؤں کے کندھوں پر تھانہ بھون کی کئی بیٹگیوں اور اسے سہارا بننے سے
 کیرانہ کی طرف جا رہے تھے۔

یہ وہی زمانہ ہے کہ جہاد کا مسئلہ تھانہ بھون میں تمام ستروں سے گنت کر فیصل کی آخری صورت اختیار
 کر چکا تھا۔ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ انگریزی فوج کے سوار جنگی ذخیرے میں کیا کار تھانہ کرنے ہوئے ہوں
 سے کیرانہ جا رہے تھے۔

یہ ایک ایسا واقعہ تھا کہ جو، ہر طرف بجا ہوں کی توجہ کا مستطاف ہو جاتا ایک حقیقی بات تھی، اور

کہوں کہ سنا ہے کہ قریش کے تمہارے قادیان پر چڑھنے والے سرزمین کے ساتھ اس سے جا میں ہوا تھا اس کا جو کوہک لینے کا ارادہ تیروں برس سے تیرہ سوں۔ بیشتر لوگ کیا تھا اس کا ہی تاسی کے مرتع کی اسی تصویر کی جھلک تھا۔ یہوں کے قادیان کے سامنے ساتھی ہوئی۔ کچھ بھی ہو سو قہر کو مستم خیال کر کے قادیان علی رئیس تھا نہ لوگوں کی سرگردانی میں ایک سرزمین ہوا کہ دیا گیا ہو تو عاشق انہی صاحب مرجع کا بیان سنا کہ قادیان صاحب

آپ نے چند فقار اور دیا گویا ساتھ ٹیکر شیریں کے باغ کی مستکی شرک برعایت و قریب وقت میں سامنے سے گزرتے ہیں کا سبب ہوٹا ہے۔

صرف سبب ہی نہیں بلکہ آگے وہی جو یہ لکھتے ہیں کہ

ایک سوہا ہی جنگ میں زخمی ہو کر سرزمین مشرق جیل کو بھاگا اور قہر سے غصہ پگھلے سے گڑ گڑ گیا۔ پتہ برعایت یہ تذکرہ

اس سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس باب کے ساتھ اسباب واسلے اسباب کے ساتھ ہی غلط بھی کام آئے۔ صرف ایک سوہا بھاگنے میں اسباب جو مکا لیکن وہ بھی بالآخر گھوڑے کو گڑ گڑ غور اہل ہوا۔

تمہارے بھون کے تماموں کی پہلی حملہ کا یہی تھی۔ اس سے کہ کوئی صاحب نے قادیان حارث علی کے "فقاہ" کے ناموں کی نشاندہی نہیں کی۔ اسی لئے ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ ۱۱۵۲ھ میں پھر بھی اس پہلی جھڑپ میں پتھر نہیں شرک تھے یا نہ تھے۔ لیکن آتش کا اسی طرف ہے کہ اس مقدس جنگ کی بسم اللہ کی شرکت کی مسادت سے حق تعالیٰ نے ان کو محروم نہ کیا ہو گا۔

اس کی حاشیہ انہی صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ باغ شیریں **جنگ شامی** کی شرک کی ہو ہم اس مشہور واقعہ کی تہید میں لگی ہیں جس نے "جستاد

تمہارے بھون" کے سلسلہ میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی ہے کہتے ہوئے کہ

"اس فقاہ (یعنی باغ شیریں علی کی شرک والے فقاہ) کی خبر نظر نگار مستقر ضلع بھون کی تو

حاکم ضلع کی طرف سے تھانہ پر فوج کشی کا حکم ہو گیا :

مولانا عاشق اپنی ساری اطلاع دی ہے کہ حکومت کے اس ارادے سے میری تھانہ بھون پر فوج کشی کا فیصلہ ہو گیا ہے۔ اس کی خبر جب تھانہ بھون پہنچی اور اسی کے ساتھ مشائی کی طرف انگریزی فوج کے ہاتھ کی جھوٹی خبر پکڑتھار بھون میں، تھانہ بھادیا گیا اور جیسے کا جھٹاٹلی پر چڑھ رہا تھا اور کیا جو کچھ کیا :۔

مشائی جو آج کل بہار پور سے دلی شاپہ رہا جاتے وہانی جھوٹی لائن کا ایک اسٹیشن ہے، اٹھ سہ ہزار مردم خیر تحصیل کا محلہ کے قریب ہے اس قصبہ میں ایک جھوٹی سی گڑھی بھی تھی جو شاید کبھی کسی شکل میں آج بھی موجود ہو، تھانہ بھون کے بھادیاؤں نے اس گڑھی پر حمل کیا اور اس کو فتح کیا، انہی بات تو حد تو اتنی تک پہنچی ہوئی ہے، اور اسی کے ساتھ یہ بھی کہ اس بھم میں سپید اسلام بکیر اور حضرت گلگاہی رحمۃ اللہ علیہا بھی براہ راست شریک تھے۔ لیکن اس واقعہ کی تفصیلات کیا ہیں، مولانا عاشق اپنی صاحب کا بیان تو حد سے زیادہ محل ہے۔ لیکن دوسرے ذرائع سے جو معلومات فراہم ہو سکی ہیں ان کو میں پیش کر دیتا ہوں۔

مکن ہے کہ مشائی کی گڑھی پر حمل کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو، جو مولانا عاشق اپنی سے بیان کی ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ مولانا طیب صاحب کی یادداشت سے اس سے بھی زیادہ گہرے اسباب کا سراغ ملے۔ اپنے اسی چادری سیل میں انعام فرماتے ہوئے کہ "حضرت (دانا توئی) کے شاگرد خاص نواب علی الدین خان مراد آبادی کے والد ماجد نواب بشیر علی خان، حضرت (دانا توئی) کے مستفادہ بادشاہ دہلی کے مصاحب خاص اور مستند علیہ تھے :۔

بادشاہ دہلی سے مراد ابو ظفر مسراج الدین خادم السلاطین الغلیہ ہیں، نواب بشیر علی خان مراد آبادی کے مشہور رئیسوں اور بڑے قلعہ داروں میں شمار ہوتے تھے، عزت و جہاد کے جس مرتبہ پر تھے اس کے لحاظ سے شاہی دربار سے ان کا تعلق محل تعجب نہیں ہو سکتا۔ نواب بشیر علی مراد آبادی

دوستہ نامہ امام الکبیر کے مکملہ بالا عقیدت متصادف حق کے ذکر کے بعد مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”حضرت نانوتویؒ نے ان کی دینی قرب فیر ملی کی سرفت بادشاہی کو جیتا اور
استخلاص وطن و ملت کی جنگ پر تیار فرمایا“

یہ بھی مولانا طیب صاحب ہی کا یہاں ہے۔ کہ

”معرض یہ تھی کہ بادشاہان گزشتہ کے مخالف اپنی طاقت استعمال کر کے دلی کو اپنا مرکز بنا
سے پاک کرنے کی سعی کریں اور ہم تمام بھون اورٹ ملی سے جہاد کرتے ہوئے دلی
کی طرف بڑھیں۔ اگر صحیح اصول پر وہ طرف سے یہ حلالہ دفاع عمل میں لے آتے تو دلی
کا نامہ ہر جانا میں ممکن ہے؟“ مقلد جہاد

کن خدائے سے اپنی اس روایت میں مولانا طیب صاحب متعید ہوتے ہیں، سو مست میں نہیں رہتے

لے، آخر سید احمد رضا سید مولانا محمد علی صاحب مرحوم صاحب کمال، مولانا صاحب صاحب حضرت شیخ ابندہ اور
مرقدہ سے کلائی میں سالانہ عقیدہ کی مولانا مرحوم آخر کے حقیقی بھائی رہ بھائی اور حضرت نانوتویؒ سے سب کے
تھے۔ فرقہ گارت اور ان کی حکومت کے سلسلہ میں حضرت شیخ ابندہ کے خاص صاحب بنزدہ مشعل تھے۔ انہوں
سے جہاد تمام بھون کے سلسلہ میں بہت سے شخص طاقت و ریاست مولانا محمد فیروز صاحب نانوتوی مرحوم کے
بیان کئے ہیں۔ انہوں نے مولانا محمد فیروز صاحب سے خود واسطہ سے جانا اس سے پہلے کسی کو تو پر ہندو کو اچھا
ہے کہ مولانا محمد فیروز صاحب حضرت نانوتویؒ کے فریاد کرنے اور ان کے خانی تھے۔ حضرت حاجی احمد اشرفیؒ کا
نے بحیثیت امام جہاد ان کی کو حضرت نانوتویؒ کے ساتھ لکھا تھا کہ وہ ان کی حالت کو گواہ کرتے رہے۔ کیونکہ
حضرت نانوتویؒ اپنی تھی شجاعت اور عیش جہاد میں مابچلے اور کھڑے ہوئے تھے۔ انہوں نے تھے اور انہوں نے
کی کوئی بدنامہ کرتے تھے۔ اس خاص حیثیت کی بنا پر مولانا محمد فیروز صاحب اور حضرت نانوتویؒ کے جہاد کے ساتھ
بہت محظوظ تھے جو چشم دید کے وہ بہت سے دیکھے طاقت ان کی رعایت سے بھائی صاحب مرحوم سے تھے
سے جو انہوں سے کہتے ہیں کہ انہوں نے ان تمام طاقت کی ایک جھپٹی دھار تھیں کہ ان کی بھی دیکھ اور ان کا
ان کے وقت بعد میں کا مشورہ یہ کہ ان سے ملنے لکھا جاسے۔ اس نے یہ بات داشت بھائی صاحب مرحوم کے
پاس داشت چھوڑ دی تھی کہ جو کسی مناسب موقع پر بھیجیں۔ لیکن ہندوستان کی آزادی سے تقریباً ایک ہزار
ان کا حال ہو گیا اور موجودہ حکومت ہند کے بعض ذرہ میں نے جب کہ ان کو لکھا کہ وہ اپنی اسے سنبھالیں

بہر حال اجتہاد فی المساب کے لحاظ سے اگر یہ تھا نہ ہوں کہ یہ جہادی تحریک جیسا کہ عرض کر چکی
ہوں، انتقام اور انتقام کی ایک مقامی تحریک تھی، حکومت سے ملک کے باشندوں سے جتنی
سزا دی گئی تھا، اس سزا کو توڑ کر وہ جہاد شکنی اور غصہ کے جرم کی مرتکب ہوئی تھی۔ اسی چیز نے اس
علاقے کے باشندوں کو انتقام اور انتقام کے قرآنی حکم کی تعمیل پر تیار کیا تھا۔ اسی طرح جیسا کہ
آئندہ معلوم ہو گا، اسے آئندہ نتائج کے لحاظ سے بھی اس تحریک کا دائرہ جیسا کہ خدا کی مشیت تھی
زیادہ درست حاصل نہ کر سکا، لیکن اگر یہ صحیح ہے کہ سیدنا امام الحکیم نے نواب شہر علی صاحب
مرد آبادی کے توسط سے اس تحریک کا دبا ہوا ہندوستان کے سوداگرانہ سرانجام دینا چاہا تھا
سے قائم کر دیا تھا، تو شاہی کی گڑھی پر تھا نہ ہوں کے مجاہدوں کا حوصلہ بھی گھٹ چاہے کہ شاہی
کی گڑھی پر نہ تھا بلکہ اقامہ حقیقت پاؤں تخت دلی تک پہنچنے کے لئے کیا گیا تھا، اسی حقیقت
کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب نے اپنی جہادی یادداشت میں لکھا ہے کہ
مسر فروشان دین مسووں کو، تمہیلہ دین، ایک مسلم طاقت سے ٹکرانے کیلئے گھروں
سے نکل کھڑے ہوئے، اور تھا نہ ہوں سے شاہی کی طرف مارچ شروع کیا، جس کا
نصب العین دہلی تھا، جسے مسافر جہادی

ظاہر ہے کہ ایسی صورت، پہلے مقامی ہونے کے ایک ہندو تحریک کا قالب تھا نہ ہوں کا جہاد
اختیار کر لیا ہے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جی غیر مسلموں، اور بھارتی و بھارتیہ شخصیتوں کے ساتھ
انہوں میں تھا نہ کی جنگی ہم کی باگ تھی۔ ان کے خاک گیر جھولوں اور سپر بی دلوں کا انتقام چاہتو
تو کر ہی ہوا، لیکن قدرت کا فیصلہ کچھ اور تھا، مجاہدوں کی یہ پیدائش شاہی کی گڑھی پر نہ ہو کر ختم ہو گئی،
ہم اس قصہ کو ان ہی معلومات کے ذکر پر ختم کر دینا چاہتے ہیں، جو شاہی کی گڑھی کی اس جہاد
پیش کے متعلق بدست ہو چکے ہیں۔ کب، کس پہنچے ہیں، کتنے آدمیوں کے ساتھ شاہی کی گڑھی
پر حملہ کیا گیا، حالات کے لحاظ سے ان تفصیلات کے قلم بن ہونے کی صورت ہی کیا تھی، پس اتنا
معلوم ہو سکا ہے کہ خود امیر المومنین یعنی حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو تھا نہ ہی کے قیام کا

منصورہ دیا گیا۔ اسی لئے سمجھنا چاہئے کہ پہلے غزوہ کے سرے ہی کی شکل میں مجاہدوں کا فوجی دستہ
شالی کی طرف سے روانہ کیا گیا تھا۔

اسی سرے کی تعبیر مولانا عاشق الدینی صاحب نے ان الفاظ میں کی ہے کہ
”جتنے کا جتنا تحصیل شالی پر چڑھ دوڑا“ ص ۲۷

تقریباً ۲۰ برس کی ہے لیکن ان کے بیان کا اقتضا ہے کہ تھانہ کے رئیس قاضی عنایت علی صاحب
بھی اس جتنے میں کہنے یا سرے میں شریک تھے نیز تحصیل شالی کی اس پوروش کے متعلق مختصر
طرح پر کتابوں ’ادبیادہ شستوں میں جو مدائیں پائی جاتی ہیں‘ اور شہرت بلکہ کہہ سکتا ہوں کہ دہلوی
حلقہ میں تو ان کی حدود تک حدود ادائیں پہنچی ہوئی ہیں ان کی بنیاد پر اتنی بات بھی بہر حال ممکن ہے
کہ دین کے چار بار یعنی (۱) سید عالم اکبر مولانا محمد قاسم نانوتوی (۲) امام ربانی حضرت
مولانا رشید احمد گنگوہی (۳) حضرت مولانا حافظ محمد عثمانی شہید (۴) مولانا محمد منیر صاحب
نانوتوی، نفس نفیس اس پوروش میں علامہ شریک تھے ’اتنی ان اہل دل و جان کے
سوا اللہ کون کرے۔ ہم ان کے خصلت اس سے زیادہ کہہ نہیں جانتے کہ
ان کی کافی تعداد تھی۔“ جتنے کا جتنا کے الفاظ ساری عاشق الدینی صاحب نے جو استعمال کئے
ہیں ان کا اقتضا بھی یہی ہے ’کچھ بھی ہو‘ مجاہدوں کا یہ فوجی دستہ تھا خاں شاکا کا ان ہی اکابر و
اسلو کے ساتھ جوان کے پاس تھے۔ یا باغ شیر علی کی سرگ کی قیمت کی شکل میں قدرت نے
ان تک پہنچا دیا تھا وہ شالی کی طرف روانہ ہو گئے۔

تھانہ سے جس وقت یہ سرے یا مجاہدوں کا دستہ شالی کے امداد سے روانہ ہوئے گا تو
اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ وقت اور مقام کے امیر المؤمنین حضرت حاجی امداد اللہ صاحب حرات
علیہ نے مولانا محمد منیر صاحب جن کے متعلق مولانا منصور احمد صاحب تریلو و دین
کابل کے حوالے سے عرض کر چکا ہوں کہ اس جہادی تنظیم میں ”یاد عربی“ کا جہاد ان کو دیا گیا
تھا۔ ان ہی مولانا محمد منیر سے سنی ہوئی روایت نقل کی جاتی ہے۔ مولوی لطیف صاحب کی روایت

شمالی کامیونہ جیوا اور گنج شیبہ میں جیوا پورہ کی شمالی مدافعتی

1970
1971



ہیں ہے کہ خصوصیت کے ساتھ ان کو مخاطب کر کے حاجی صاحب نے مجاہدوں کو نصرت کرتے ہوئے وصیت کی تھی۔

مولانا دینی سید امام اکیسرا باکل آباد اور جری ہیں ہر صف میں ہے محابا گھس گئے ہیں اس سے آپ کسی وقت ان کا ساتھ نہ چھڑیں ۱۱۳

خاص کر مولانا محمد نیر صاحب ہی کو یہ وصیت اس لئے کی گئی تھی کہ بقول مولانا طیب "خود عبت سے ان کو بھی بغیر اسوائے نافرمانی کے قرار نہ آتا تھا ۱۱۴ گریہ کام ایسے آدمی کے سپرد کیا گیا جو بھی کرنا بھی چاہتا تھا۔

حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ بالا وصیت کا اقتضا یہی ہے کہ خرب و ضرب کو دفر کے حلق سید امام اکیسرا کا افتاد طبع اور فطری رجحان کا تجربہ شاعری کی جنگ سے پہلے ہو چکا تھا ۱۱۵ شیر علی کے بارگاہی مشرک کی پریشانی میں سید امام اکیسرا کی ذاتی شرکت کے روال میں ہم یہی سمجھتے ہیں کہ وصیت کو بھی ایک دلیل قرار دے سکتے ہیں آخر سید امام اکیسرا کی ان فطری خصوصیتوں کے مشاہدے کا موصوفہ کہاں مل سکتا تھا۔

چند سیلوں سے زیادہ فاصلہ تھیں شاعری اور تھانہ بھون میں نہ تھا ۱۱۶ اب بھی ان دونوں مقاموں کے درمیان چند کشتیاں پڑتی ہیں مجاہدوں کے "بچے کا جھنڈا" یا سانی دیاں پہنچ گئی ہیں مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ

"شاعری کے میدان میں رہا پڑا امام انگریزی فوج سے (مجاہدین کا) مقابلہ ہی مست باہر میں مجاہدین ہی کو غلبہ نصیب ہوا ۱۱۷

انگریز یہ ایک اجماعی بیان ہے۔ لیکن اس سے اس کا تو پتہ چل کر جب شاعری تک مجاہدین پہنچ گئے تو انہی میں جو انگریزی فوج کے سپاہی تھے وہ مقابلہ کر سکنے کے لئے باہر نکل آئے۔ دونوں میں کافی کش مکش ہوئی۔ اس کش مکش میں کیا کیا قصے ہیں، جیسا کہ آئیں سب نے ان کے دیکھنے والے موجود ہیں۔ اور سننے والے بھی ختم ہو چکے ہیں مولانا منصور انصاری کی زبان کا لال میں مولانا طیب صاحب کی

جو اقرین معلوم ہوئیں۔ ان میں ایک ایمان افروز اور دوسرے کفر کی گئی ہے۔ ایسے مولانا صاحب
 انصاری نے براہ راست مولانا محمد منیر صاحب سے سنا تھا۔ اسے امیر المومنین پیر محمد مرشد
 حضرت حاجی صاحب رحمہ اللہ کی وصیت کے مطابق مولانا محمد منیر فرماتے تھے کہ مسیحی
 الامام الکبیر کے

”پس پشت بطور محافط اس طرح دہتا تھا کہ حضرت (خانزادی) کو یہ احساس نہ ہو کہ وہ
 ان کی محفلت اور نگرانی کر رہے ہیں۔“

ساتھ بڑا ہوا تھا اور دیگر بڑی شخص کا بھٹا راست خیر ہر طرف برپا تھا۔ مولانا محمد منیر فرماتے
 تھے کہ

”اس ہنگامہ عشر خیر میں حضرت (خانزادی) میدان جنگ کے ایک کنارے پر دم لیڑ
 کے لئے کھڑے تھے کہ داگر نڈی فوج کا ایک سپاہی جو صورتاً سکھ (معلوم ہوا)
 تھا، اسڈیل ڈول میں اسکا طویل دھریض تھا کہ حضرت خانزادی کے جٹ کے آدمی
 اسی جیسے تھے اور دشمن رکھنے والے سے چپارہ بن سکتے تھے اور اگر بڑی فوج
 کے اسی سپاہی نے حضرت خانزادی کو گناہے میدان کے کھڑا کر دیا، تو اسے تاکا اور
 خسر میں لپک کر اس طرف آیا۔“

اس کے بعد یہ الفاظ روایت میں اس کی طرف جو غصوب کئے گئے یعنی

”حضرت (خانزادی) کو ڈانٹا اور کہا کہ تم نے بہت سراہا جانا ہے۔“

جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حرب و ضرب میں سید عالم الکبیر کی غیر معمولی سرشاری اور جدوجہد قدیم کی
 فوج میں کافی امتیاز حاصل کر چکی تھی۔ بہر حال مذکورہ بالا الفاظ سے مخاطب کرتے ہوئے داگر نڈی فوج
 کے اسی داگر نڈی کا حضرت غالب سپاہی نے کہا کہ

”اب آ! میری ضرب کا جواب دے۔“

اسی کے ساتھ تلوار جو اس کے ہاتھ میں تھی اس کو بلند کرتے ہوئے چلا کر

”یہ تیرے لئے موت کا بیجا نام ہے“

یہ فقرہ بھی تمام نہیں ہو تھا کہ دیکھا گیا

”دو دھار تیرے پوری قوت سے اٹھا کر حضرت (مازقوی) پر چلائی جا رہی تھی“

اگر حضرت کی زبان سہانہ ہوتے ماسخ پر یہ الفاظ چاہی ہوتے اس کی وحی گڑبے سے مراد ہے جسے کہ

”بائیں کیا جاتا ہے اپنے پیچے کی تو خبر ہے“

بلکہ ایسے ہی جیسے یہ بات اس کے کان میں ڈھل گئی کہ

”اس سے شکر پیچے کی طرف دیکھا“

اس کا شکر تھا کہ سیدنا امام اکبرؒ کی طرح تڑپے اڑنے کے بعد آپ کی طرف رخ کرے گا

موجودہ میں اس کو خاکہ دیکھنے والوں کے سامنے یہ تراشا پیش تھا ”مولانا محمد منیر کا بیان ہے کہ“

سیدنا امام اکبرؒ

”جہیز کا ہاتھ اس کے دل پہ کد سے پرانا۔ حاراتی قوت سے کیا گیا تھا کہ نہ دایں نہ

کواٹ کر گدنی ہوئی بائیں پیر ہوا کر مکی“

دیکھا گیا تو اس سپاہی کا حضرت جسد اس طرف خاک ہرگز ہوا تھا کہ

”سر سے پیر تک دو پارہ ہو کر آدھا اور آدھا اُدھر گیا ہوا تھا“ جہادی مقام

واحیو ہو باحسان کے قرآنی وصف کی تعبیر مل رہی تھی ہے سعادت مندوں کی

قسم کی سعادت مندوں سے نانا جاتا ہے اگر یا اس مظلوم ہوتا ہے کہ ہم شاعری کے سینہ دہی

جنگ میں نہیں بلکہ اس تاریخی خندق کے کنارے کھڑے ہیں۔ جہاں عرب کا سوا عروہا دو

ٹھیک اسی شکل میں دو پارہ ہو کر گر رہا تھا۔ اس کا انجام تو یہ ہوا ”اے سیدنا امام اکبرؒ جو کچھ

ملہ سورت کی نگینوں میں اس کی قصیں پڑی جا رہے ہیں وہی داخلہ ہے“ لیکن یہی کہ عروہا دو سو پہاڑ

کو ابرقرانی میں کہا جاتا تھا ”بوند پہ جاتا“ حضرت غزنی نے کہے کہ سادہ عرب میں دیکھا نہ کسی کے پاس

رحمی مسیحی بھی ترغیب کریم اللہ جیسے اور جو تو یہ دیکھ کر کہ اس شہید کو دو پارہ کر کے لے دیا تھا۔ نہ

کے مطلق دریافت کیا گیا کہ اس کی بخش سے اندک کہیں دلی تو فرما لے گئے کہ حق ہوتے ہوئے کو باقی اس کے مظلوم

بازنگی عروس فرما ہے مجھے ۔ اس غیر معمولی کامیابی نے جتنی امیدوں کی کئی نئی قوت آپ میں بھری
تکھا ہے کہ

”اے اسی ہے جان دشمن پر پاؤں اٹکے پرے پھر صرف تمہاں میں آگئے“ ۱۴

نہیں کہا جاسکتا کہ شاعری کے میدان کی یہ جنگ جنگ اور کتنی دیر تک جاری رہی۔

موت کا ہر صاحب کی یادداشت جس میں اپنے والد کا تذکرہ محض سنا سے سنی ہوئی روایت
اسی سلسلہ میں انہوں نے درج کی ہے جس کے بعض اجراء کا ذکر متفرق طرز پر کر چکا ہوں۔

اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ اپنے والد ماجد صاحب اسد علی سے رخصت ہو کر سیدنا امام الخیر تھانہ
آئے اور تھانہ کے بعد جب میدان جنگ میں اجڑا ہوا ہے کہ شاعری کی کامیابی جنگ ہو سکتا ہے
تشریف لے گئے تو یہ بیان کیا ہے کہ تھانہ بھولیں امید کی خبروں کے ساتھ ساتھ
شہنشاہ کی

”نہیں بھی آتی رہتی تھیں“

اور تھانہ کی یہ قیامت اطراف و جوانب کی آبادیوں میں پھیل جاتے تھے۔ کھا ہے کہ

”وہ وقت سطر سے اپنی شرمگاہ کو کھول کر ستر سے ملنے لگا اس کا فریاد کیا کہ شرم آئی اور چھوڑ کر چلا گیا۔ اس
سارا زب کے اس سر سے اور ان کا دل چپ رہی بھروسہ حضرت علی اور مردکی (ایک گنگو) اس وقت پر لگ گئی
کے مل کا سنا اور بھی تھا ہے حضرت علی کہ ہر شہر پر اور غلام و غلام و غلام ہی جیسے فریاد کیا کہ شرم کی سماج کی کئی
ہماروں اور ان کی پاک دستہ کی کا ذکر میں وقت کیا جاتا ہے تو دل میں خیال آتا ہے کہ میں غریبوں کی کڑوا
سے کام پتے گئے ان کی تعلیم اور بزرگوں نے کہاں کہاں ان کی دکان سے حاصل کی؛ مگر سچ تو یہ کہ ان
کے جواب سے رنج سے سادہ آدھی ہی سچ لیتا ہے کہ خوب ایک جنگ جو قوم کو اٹھ کر کتب حکیم
الفتاویٰ دھوکہ دے لکھ کی قرآنی خبر سے اس کی بھی تصویر نہیں ہوتی، لیکن شہر یہاں ہے یہی فیضان
پر ہے کہ لپٹا ہوا ہے کہ مردوں میں چھٹی قرآن کے سیکھنے سکھانے کا کام نہ ادا ہو سکے۔ مگر سیدنا امام
الخیر کے نہ کہ وہاں کو سچ کر گھر میں اور مشتعل ہو کر اشراروں کے ساتھ نہیں تائید ہو جاتی
ہے۔ یہ اسی کے مظاہرہ کا رہی تو اس کی عیب و عیب کا ہے۔ سیدنا امام الخیر کی چھٹی زندگی میں کہیں اس کا
پتہ نہیں چل کر شیر زنی کا بڑا یا ایک دفعہ جو چیزیں آپ نے سیکھی ہوں۔ جنتوں تک کے حق آپ کو
صنف امام کی شہادت میں ہے کہ اللہ کے امام میں پہلی دفعہ نشانہ بازی کا مرتبہ آپ کو عطا ۱۵

”جو کہ تھا، اوتے سے زیادہ دور تھا۔“

اس نے فسٹار دہ آسانی کے ساتھ اوتے والوں کو میدان جنگ کی سرگرمیوں کے جاننے کا موقع مل رہا تھا۔ اسی کو سن کر حضرت، اوتے کے والد احمد شیخ، مدظلہ صاحب جیل کے مولوی خاں پر جب نے لکھا ہے۔

”جنت سے تھے۔ فراتے تھے کہ وہاں میراث کہاں ہے، میراث کہاں ہے؟“

بعد ازاں سے معلوم ہوتا ہے کہ شامی کے میدان کی جہادی کشش ایک دو دن میں ختم نہیں ہوئی تھی لیکن پھر بھی دلت کی سطح میں کا کوئی دیر سے ہوس نہیں ہے۔ اسی قدر کہہ سکتے ہیں کہ فاسٹس ہزیرت کے بعد اگر مرد فوج کے آدمی ملے گی گڑھی میں قند خور گئے، امد جہادوں نے گڑھی کو اپنے محاصرے میں لے لیا۔

شامی کی گڑھی کا محاصرہ اور تھکانہ بھون
کی جہادی تحریک کا خاتمہ

کا خاتمہ تو دیکھنے ہی سے ہو سکتا ہے، جس سے افسوس ہے کہ نکلنے والا عہدوم ہے، جی تو یہی چاہتا ہے کہ فاسٹس، خود اپنی آنکھوں سے اس گڑھی میں اس کے ماحول کا مشاہدہ کر کے جو کچھ کہنا چاہتا ہیں اسے لکھوں۔ لیکن موجودہ حالات میں میرے لئے یہ آسان نہیں ہے، تاہم پھر بھی میری آسنا اب بھی یہی ہے کہ یہ گڑھی اگر سبھی موجود ہو تو اس کا توڑ لے لیا جائے، اور اس کتاب کے ضمیموں میں اس توڑ کو بھی شریک کر دیتے۔ سید امام العزیز کی سیرت طیبہ سے اس گڑھی کا نام سامنے آ رہا ہے۔ گڑھی کے چاروں طرف جو میدان تھا ان کو کہہ سکتا ہے کہ اس علاقہ میں اب بھی ہوا لیکن کہنے والوں سے معلوم ہوا کہ اس میں مدد مل نہیں ہو رہی ہے۔ یا کم ہر اسے توڑ دینے والے کو بدلے کے کسی ایسے نقطے سے توڑ لے جس میں کچھ نہ کچھ میدان کا حصہ ہی آجائے۔

بہر حال کتابوں میں جو کچھ مل سکا ہے اس کی مدد سے نیز براہ راست اس خانہ کے مسجد

ہام انجیر کے فرزند سید سوننا صاحب اور صاحب جو ایشیہ سے جید تادم جو عداوت اس سلسلہ میں کافی ہے اس کی بیش ضرر کہ کر تھا۔ بھون کی جہادی تحریک کے اس دردناک خاتمہ کی تفصیل عرض کرتا ہوں۔

صاحب صاحب مرحوم نے جن دنوں آپ سلطنت آصفیہ کی عدالت عالیہ (ہائی کورٹ) کے رکن حیثیت مفتی ہوئے تھے۔ اسی زمانہ میں نواب عبدالباقر مرحوم کی کوٹھی حیفی ظہر میں ایک خانگی مجلس جس میں فقیر بھی شریک تھا یہ بیان فرمایا تھا کہ شاہی کی گڑھی جو میں انگریزی فوج کے سپاہی مذہب پوش ہوئے تھے ایک ایسے کھلے میدان میں واقع تھی کہ گڑھی کے چاروں طرف کوئی ایسی جگہ نہ تھی جسے گڑھی سے باہر والے نہ جانتے ہوئے۔ اور کہ ایک مختصر سی مسجد اسی سمت میں تھی جس طرف گڑھی کا چھانک تھا۔ عسکروں نے گڑھی کے چھانک کو جند کر دیا تھا کہ "ہٹنے کا جھکا" تھا۔ بھون کے چھانکوں کا جو گڑھی کے باہر والے بے پناہ میدان میں چنگن کی طرح بھیا ہو تھا ان پر چند فوجوں نے گڑھی والے انگریزی فوج کے بندرگاہی دلو کی آڑے کر مسلسل فائر کرنا شروع کرتے چلے جاتے تھے۔ تاثر تو ڈر گیا اور رعب ہے تھے۔ اور دلو کے پیچھے محفوظ تھے۔ لیکن اسی مختصر سی مسجد کے سوا جو میدان میں تھی غریب مجاہدوں کو گریں سے بھرتے دلو کی جگہ نہ تھی۔

اسی کا نتیجہ تھا "بوسہ کر مولا" نا طیب صاحب نے اپنی یادداشت میں لکھا ہے کہ "انگریزی فوج تحصیل شاہی میں تھوہ بند ہو گئی" اور دھرم کے مجاہدوں پر ہندوؤں کی بارش دانی شروع کی، جس سے سینکڑوں مجاہدین شہید ہو گئے۔

وقت بڑا فرتقری کا تھا، زحاف انگھساں والی جنگ، ہلکی صورت باقی نہ رہی تھی، اس نے نظاہر قرآنی حکم خلافت و جد الاحبار و لہذا مجبور دم بچشوں کو کا عطف بھی مجاہدین کا یہ سہا سہ گروہ بانی نہ رہا تھا، لیکن پھر بھی میدان سے ہٹتے پھیر کر ایسا سلوم ہر تہ سے بھاگنے پر کوئی آمادہ نہ تھا۔ گویاں دلو کے جسم میں اتنی چلی جاتی تھیں۔ دوسری پھاڑا کر ہی تھیں، لیکن جہاں تک میں جانتا ہوں، کسی نے

اور اگر یہ اختیار کی 'سوانا طیب' نے کھلبے کر

اُس وقت ہر مینائی پہنچی کہ اگر بڑی فوج عکبر خندہ مھوڑا تھی اور جاہری میں اس کے سامنے کھلے
میدان میں تھے۔ ان کا اسٹیٹ آفیر رواج کی بند قیوں کا چل کارگر و کاسیاب ہوتا تھا۔ اور
جاہریں کے محلے غیر مؤثر ہو کر رہ جاتے تھے۔

یہ ہر ہے کہ جاہریں زیادہ سے زیادہ بند قیوں کا جواب بند قیوں سے دے سکتے تھے۔ لیکن جو وجود
کی آڑ میں چھپے اور دیکھے ہوئے تھے۔ ان پر دیر سے سہراؤں کی بند قیوں کی گولیوں کا اثر کیا مرتب
ہو سکتا تھا، موٹا کا بیان ہے کہ

"اُس طرح کی ایک حرفہ کی وجہ سے جاہریں کا کافی جانی نقصان ہوا"

تھا۔ بعد میں انہوں نے مسلسل پیچھے کے جس حصہ کا ذکر کر چکا ہے، ایک ہرجولم ہوتا ہے کہ نیرودہ فریضہ
محل حاضرہ کے بھری پیش دانی۔

میں نے دے کر ہی ایک مسجد تھی۔ گھر بھر کر اسی مسجد میں جاہری دم لینے کے لئے آتے تھے،
لیکن اس مسجد کی بناء سے چھٹنے کے ساتھ ہی ہر گویاں برسے لگیں۔ تہہ ہی سوچی جاتی تھیں لیکن
کوئی تہہ میرا اس وقت مفید نہ تھا۔ آمد نہیں ہو رہی تھی۔ اس وقت اپنے پوش و حواس کے توازن کو
حاکم کرتے ہوئے سیدنا امام الکبیر نے ایک غیر معمولی جرأت آنا اقدام کا عزم بالجرح فرمایا۔ میں
بتا چکا ہوں کہ یہ مسجد اسی سمت میں واقع تھی۔ جس طرف گڑھی کا دروازہ تھا۔ مولانا طیب صاحب کی
یادداشت میں ہے کہ

"اسی دروازہ کے قریب چھپر کی ایک کٹی تھی، جو غالباً خانقاہیادوں کے سایہ نشین کے
لئے بنائی گئی تھی۔"

مسجد کے سیدنا امام الکبیر کی نظر مبارک دروازے کے اس چھپر پر پڑی اور اچانک ایک عربی کلمہ
"جنگی ہاں" کا گویا آپ کو الہام ہوا۔ کلمہ میں یہ آیا کہ اس چھپر یا تک پیچھے کی صورت کوئی نکل
آئے تو اس کا کھڑکھڑاؤ نہ دے کے کوڑوں پر کھینچا جائے۔ چھپر یا میں آگ لگادی جائے۔ جس سے

کو اثر بھی مل پائیں گے اور تحصیل کی گڑھی میں گھسے گا سو تو یہی بدی کے لئے بآنی عمل تھے گا۔
 لیکن کدھر سے کدھر سے چھریاں تک پہنچنا آسانی نہ تھا۔ ہندو تو نہیں حقیقتاً، چھریاں تو کدھر سے ہی
 گڑھی کی دھڑکیوں پر اٹھان کی پیمائش پر غور کر رہے تھے کہ گڑھی کے حدود سے تک کوئی پیچھے نہ
 پائے اور پڑستی اس پر گڑھیوں پر سے نکلے تھے۔ چھریاں تک پہنچنا اس کو اٹھانا، کھانا کر
 حدود سے کے کڑھوں سے اس کا قصد پیدا کر کے ٹال لگانا اتنا سہا کدھر تھا کہ شکل ہی اس کا
 سو تو پڑستی پر پڑتی گڑھیوں کے درمیان کھانا جاسکتا تھا۔ مگر اس کو کیا کہیں کہ وہی عمر میں کے عزم اور
 دے کا مظاہرہ ہی ہی نازک مواقع پر ہوتا ہے۔ تو یہ بھی سیدنا امام الکبیر نے دماغ میں آئی۔
 اور تجربہ عمل کرنے کا عزم بھی خدا نے آپ ہی کے نورانی قلب میں پیدا کیا اس سلسلہ میں مدتیں جو
 بچہ تک پہنچی ہیں ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا امام الکبیر اپنی اس آتشیں تجویز پر عمل کئے
 کے لئے تہا آمادہ ہو گئے۔ کس رفیق کو بھی رقابت کی تکلیف نہ دی اور دیکھا گیا کہ کوئی ہونی بلی کی
 طرح آپ گڑھیوں کی اسی بدش کے درمیان نکلنے پر بے چھریاں تک پہنچ گئے اور حسب عادت
 مولانا طیب صاحب

”حضرت (ابو ذری) نے پھر سے بڑا کراس چھریاں کو (نی جگہ سے ہندو کھانا کھا کر
 کے تحصیل کے دروازے سے نکلیا اور اس میں دنگ دے دی“

خدا ہی جانتا ہے کہ گڑھیوں کی روحانہ سے نکلنے میں اور چھریاں تک پہنچنے میں وہ کیسے کامیاب
 ہوئے۔ مگر دیکھا ہی گیا کہ چھریاں میں آگ لگی ہوئی ہے اور اس کے بعد قول مولانا طیب صاحب۔
 ”آگ کاٹا تھا انکو گڑھی کے بعد ایک کدھر بھی من اٹھے“

صوت حال کچھ ایسی پیش آئی کہ جتنے بڑے کدھوں کی آگ بجھانے کی ہمت گڑھی کے حصہ
 فوجوں کو نہ ہوئی۔ بیکانہ گڑھی کے صرف کو نکلا اور اکہ کے کدھوں کو دھڑ گئے مولانا طیب صاحب
 نے لکھا ہے کہ گڑھی گڑھی کا

”ہندو دھرم پھارنے کے لئے جا رہا تھا اور پھر کدھوں کے تحصیل کے اندر پھار رہا تھا“

اس وقت چارہ کاری مخصوص کے لئے اس کے سوا اور کیا تھا؟ اگر نیا م سے تلواریوں اور گرجوں کو نکال نکال کر چاہریں کے سامنے آجائیں۔ مولانا طیب کی رادہ نیت میں یہ کہ بھاری رادہ "تھو بندوں سے دست بہ جنگ ہوئے گی"۔

گزشتہ کے خدو یہ دست بہ دست جنگ ہو رہی تھی، مجاہدوں کا وسط بڑھا ہوا تھا اگر یہ کے سپہیوں کے مقابل میں کیا ٹھہر سکتے تھے "اور اس معلوم ہوتا تھا" جیسا کہ مولانا طیب صاحب نے اظہار بھی ہے کہ

"پاسہ بچی ہندوں کے حق میں بلٹ آیا، انگریزی فوج کو شکست ہو گئی، تحصیل شمالی پر مجاہدوں کا قبضہ ہو گیا"۔

لیکن پردہ عجب کی ویرانی سسڑوں کو تھا شاید اور تھا "اس موقع پر روایات میں کچھ اتنا اجمال ہے کہ حافض کے بعض اجراء کی ترتیب میں، ابھی کسی پیدا ہو گئی ہے، تاہم جو مسلمات ٹھٹھک پہنچے ہیں ان کو سامنے رکھتے ہوئے جو نقشہ میرے حاشا میں قائم ہو گیا ہے، اسے پیش کرتا ہوں۔

مجاہدوں کا جو دستہ تحصیل شمالی پر سلا کرتے کے لئے تھانہ بھون سے روانہ کیا گیا تھا اس دستہ کے امیر ابھیش جیسا کہ مولانا طیب صاحب کی یادداشت میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت صاحبزادہ شہید رحمت اللہ علیہ تھے۔ جن چار بادوں کی شرکت شمالی کے اس وقت دھماکے میں قطعی طور پر ثابت ہے۔ عرض کر چکا ہوں ان میں ایک یہ صاحبزادہ صاحب بھی ہیں "جو بندوقی مشق کے وقفہ کاروں کیسے تو کسی تدارک کی محتاج صورت حافض شہید کی شخصیت میں ہے۔ لیکن جو میں جانتے میں ان کی حمایت بھی کر رہی چاہئے، حضرت حافض شہید کا خاندانی تعلق تھانہ بھون کے قائد شیخ زادوں کو خاندان سے تھا "انصار نظام میں ان ہی کے تعلق جو یہ فقرہ پایا جاتا ہے کہ

"حضرت حافض صاحب شہید رحمت اللہ علیہ سپاہی منش تھے"۔

بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خاندان ابتدائی زندگی سے آپ کو مجاہدانہ سہا بیما زندگی سے نسبت تھی اور حضرت صاحبی اور حافض رحمت اللہ علیہ کے بہو مرشد بیاں بھی فرماتے ہیں فی حقیقت

کی بیعت سے سرفراز ہو کر طرہٴ مبارکہ چلتیہ کے سیر و سلوک کی نگین بن کر کامیاب ہوئے، اور اس وقت
پر پہنچ کر بقول مولانا طیب صاحب

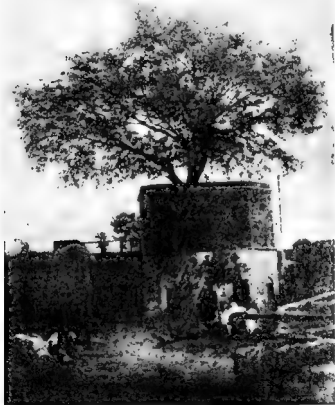
میراثِ دقاتِ صرّتِ میاں ہی نور محمد صاحب سے حافظ صاحب کو وصیت فرمائی کہ
دیکھنا اپنے چھوٹے بھائی امداد اللہ کا خزانہ دیکھنا

بہر حال آپ وقت کے خلد سید، اور رگزدہ نگار بن گئے۔ لیکن نظری طور پر بعد سے زیادہ عداوت مزاج
تھے، لیکن مزاج کی حد تک اور گفت و دل کا معاملہ تھا کہ سب کچھ ہو جاسکتے ہیں۔ بدھرتے دھک دھک
شاید مرنے کے بعد بھی یہ فلسفگی ان کی باقی رہتی، بڑے دل چسپ لفظوں کی طرف منسوب ہیں،
پیر شاہ خاں مرحوم کہا کرتے تھے کہ تمام بھون کی دیسی مسجد ہے آخر میں یکم الاست تھانوی دہشتہ
اشرفیہ کے قیام سے ہندوستان کا ایک مرکزی مقام بن گیا تھا، اسی مسجد میں ایک وقت وہ
بھی گزرا تھا کہ حضرت حامی امداد اللہ مبارک کی رحلت اشرفیہ اور مولانا شیخ محمد تھانوی صاحب کا
شہید، ان تینوں بزرگوں کی جینک قریب قریب ہی رہتی تھی۔ حضرت حامی صاحب اسی مسجد کی تشریف
سرداری میں بیٹھے تھے اور مولانا شیخ محمد صاحب کی نشست بھی وہیں قریب تھی اور حافظ صاحب
مسجد کے قریب بلکس تھے بیٹھا کرتے تھے۔ آئے دالے جب آئے تو گھاسے کہ حافظ صاحب
اس کو مخاطب کر کے فرماتے کہ

تھیں کوئی مسئلہ پوچھنا ہو، تو وہ (مولانا شیخ محمد تھانوی) بیٹھے ہیں، ان سے
پوچھ لے، میرے پرنا ہے تو وہ (حامی امداد اللہ) بیٹھے ہیں، ان سے مرید ہو جا، اور
اگر چھوٹا ہو، تو یادوں کے پاس بیٹھ جا۔ ۱۹۲۹

تخصیص الکتاب، امداد اللہ کا لکھنا غرضیہ حافظ صاحب شہید کے تفصیل حالات پڑھئے، اس اجمالی
تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک صاحب کثرتِ رنگ حافظ صاحب شہید کے خواجہ بہار علی شاہ
کی کسی کی قبر سے عذر پڑھنے لگے، خاتمے خدا سے کہ وہ لوگوں سے روچنے لگے کہ میں نے کون رنگ نہیں
نہی دل لگی بات کی جس سے عذر پڑھنے لگا تو کہہ گئے کہ خاتمہ کسی مرد پر نہیں یہاں نہیں رہا تو پڑھو گئے ہو،
لوگوں نے یہ اطلاع دی کہ شہید ہیں، اس لفظ کا مطلب ہے کہ میں آیا۔

تھا۔ صوفیوں نے کچھ عرصے تک اس کے منہ پر تار باندھ رکھا۔ یہاں تک کہ وہ مر گیا۔



تعارف کے بعد میں نے کہنا چاہتا ہوں کہ شاعری کی گڑھی کے کوڑا کو کوڑا اور ساکھ بنا کر گر لیا گیا اور مجاہدوں کو گڑھی میں گھس کر انگریزی فوج کے سپاہیوں سے دست بدست جنگ کرنے کا موقع ملا تو حسیہ اگر چاہے تھاکر ایدر الحیلش ہونے کی حیثیت سے اور اسلحہ ہوتا ہے کہ حضرت حافظ شہید کا غنہ داخل ہونے والے محاذ پر باہر تھے، دونوں ہی کی گڑھی کی وجہ سے انہوں نے کبھی باہر اندر باہر کے کسی حد مسلسل تہ دقت جاری رکھے پر پھر ہونا پڑا یہاں کیا جاتا ہے اگر آمد و رفت کے اسی سلسلے میں حافظ صاحب گڑھی کے باہر کھلے میدان میں گڑھی کی طرف رخ کے کھڑے تھے۔ اب دست اطمینان کہ مجاہدین کا فوجی انسرپشن ہے یا بے جا ہے، اگر وہی فوج کے کسی سپاہی نے گڑھی کی فصیل لیے یا دروازہ پر سے ٹاک کر ایک ایسی گولی چلائی کہ قبول ہونا طیب صاحب

”گولی ناف پر پڑی“

ہونا عاشق اپنی کی رعایت میں ہے کہ ”گولی زیر ناف“ ^{نیر کرہ ۱۶۰} گئی تھی، ہندو ہر مظلوم ہوتا ہے کہ پیٹ پر نشان لگا یا کیا تھا، ٹھیک نشان پر تو گولی نہ ٹپکی اور انسانی رزاق ^{۱۶۰} پر ٹپک کر حافظ شہید کے شکم مل گیا، میں نے فرمائی۔ ہونا طیب کی رعایت میں ہے کہ گولی گئے کے ساتھ ہی

”حضرت حافظ شہید، اکدم چل کر زمین پر گرے“

اتنا پوچھیں اس وقت بھی باقی تھا کہ گرتے ہوئے اس صدمہ منہاں لیا کہ دیکھنے والوں نے دیکھا اور جیسے کہ ہونا طیب کی رعایت میں ہے کہ

”ہر ہیئت آتشہ زمین پر بیٹھے ہیں“

یہ بھی اسی رعایت میں ہے کہ اس وقت یہ بھی دیکھا گیا کہ وہ قلم رخ میں بیٹھے کسی نے غارت کے قہر میں آپ کو ٹھان دیا ہے، مک جہادی عقائد

آس پاس جھونک کھڑے تھے ہڑ پڑے۔ یہاں کیا جاتا ہے کہ اس وقت بھی اس زخم خوردہ بندہ حق کی زبان سے جو یہاں غور و غلا درہی تھا کہ

”جئے مسجد لے چلو، مسجد لے چلو“

تاکہ کے حق کی حیثیت میں بیٹھے ہیں، اہل تشیع صرف اس کی ہے کہ مسجد اقصیٰ کی جگہ ایک پہنچاؤ دیا جائے گا
۲۔ صرف شریک تھا کہ

سربراہات ذرا عرصہ کے ذریعے ہے

لیکن کر کے دکھائے وہاں ہی کو آج کر کے دکھانا چاہتا ہے اس کے دل کی آہوی تن صرف یہی ہے
مولانا عاشق اپنی لے لے کرۃ الرشید میں لکھا ہے کہ "حافظ شہید نے حضرت مولانا گلوڑی کو شاہی کو جہاد
کے موقع پر با صراحت وصیت کی تھی کہ

"میں ان شہید پر لوم نکلتے تو تم میرے پاس ضرور جونا"

والہذا علم مولانا گلوڑی بھی ان لوگوں میں شریک تھے۔ جو حافظ شہید کے گویا لکھا ہے کہ بعد
ان کی طرف منتقل ہوئے، میرزا بخش کے زخمی ہونے کی خبر آگ کی طرح مجاہدوں میں قدرتِ حبیب پھیلی
اس وقت آپ مطلع ہوئے، لکھنؤ میں ہوا ہر گز جیسا کہ مولانا عاشق اپنی صاحب کے بیان سے معلوم
ہوتا ہے "مسجد نے جیلر مسجد سے جیلر کے حکم کی تعمیل کا موقع سب سے پہلے مولانا شہید صاحب
گلوڑی رحمۃ اللہ علیہ کو خلیفہ ہوا، تاکہ کرۃ الرشید میں ان کے الفاظ ہیں کہ

"حافظ صاحب کا رخصتم سے ہوا جو کرنا تھا، اسلام آباد (حضرت گلوڑی) کا ایک کر دینی

فصل کا کاندھے پر اٹھانا، قریب کی مسجد میں لائے، حضرت حافظ شہید کا سواپنے

ذکر پر بلکہ کرکات (قرآن) میں (مولانا گلوڑی) مصروف ہو گئے ۱۹۵۱

آگے ہی مولوی عاشق اپنی لے لے گئے ہوئے کو دیکھنے والوں سے سنا ہے "آئندہ کی سرگشتہ
کو ان الفاظ میں جو درج کیا ہے کہ

"حضرت مولانا گلوڑی، اکی اس روحانی پر تعجب تھا کہ کس اطمینان کے ساتھ منسا ہی ہے

میں تنہا بیٹھے ہوئے اپنے نور و جلال (جی) کے سفر آخرت کا سامنا دیکھ رہے ہیں، مولانا

عاشق اور محبوب کے نزاع کا آخری وقفہ نکال کر دے تھے۔ آنکھوں میں آنسو تھے اور

زبان پر کلام اللہ۔ یہاں تک کہ حافظ شہید (رحمۃ اللہ علیہ) کا آپ (یعنی مولانا گلوڑی) کے

ذخیرہ سر رکھے رکھے وہاں ہو گیا ۵۵

اس بیان میں متناہیٹھے ہوئے کے الفاظ کا کچھ غلبہ معلوم ہوتے ہیں۔ میرا جیش کا زخمی ہونا ،
یقیناً ایسا واقعہ نہیں ہو سکتا 'جو اس اس کے مجاہدان کی خود کو ہی طرف منتقل ذکر آتا 'خود مویشا
عاشق الہی صاحب کا یہ فرمایا کہ "دیکھنے والوں سے مناسبت" اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس
واقعہ کے دیکھنے والے ایک سے یقیناً زیادہ افراد تھے ، پھر کچھ میں ہیں آنا کہ یہ کیسے دیکھنے
والے سلطان مجاہد تھے جن کا امیرزخون سے چہرے 'حق میں مشہور ہے ، لیکن وہ صرف
دیکھنے والے ہیں اس کی توفیق کسی کو نہ ہوئی کہ جب حاتم شہید کے خستہ و تروجد مبارک کو
حضرت گنگوہی اپنے کندھے پر اٹھا کر مسجد کے سامنے تھے ، ان کا ساتھ دیتے۔ حاتم شہید
حاتم شہید ہی تھے۔ جیش کے امیر بھی تھے۔ ایسے موقع پر عام انسانی فطرت ہے کہ لوگ دھڑ
پڑتے ہیں۔ دیکھنے والوں کی یہ غیر فطری سنگدل میری کچھ میں نہیں آتی 'اسی نے میرا خیال ہے کہ
مولانا عاشق الہی مرحوم سے نظر ہر واقعہ کی تعبیر میں کچھ مسامتت ہوتی ہے 'ادعائے شہید جب مسجد
میں لائے گئے ہیں۔ اس وقت کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ حضرت نقوی تہا مسجد پہنچے ہوں۔ لیکن
واقعہ کے ان "دیکھنے والوں" میں مسجد تک پہنچنے والے لوگ کون لوگ تھے 'ان ناموں کی تفصیل کا تو
مجھے علم نہ ہو سکتا 'تاہم وہ کوئی ہریانہ ہوا ماننا بہت دشوار ہے کہ میرا جیش کے زخمی ہونا گڑبڑ ہے
کی جرح مجاہدان میں پھیلی 'تو اس کی خبر میرے ناہام اکبر کے گوش مبارک تک نہ پہنچی 'یا پہنچی
لیکن دوسرے دیکھنے والے تو خیر سننے کے ساتھ دیکھنے کے لئے دھڑپڑے لیکن ٹھیک اسی
مسامتت فرخ وقت مسجد میں جس میں واقعہ ہے کہ جوش کے امیر کی زندگی کی سب سے بڑی آفت و
بوری ہو رہی تھی گرام

گیارہ برس بعد از اصل بارے

۱۔ حضرت مولانا حاتم علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے براہ راست خود فقیر نے بھی سنا ہے "اور قصص و آثار میں بھی صحبت
میں اس وقت مولانا علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ملنا تھا کہ وہ میری طرف سے بھی آئے تھے۔ جس کی آخری روایت ہے۔

عجیب بات ہے کہ حافظ شہید کی شہادت کے بعد اسلامی دستور کے مطابق سبھاگر چاہئے تھا کہ کسی دوسرے امیر کا انتخاب مجاہدین کے جتنے سے کر دیا جائے، خصوصاً جب مولانا طیب صاحب کی یادداشت سے نقل بھی کر چکے ہوں، کہ تحصیل کے کوڑ تو ملا دینے کے بعد مجاہدوں کو گڑھی کے اندر گھس کر دست و دست جنگ کا منتظم مرقوم بھی بیٹھا تھا اور بتوں اس ہی کے اس دست بہت جنگ میں

”پانچ مجاہدین کے حق میں پٹش آیا، اگر ریری و ج کو شکست ہوئی، تحصیل مٹا لی پر مجاہدین کا قبضہ ہو گیا“

گو یہاں ہر طرف ایک آدمی خواہ وہ امیر انجمنش ہی کیوں نہ ہو، اسکی شہادت کی وجہ سے اسکو جتنی ہوتی جنگ کے میدان کو چھوڑ کر مجاہدین کے پرانے یا عترت ہونے کی کوئی وجہ بھی نظر نہیں آتی۔ لیکن بیان کرنے سے جو کچھ بیان کرتے ہیں اس سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ حافظ شہید جتنے اثر علی کی شہادت کے ساتھ ہی مجاہدین کی بہت کچھ جھوٹ گئی، ان میں فٹل اور ہون کی کیفیت پیدا ہو گئی، ”فرقی ازل“ کے زوال سے اس زمانہ میں فوجوں کی جس نفسوانی کیفیت کی تعمیر کی جاتی تھی، اگر یا بکھنا چاہئے کہ کچھ اسی قسم کا حال ان پر بھی طاری ہو گیا، عموماً فوج کے کسی غیر سمجھنے والے کے کام آجھانے کے بعد ہی یہ صورت پیش آتی ہے۔ غلط فہمیاں گزرتا ہے کہ حافظ شہید کے وجود باوجود کا مجاہدین کے حوصلوں اور دلوں سے بھی شاید کچھ اسی قسم کا قطع تھا۔ مولانا طیب صاحب نے اپنی یادداشت میں جو یہ خبر دی ہے کہ

”اس خبر یعنی حافظ شہید کی شہادت کی خبر نے مجاہدین کی مکر توڑی اور اسے سب جو مجاہدین کی مشعل، وہ تھی ٹوٹ گئی جس سے غلبہ میں سر دہری کی کیفیت پیدا ہو گئی۔“

ایسے موقع پر اپنے آدمیوں کو پرانہ دگی اس انتشار سے بچاتے ہوئے باہر نکال لینا بھی سب سے بڑا فریضہ نکالنا سمجھا جاتا ہے۔ حافظ شہید کے بعد مجاہدین کے اس جتنے کی ذمہ داری ہتھوں کے لئے مشکل کا مسئلہ تھا جس سے انھوں نے اسے حل کرنے کے لئے جو کچھ ملالوں کی سٹ بیٹھا، ان کے نظریں

ستارہ کی سرکاری تصویر اس میں چھپکتی ہو، اور تلو بند ہونے کے بعد اس کا نقشہ ان لوگوں کی سہولت سے پیش ہو گیا، جو کھیلے میدان میں تلو بند سپاہیوں کی بند قوت کی ٹوئیں کھا کھا کر گر رہے تھے۔ پھر آخری کا پھاٹک جب توڑا اور کھاٹا گیا، اس وقت "خیر" کے تلو کا اندازہ کھاڑنے والوں کی دل تازہ ہو جائے۔ یا وہ پیکر اگر بڑی فوج کا سپاہی حوسا کر عرض کر چکا ہوں، جب میدان پر گرے، تو وہاں غور میں عرب کے اس سہلہ کا خیال اگر گھوم جائے جو کچھ اسی طرح لڑکھائے ہو، خود قوت کے کنارے تڑپ رہا تھا۔ اب خود اسے خوش افتاد ہی ہی کیوں نہ قرار دیا جائے لیکن میں جنگ میں واقعات پیش آنے۔ قد شاہ بنی اخیال میں ان ہی کے مدخل ہی ہے۔ اپنے اصل منظر میں احساس کا کیا کریں، آخری انجام مجاہدوں کی جدوجہد کا خالی کے میدان میں جو ہوا۔ بظاہر ہزیمت شکست کے سوا اسے کچھ کیا کھاجا سکتا ہے۔ لیکن جدوجہد میں موت کے میدان میں جو واقعہ پیش آیا، یعنی یکے بعد دیگرے اسلامی لشکر کے افراد شہید ہوتے چلتے جا رہے تھے، ایسے حضرت زید، پھر جعفر طیار، پھر عبداللہ بن رواحہ شہید ہوئے۔ "فرحین خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جنتہ اشعیا، مگر یارین ہر میدان جنگ کے چھوڑنے پر مسلمانوں کو مجبور ہو کر بڑھاتا مگر باوجود ہسپانی کے جو کہ اجتری و پراگندگی سے بچاتے ہوئے دشمنوں کے نورد سے، ان مسلمانوں کو حضرت خالد بن ولیدؓ کی فوج کا سیلاب ہو گئے تھے، ان کی اسی کامیابی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

صلی اللہ علیہ وسلم (بخاری) | میں فتح خالد بن ولید کی جوتی

جس سے یہ لکھیں آتا ہے کہ کبھی کبھی ہسپانی بھی پہلے ہزیمت اور شکست کے "خیر" قرار پانے کی سستی ہوتی ہے۔ جدوجہد کے اسی نورد کو پیش نظر رکھتے ہوئے شعل کے میدان سے تھکا مجبور کے مجاہدوں کی دایہ میں جنگ موت کی ہسپانی کی جھلک محسوس ہو، تو آخر اس احساس کو تھکا ہے خیال ٹھہرانے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔

آخر خود سوچئے، مجاہدین کی دستگیر مردہ ہر جگہ ہیں، اولوئے بہت ہر جگہ میں خیم کی فوج

انٹھائی جذبات میں بھری ہوئی۔ ان کے پیچھے لیکن اس قیامت خیز وقت میں جیسا کہ موسیٰ عاشق اپنی نے لکھا ہے کہ موت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حاکم شہید کی لاش کو چار پائی پٹال کر "بیکے بعد بیکے" تھاڑ میں سمت مغرب، زمین کی گرد کے حوالہ کیا "مٹا۔

جس کا مطلب یہی تھا کہ مجاہدین کی یہ حاکمی اس خان میں ہو رہی تھی کہ اپنے شہید امیر/مجلس کے جسد مبارک کو چار پائی پٹالے، انقب کر کے دالے دشمنوں سے مقابلہ و مقابلہ کرتے کرتے بھڑتے تھاڑ بھونٹتے پیچھے گئے، "ایسی صورت میں مجاہدوں کی اس ہسپتالی کو بھی اگر نسخہ قرار دیا جائے، تو حاکم جس رنگ میں پیش آیا ہے، مثلاً اس کے کھانا سے یہ دھڑی بے ہمار ہر گاہ جو عمارت مانتا تھا، حاکم رحمۃ اللہ علیہ کی، بالائی خاکسار تک پہنچی ہے، "اسی میں یاد آتا ہے کہ اٹلی تھر کا ذکر فرماتے ہوئے حاکم صاحب نے فرمایا تھا کہ جس وقت مجاہدین مانتا صاحب کے جہان سے گئے کہ تھاڑ کے قریب پہنچے، "خبر ان کی شہادت کی تھاڑ پہلے ہی سے آچکی تھی، ہر گھر میں کبریاں بچا ہوا تھا، قصبہ سے باہر نکل کر جنازے کے استقبال کے لئے باجتم گئے، ان کا طلبہ دربار میں ہوا، اللہ دو سو دن کے ساتھ انھار میں کھڑے تھے۔ عاشق کا جو جاریہ مجاہدین کے کھڑوں پر درحوم سے چلا آ رہا تھا، "جو رہی کہ حاجی صاحب کی نظر پڑی، بے ساختہ بھی نکل گئی، اسی حال میں یہ فتویٰ کی زبان پر چلا دی ہوا۔

"جس کے لئے سب کچھ ہوا، عداوت پوری ہو گئی، لیکن اللہ بھی ختم ہو گیا۔"

صحیح الفاظ یاد نہیں ہے، بطور روایت ہائیتی کہہ سکتا ہوں کہ حاصل یہی تھا۔ مولانا طیب صاحب کی بعد از شہادت دہرہ کی موقع پر یہ فقرہ جو پائے جاتے ہیں، یعنی مجاہدین کی اس آخری ہسپتالی کے ذکر کو ختم کرتے ہوئے فرماتے ہیں

"پابندای اسلمہ و دماغی نے تو شکست پر محمول کیا، اللہ زمین اور ایوب باطن سے اپنے نہیں ہٹا، اس سے بتایا کہ اس چہاد کا آخری فتح حاکم صاحب شہید کی شہادت تھی، لیکن مقصد کے بعد مہدی کی گرم ملتان ہی ختم ہو جاتی ہے، "اس لئے حضرت شہید کی شہادت بدرجہ سارا

اسی سلسلہ میں حضرت (امام سوری) کو بھی گولی لگی تھی، 'اصول بھی پشت پڑی ہے' جو ابتدائی نازک مقام پر تھا ہے، اس سے ڈاڑھی کے پکڑ بال بھی جل گئے، لوگوں نے دیکھا کہ شہید ہو گئے، مگر ایک دم بہت سے اٹھے، 'امام چر سے نہ ہاتھ پھیرا تو وہاں تھا کہ جیسے کچھ ہوا ہی نہیں' ۱۱

اسی واقعہ کا تذکرہ مولوی عاشق، 'بہی صاحب' نے تذکرۃ الرشید میں، ایسی الفاظ کا کیا ہے کہ "حضرت مولانا کا تمام العلوم ایک مرتبہ بچا ایک سر پر بکر چڑھ گئے، بعض نے دیکھا کہ کشیشی ہو، گولی لگی، اللہ داغ پا کر کے چل گئی" ۱۲

مزید اضافہ ان کے بیان میں یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت (امام حضرت مولانا سوری) سے ہے، انہوں نے ایک کریم پر ہاتھ رکھا، اللہ فرمایا، 'کیا بھائی' ۱۳

مولوی عاشق، 'جی' کہتے ہیں کہ اس کے بعد "عمار نامہ کر سکر دیکھا، انہیں گود کا نشان ملا، اور تعجب ہے کہ کوفن سے تمام کپڑے تر" ۱۴

مولانا طیب، 'امام مولانا عاشق' اپنی کی فخری سی پرانی روایت ہے لیکن اس سماجی حالات کے ساتھ ہم نہ تو نصف امام حضرت مولانا محمد یعقوب، 'حضرت طیب کی کتاب میں بھی یہ پائے ہیں، فرماتے ہیں کہ "نیک بار گولی چلی رہی تھی، بچا ایک سر پر بکر چڑھ گئے، جس نے دیکھا جا، گولی لگی، نیک بھائی لٹھے، پوچھا کیا ہے؟" فرمایا کہ سرخ گولی لگی، عمار نامہ کر سکر دیکھا، انہیں گود کا نشان ملا، اور تعجب ہے کہ کوفن سے تمام کپڑے تر" ۱۵

ہمارے صنف امام نے جو بار اس وقت کا لکھا تھا، اسکی تصریح تو نہیں کی ہے کہ یہ واقعہ کہاں کس موقع پر کیے پیش آیا، لیکن ظاہر ہے کہ شمالی کے میدان ہی کے اسی واقعہ کا ذکر کر رہے ہیں، جس کا تذکرہ مولانا طیب، 'امام سوری عاشق' اپنی نے کیا ہے، میں نہیں گستاخ کہ صنف امام کی جہالت کے بعد،

ہاتھ میں شکر کی گچھا نش ہی کیا باقی رہتی ہے ان کے بیان میں "ایک بھلا" سے مراد حضرت اوسہ
 ٹٹری ہیں۔ جس کے ہم کی تصریح مولوی عاشق انہی سے کی ہے عجیب بات ہے کہ مولانا طیب
 مولانا عاشق انہی سے تو صرف ایک ہی ہاتھ کی حد تک اپنے بیان کو اس سلسلہ میں محدود رکھا ہے۔
 لیکن چارے صنف امام نے اس ہاتھ کے سوا یہ بھی لکھا ہے کہ

"انہیں دونوں ایک سے خود بخود جنت مار لی جس کے سبب سے ایک سو چھ ہزار
 دھرتیاں ترقی ہو گئی" اور کچھ قصے لکھ کر مدد پہنچا اور خدا ہمارے گویا بہتان
 لگتی" اور اگر گویا تو کسی تو تھی اس کو سنہ بھی ہیں تھا اگر خلافت انہی پر مگر کھڑا نہ ہو چکا
 جس سے نظام پر مظلوم ہوتا ہے کہ فساد کے بار میں یہ دو سرا ہوا اور بھی سینا امام البکر کے ساتھ
 پیش آیا تھا۔

بہر حال حاضری ہے اگر گویا کہنے کے بعد کچھ ہوتا ہے تو وہ ہوا۔ یہی وہ گویا کہتا ہے
 ہے اب اس کی توجیہ کچھ بھی کی جائے۔ خواہ سینا امام البکر کے باطنی تصرف کا نتیجہ اس کو ٹھیک رہا
 جیسا کہ مولانا طیب صاحب کی روایت سے ظاہر معلوم ہوتا ہے۔ یا حضرت مولانا ٹٹری کی توجہ اس
 میں ڈھیل لانا جائے جس کی طرف مولانا عاشق انہی کے بیان میں درالیا گیا ہے۔ اب خواہ اسباب کچھ
 بھی ہوں لیکن ہاتھ پر حال پیش آیا سوال یہی ہوتا ہے کہ حادثہ شیبہ کے ساتھ بھی اسی طرز عمل یا سوا

لگا کر گئے کے بعد حضرت جہانگیر کے خلاف اپنے دشمنوں کے خون منہ لگاتے اور وہی وہی کے کچھ اس طرح سے رہیں
 رہا ہے کچھ ہری سب کے باطنی تصرف حادثہ میں لگا کر رہیں۔ مصوہام کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان
 کا یہ طریقہ جہانگیر کے خلاف بھی لگا کر رہیں گے، یہ تصور ان سے مراد حضرت عالی علیہ السلام سے مراد ہے
 حضرت دہاکو قہر دست خارج اور دہاکو عرض جہانگیر سے تھا ہے یہاں تک کہ جہانگیر نے اس کو خیر صاحب کو ان کے
 بچے بچے کے ساتھ رہنے پر آمادہ کر دیا اور ان کی ایک قوم کو گدیاں سے پکڑ کر رہیں گے۔ بعض حکمت کے ساتھ یہ کہ
 حضرت جہانگیر صاحب شیبہ نے اعلیٰ سے چاہا کہ وہیں چٹائی رنگا دیا تھا۔ مولانا عاشق انہی صاحب نے اس طرز
 میں حضرت ٹٹری اور ہاتھ کے تصرف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بہر حال روایت تصدیق بھی لیکن وہیں تصدیق ہے نہ
 انہی سے کسی روایت کے خلاف کی ضرورت حاصل ہو گئی ہے کہ حضرت جہانگیر نے اس طرح حضرت سب ہی ان
 کی طرف خوبصورتی کی طرف سے نکلتے تھے چاہتے تھے کہ حضرت سے وہ ٹٹری (باقی لکھو) پڑ گئی

کی باطنی تدبیر کے اختیار کرنے میں کون کی چیز مدد تھی ' بڑی یاد دہانہ سے عام علمی ذرائع کی تدبیر ہی کے اس بے سرو سامان بے نوبت جھگے کی طرف سے مہیا ہونے کی صورت ہی کیا تھی، لیکن میدانِ عام انکسیر کے خلق دیکھنے والوں نے جو کچھ دیکھا ' عافیتِ تہید کے ساتھ ہی چاہتا تو یہی کر کے دھک بادیہا مل سکتا تھا ' یقیناً یہ سوال پیدا ہوتا ہے۔ اہلِ عید کے جنازے پر نظر پڑتے ہی بے ساختہ جیسے۔ راکہ انشا حضرت حاجی صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ کی زبان مبارک سے ہو گیا اس کے سوا آپ ہی سوچتے کہ مقرر جواب اس سوال کا دیکھا ہو سکتا ہے۔

یہی بات تو یہ ہے کہ مرے ہی کے لئے جو ٹرپہ رہتا ' برسوں سے ٹرپہ رہتا موت ہی کو چاہا مطلوب بنا چکا تھا جب اپنی اسی تنہا و آلود سے ہم آغوشی کا موقع اس کے سامنے آیا تو شاید اس میں حل اندازی اگرچہ نفعی نہیں ' تو سودا دی ضرور تھی ' اسی موقع پر نہیں ' تدبیر کے مختلف قرونِ اولاد میں اسی قسم کی غلط فہموں میں مبتلا ہو کر حقیقت کی یافت سے لوگ محروم ہو رہے تھے۔ خلاصہ یہ کہ جینے کے لئے جو جیتے ہیں ' اور مرنے کے لئے مرنے ہیں ' ان کی حیات و موت کے قصوں کو بجز بڑے منہ پر لگا ' اگر ان نگہوں کی حیات و موت سے ناپا لیا جائے گا ' جو جیتے ہیں '

دوسرے صوفیہ مشائخ کہ ان کے علم و فضل و قدرت اعلیٰ سے خدا کے بیت سے روحِ اعلیٰ بہت کی تعمیل محسوس کر رہے تھے۔ چنانچہ حضرت حاجی صاحب فرس موع کے جوت لڑنے کے وقت جب وہ دونوں طہر و طہر حضرت خاندانِ اولیٰ حضرت نگہ پڑا ' آخری طور پر رہنے کے لئے پناہ سرد پنجاب پہنچے اسامہ و خروا کیا کہ حضرت ہم بھی آپ کے ساتھ اس ملک سے ہجرت کرنا چاہتے ہیں ' اور ہم بھی ساتھ ہی سے پھٹے ' انھوں نے فرمایا کہ میں تم جندوستان میں رہوں ' اور تم سے حق تعالیٰ کو بہت کچھ کام ہوتا ہے۔

محمد طیب غفرلہ

لے کر لاکھ کے ترقی و ترقی کو دیکھتے ہیں ' مل کی اکثر کمزوری کا پھر دیکھا گیا ' اگر اعلیٰ کی کا سودا تھا ہوا ' ان میں بھی بعض شہر و قصبہ میں سے اور خردی کا مہاب ہوئے ' لیکن اب یہ کون بتائے کہ ایک دفعہ نہیں ' لیکن میں دفعہ کی تعلیم کر کے ہو کہ اس کے پاس تھا ' آخری کی مہاب میں پناہ پناہ تھا ' اگر وہیں رہ گئے کے بارہوں کا کہنا تھا ' اور وقت کے ساتھ کس کے سامنے آیا تھا ' اولیٰ و دہوں سے ان کے مرنے و قفس جو فریاد بچا ہے۔ اگر خرد سے دہلے کے سپرد اس کے خرد سے ہونے مرنے و قفس کو بچنے والے کہ یہ ہیں تو خرد و فروخت کے مہاب میں چاہا جائے کہ وہ ہر تاجی کا ہے۔ بہر حال میں کہ توں نے کر دئی مشاہدات پیش کئے ' ان ہی کے چھوڑنے کی طرف سے شادی کے مہاب میں ہو گیا کہ ان کے پاس پر قفس کیوں کیا ملے۔

سب دیریں۔ کچھ نہیں امدائے سنی غالب مرحوم کے خطوط کا جو شہور محمود ہے۔ صرف یہی کتاب کے چند خطوط کے بعض فقروں کا پڑھ لینا کافی ہے۔ دلی میں بیٹھ کر شاہی خاندان کو جس حال میں غالب نے پایا تھا اس کے حال فقروں کو نقل کرتے ہوئے تم غالب رہا ہے۔ لکھا ہے کہ

”مغزول بادشہ کے جو حقیر اسیف میں۔ وہ پانچ پانچ روپے ہیندیا تے میں امانت جو

پیروز میں دکنیاں“ اور جوا میں کسبیاں۔“ ۳۳۳ امدائے سنی

”حکومتِ برقی مسلمانوں کے در اسطقت کے متعلق دلی میں بیٹھ کر لکھتے ہوئے کہ

”جس شہر میں ہوں اس کا نام دلی اور ملک کا نام قیام ملک کا علاقہ ہے لیکن ایک دست بھی اس جنم کے دستوں میں سے نہیں پایا جاتا“

آجے قسمیں کہا کہ غالب ہی کی گواہی یہ بھی ہے کہ

”دشہ دھوڑے کو مسلمان اس شہر میں نہیں ملتا“ ۳۳۴

ایک ملک سے دوسرے ملک جانے کے لئے پاسپورٹ یا پر مٹ وغیرہ کے قعے تو سنے جاتے ہیں لیکن اس وقت دلی میں دیکھا جاتا تھا خود مرزا غالب دیکھ رہے تھے کہ

”یہاں دلی، دہلی اور سے ملنے کوئی غیر ملک کے آئے جاتے ہیں پاتا“

مگر ان میں تشدد اور قدغن کا حال یہ تھا

”میر کے گردن سے آنکھ بچا کر آتا ہے اس کو کچھ کر حواست میں دتھانیدان بھیج دیتا ہے۔ حکم کے یاں پانچ پانچ بید گئے ہیں“ یاد اور میر جبراً لیا جاتا ہے۔ آٹھ دن قید رہتا ہے اور سب تمناں پر حکم ہے کہ دریافت کرو کہ ان بے ٹکٹ شیم ہے“ اور کون ٹکٹ دکتا ہے۔“ ۳۳۵

کوئی اندازہ کر سکتا ہے ان مصائب و آفام کا کہ اپنے گھر میں بھی کوئی ٹکٹ یعنی پر مٹ کے بغیر داخل نہیں ہو سکتا، اٹھ شہر سے باہر چنگوں اور پیاٹوں کی ٹھانٹوں میں جھونڈے ڈال ڈال کر پھینکے گئے تھے ان کے متعلق بھی حسب اطلاع غالب

”کل سے یہ حکم نکلا کہ یہ لوگ شہر سے باہر نکال دیاں گئیں ہوتا ہے یہی ہو سکتا ہے۔“
جی، انہیں ڈھادو، اندر آئندہ ممانعت کا حکم متادو یا مثلاً

اسی دلی میں جہاں مسلمانوں کا قاتل کھنسا جہاں مسجد ہے، اسی کے حلق غالب اپنے خط موافق ہو گیا
”شہر میں اپنے اس احساس ادا دیشہ کو حکم بند کرنا ہے“

”دیکھا جائے مسلمانوں کو آبادی کا حکم ہوتا ہے یا نہیں؟“

اسی ہی خطوط میں دلی کے اسی شہر آشوب کے حلق غالب نے اپنی ایک نامی نظم کے چند اشعار
کا بھی تذکرہ کیا ہے،

بسکہ قاتل باہر ہے آج	ہر مسلمان انگلستان کا
گھر سے باہر میں نکلے ہوئے	زہرہ جو کہ ہے آبدانوں کا
ہر جگہ کہیں وہ منتقل ہے	گھر بنا ہے نور و رنداں کا
شہر دلی کا ذرہ ذرہ خاک	نشتہ عین ہے ہر مسلمان کا

(مثلاً اردوئے معلیٰ)

غالب نے جو کچھ دیکھا تھا دلی ہی میں دیکھا تھا۔ منہ داتر ہے کہ ان اشعار میں نہ حقیقت ملک کے کثرت
حصوں کی تصویر کھینچی گئی ہے، دلی اردو دلی داروں پر جو کچھ کہہ رہی تھی تقریباً سا۔ سے اذنی آسیب دیدہ
حلقوں کا حال ہی تھا، اس پر ہرے و مل قیامت کے پہلوؤں سے نکلے کی ایک تصویر، تو یہی
تھی جو مافک شہید کو میرٹوی۔ جندوق کی گولی صرف ایک گولی نے سارے قصوں کو صرف ختم ہی نہیں
کر دیا، بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دلی قرآن سے ملے بغیر قائم کر لینے کے بعد جو کچھ دکھا دینا
ہے، وہ دیکھنے والے جو کچھ دیکھتے ہیں، ان کی نگاہوں کے سامنے سے اس ہل نواز لٹکا سے لگا کر نکلتا
ہے کہ سٹوں کی حکومت ہو، یا پٹنوں کی نظیروں کی ہو، یا غریبوں کی، انفرض دنیا کی کوئی حکومت مشرقی
ہو، یا مغربی، یا عیسائی ہو یا جہودی، فرعون ہو یا امیر کی جسے مینا نہیں کر سکتی، بلکہ مینا کرے کا خیال
بھی نہیں کر سکتی، حاکم شہید امن و امنیت کی یہی غنڈاں سانپوں لگو اور چوٹی کی لہریں ختم ہونے والی

مذکورہ میں زندگی گزار رہے ہیں۔ اب کیا ہوگا! کے زحل ہونے والے سوال کا یہ فلسفہ ہی جواب تھا۔
 جسے حافظ شہید نے اپنے مقدس اور پاک خون سے لگا کر بد چھنے والوں کو دیہ تھا۔ جسم کو چھید کر پھر ہڈیوں
 کو توڑ کر عمل جانے والوں کو گریس کی دشواریوں کو: اپنے لئے حافظ شہید کی طرح جو بھی آسان بنائے گا، اس کے
 لئے یہ قند ہی راہ ہیٹ کیلئے کھل ہوئی ہے۔ لیکن کھائے سے پہلے دیکھو! نے والوں کو بھی کیسے چھوڑا
 جاسکتا تھا! اور کن پر چھوڑا جاتا، دیکھنا ہے کہ اس کے لئے ہر قرآنی دی کر گولی کھائے کی اشیائے
 کو آسان بنائیں گے۔ اس قند ہی کو چھوڑ کر وہ واپس آگیا، 'اے اگر وہ واپس نہ ہوتا، تو جس
 ملک میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو باہر عمل جانے کی دھمکی دی جا رہی تھی، کوئی کہہ
 سکتا ہے کہ چلے جانے کے بعد پھر اس ملک میں وہ واپس ہو سکتا تھا، صدق مولانا انور رحیم

من المؤمنین رجال صدقوا ما	ان نہیں ہیں کہ لوگ ایسے ہی ہیں کہ انہوں نے من صدق
عاهدوا اللہ علیہ فمہو من قضی	اللہ سے عہد کیا تھا اس میں ہے اور اسے پھر نہیں دہی
غیبه ومنہو من ینظر و ما بد لہوا	دہی ہوئی غیبی کر کے، چھو، ہوں اشیاء کے خلاف
تبدیلہ (۱۶۷)	ہی وہ نہ مانگتا انہوں نے، تاخیر نہ ہل نہیں کیا۔

جیسا جو چلے گئے، وہ بھی چکے گئے، اس لئے ایک نئے عہد کیا تھا، اس میں چکے گئے لیکن انتظار
 کی سختی کو چیلنے کے لئے جوڑ گئے یا روک گئے۔ انہوں نے بھی اپنی بات دہی کی، یہ
 حافظ شہید کے تھا، سیدنا امام اگبر اور قطب ربانی حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ وجم وغنیہ ہم
 حضرات گئے، ہر حال جو چلے گئے، وہ چلے ہی گئے، لیکن منتظر بنا کر جو دے گئے، 'اللہ رکالہندی'
 جہاں تک معلوم ہو سکتا ہے، اسے بھی سن لیجئے، مولانا عاشق الہی مرحوم نے تذکرہ رشیدانہ اس
 کے ماضی میں جو کچھ نصابِ وقت کا خیال کر کے لکھا ہے، سب کے پڑھنے سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ

لے صغار (ترندی وانی) کی روایت ہے، مولانا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یحییٰ التہلیل من صغار التعلیل
 الاکمل یحییٰ احد کوم من القرصہ (یعنی تہلیل کا تکلیف شہید کو اس سے زیادہ محسوس نہیں ہوئی تھی) کیف
 تہلیل پھر وغیرہ میں جو کچھ لکھتے سے ہوتی ہے، ۱۱

شاہی کی تحفیں کے کر ڈکو تو ڈگر جب گڑھی میں ملنا کر کے مجاہدین جیسے اور دست بہ دست جنگ انگریزی فوج کے سپاہیوں سے شروع ہوئی تو سرخ کو قیمت دیکھ کر بعض سپہنوں کا ذہن تحصیل کے خزانے کی طرف منتقل ہو گیا۔ خزانے پر بھی پل بول دیکھا۔ اور میں دقت عاتق خلیل کے جنازے کو کدھوں پر لئے ہوئے ہاتھم گرہاں اور میراں مجاہدین کا طبقہ تھلا بھین کی طرف جا رہا تھا، اسی دقت میں ہی میں نے جلتے ہوئے لوگ بھی تھے جو تحصیل کے خزانے سے خزانے سے دست بردار کرنے میں کامیاب ہوئے تھے۔ یہاں پر تحصیل کے خزانے سے لوٹا گیا تھا، اس کا ختم کیا ہوا، مستقر تھا، کے امیر برٹش کر کے اس کو "فیض" کا نائب حکم کیا گیا یا پھر ہاں صرف لوٹا ہوا سال ہی ہو کر رہ گیا، اس کا تو بہت مذہل کیا، لیکن تیسرا اس کا سبب ہی کو بھگت ناچ اور مولانا عاشق انبی کا بیان ہے کہ

"جس وقت گورنمنٹ کو این کاراں تحصیل کے بارے میں جانے اور خزانے کے لئے جانے کی اطلاع ملی تو حاکم راجا نے مستقر گورنمنٹ کو مطلع کرنا شروع کیا، اس پر طرف نشوں اور قصبہ کاراں (بربادی دیکھ کر غصے سے تھراٹھ)۔"

لکھا ہے کہ غیظ و غضب کے اسی ارتعاشی حال میں زبان سے اسی انگریزی افسر کے یہ فقرہ نکلا کہ "تمنا بھون کو بھی اسی طرح سزا کر کے چھڑوں گا۔" اس وقت تو صرف اسی قول کو سنا، غصہ گرا ہوا ہو گیا۔ لیکن جوں ہی کہ (جیسا کہ مولوی صاحب نے لکھا ہے)

"دلی کے فتح ہوا کی خبر شہر ہوئی۔"

بریک کے سامنے اس کا فرقہ "ضل" کی حکایت تمنا بھون دلوں کو دینے لگا، مولوی صاحب کا بیان ہے

"تمنا میں خبر گم ہوئی، کہ علی اصباح انگریزی فوج یہاں پہنچا چکا ہے۔"

تمنا بھون کے رئیس تاجی عنایت علی تو حکومت کے نایک اس ہنگامہ کے بانی بیلانی ہی تو لیکن خود مولوی عاشق انبی کے بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسی وسیع مدنی شاہی کو دیکھ کر

نظر نگرا حاکم داپس ہوا "ادنیٰ کی فتح کی خبر پہنچی اس درمیانی وقت میں سرکاری گزندوں نے حکومت
تک یہ خبر بھی پہنچائی اس وقت کے الفاظ یہ ہیں:

”کہ تھانہ پھروں کے خدایں اصل موصول ہی ہوگئے تھے۔“

یہی وجہ سے مراد تھانہ پھروں کی جہادی جم کے اسیروں میں حضرت حاجی امجد الشہرحۃ اللہ علیہ
اور ان کے رفقاء مسیحیہ الامام اکیہ و مولانا گنگوڑی و دیگر حضرات تھے۔ لکھا ہے کہ ہارٹ میں عبوری
کی گئی تھی کہ

نشانی کی تحصیل پر ملا کرتے وہ بھی یہی گرد تھا "بستی کی دو گھاٹوں کے چہرہ پہلے تحصیل
کے دروازہ پہنچ گئے "اور اس میں آگ لگادی یہاں تک کہ جس وقت آگ سے کوڑا میں
گئے "اسکی آگ گھڑی میں نہ پانی تھی کہ ان ڈھکڑوں نے جلتی آگ میں قدم بڑھائے اور ہڑکوتو
ہوئے شلوں میں گھس کر فرار ہو کر گھاٹوں پر گئے "تذکرۃ الرشید ۱۲

”اور غمخیزی کی یہ کارروائی سرکار میں جہادی تھی کہ حاکم نظر نگرا جوشانی کے انتہائی خصم کی آگ میں جلی نہیں
ہوا تھا "دلی کی فتح کی خبر سننے کے ساتھ ہی "اس کے ذریعہ اور فرجوں کا جو دستہ تھا "اسکو تھانہ پھروں

لے جیسے کہ پڑھنے والے فہم دہا کر سکتے ہیں کہ تقریباً یہی بات ہے جس کی تحصیل مولانا علی صاحب کو یادداشت ہے
پہلے نکل کرچہ ہوں یہاں میں مختلف مؤلفوں کی جانب سے ذکر ہو چکا ہے کہ مولانا علی صاحب نے یہاں لکھا کہ "جیسے کہ لکھا گیا
تھا "یہ جو نوٹ لکھا کر لکھ کر لکھنے والے گھڑی میں آگ لگادی تھی اور مولانا علی صاحب نے یہاں لکھا کہ "جیسے کہ لکھا گیا
تھا "لکھنے والے چہروں سے یہ کام لیا گیا "خاکسار نے ملاحظہ فرما کر صاحب مرحوم سے جوشانی کی ہم کی جو حالتیں
راہداری میں تھیں۔ جہاں تک خیال کا ہے "اس سے مولانا علی صاحب ہی کو یادداشت والی روایت کے الفاظ
کی تائید ہوتی ہے۔ "نکس ہے کہ یہ چہرہ اور تحصیل سے باہر نہ ہو سکا تھا۔ اس میں تحصیل والوں کی عام ضرورتوں
پہلے آگ لکھنے والے لگاتے ہوں۔ "یوں کوئی چاہے خود ان کے ہاتھوں میں قطبیت بھی دے سکتا ہے۔ "اسی
کے ساتھ غمخیزی کی اس ہارٹ میں اور جہادوں کی طرف خراسان کی ہارٹ کو جو غصہ کیا گیا ہے۔ یہ روایت ان
میں ہے کہ "یہاں میں "بھولوں سے چلے ہوئے دھماکا "میں سے غمخیزوں کو کوئی نئی کیا جو ان صورت کے طرف اس کو
غصہ کر دیا مگر یہ جنگ کے ساتھ میں ہاتھوں ہاتھ کی مدد سے ختم کے بل کے ساتھ اس قسم کا تصرف غیر
قانونی نہیں سمجھا جاتا۔ لیکن "جسٹس پریس" اور "تقدیر" سے ہے "اس ہارٹ کے بار میں یہاں تک کہ کسی سے یہ خبر
آئی ہے۔ "یہیں یہاں کے جہادوں نے کوئی ایسی انتہاء نہیں کیا تھا۔ "۱۲

کی طرف مدد مانگ کرے گا حکم دے دیا۔ منظرِ نگر سے تھا نہ بھون کا خاصہ ہی کتنا تھا، خبریں تو پہلے ہی سے
آ رہی تھیں، مولانا عاشق اپنی نے لکھا ہے کہ

”صبح صادق نمودار ہوئی، تو ملائے بے دماں اپنے ساتھ لائی، تھا نہ بھون کو سرکاری
فرج سے گھیرے لگایا۔“

لکھا ہے کہ

”مشرقی جانب سے گوردہاری مشہور ہو گئی۔“

مولانا کے بیان میں تو اس کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہے، مگر قصبہ والوں نے اس گوردہاری کے مقابلہ
میں کیا کیا۔ لیکن جہاں تک بے یار و تاسا ہے، حضرت حکیم الاست تعلوی رحمت اللہ علیہ کے بہہ راست
خالکد سے یہ سنا تھا کہ شروع میں تھا نہ والوں نے سرکاری فرج سے مقابلہ کرنے کا فیصلہ کیا تھا، فیصل
کے مدد سے ہمدرد لگے گئے تھے، اور کوئی توپ جو تھا نہ والوں کو کہیں سے مل گئی تھی، لیکن سب کو
مشاہی ہی کی گڑھی میں ڈالتے آئی، بہر حال حسرت تھا نہ ہی فرماتے تھے کہ کسی بلند مقام پر اس توپ کو
پرچار کر قصبہ والوں کی طرف سے جوابی فائر ہوتے گئے، ایک دفعہ تھا نہ غریب صورت خوش آئی کہ
گوردہ جو قصبہ والوں کی توپ سے پھینکا گیا تھا، ٹھیک بمیں کی توپ کے دہانہ پر جا کر پڑا، انگلی بڑی فرج
کی یہ توپ ٹوٹے ٹوٹے ہو گئی۔

لیکن عابریے مکر یہاں پر مشکل بلیک آدھ توپ تلواروں کو میرا گئی تھی، گوردہاد کی نقدا بھی اس
کے پاس تھی کہاں سے ہوتی، جہاں گوردہ کی توپ اور گوردہاد کے ذخیرے کے مقابلہ کے لئے
کافی ہوتی، مولانا عاشق اپنی صاحب کے بیان سے تو مسلم ہوتا ہے کہ قصبہ والے چند گنسنوں سے
زیادہ ڈوٹ سکے، ان کے اتفاقاً

”دن نکلنے پر فرج قصبہ میں داخل ہو گئی۔“

پھر کیا ہوا؟ اختتام کی دہی جہنم جو مظفر نگر کے گلزار کے سینے میں دی ہوئی تھی، اہل پڑی، مولانا
نے لکھا ہے کہ

”تک و قاتل“ لوٹ مار کا بازار گرم ہو گیا۔ امدادات کی ضرورت کی وجہ سے سڑکیں پہلے شہر بننے کے
 چاروں طرف سے امداد لے گئے اور حکامات پر کسی کا تیل ڈال کر لگا دیا۔ وہی گئی ۵۰

ان علاقہ پر رضاؤ کی غاہ ہے کہ ضرورت ہی کیلئے، تھانہ بھون کا سارا قصبہ ہی جینم بن گیا۔ مظفر نگر کے
 ٹکسٹر کے اندر بھی ہوئی تھی، ان زندہ انسانوں میں کے گھروں سے باہر تو انگریزوں
 کی گویاں برس رہی تھیں اور گھروں کے اندر آگ بجھتی ہوئی تھی۔ عورتوں بچوں، بوڑھوں، مسندوں
 پر کیا لٹائی ہوئی یا ان حالات میں کیا لٹائی ہوئی ہے، انسان تو اس کے سوچنے کی بھی تاب نہیں دے سکتا
 لیکن مظفر نگر کا، گریڈ جیساٹی حاکم بہتوں کے دیکھوں کے تقریباً کہہ سکتا ہے کہ کھانا تھا۔ صرف یہ نہیں کہ
 گھروں کے اندر آگ تھی اور گھروں سے باہر چند توں کی بات تھی، بلکہ مولنا عاشق انہی کے بیان
 سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ چھوڑ کر چلے گئے تھے، ان پر بھی لگاؤ تھا اس لئے بند تھی اگر
 ”عالم کس پہری میں فوج دھواں کے دیپاتیوں کی لوٹ مار اور بے جا حرکتوں کا زیادہ ہو“
 ۵۰ ۵۰

گویا ۵۰ جانے ماننے پر شکل خندہ، مسند سفر

تاہم واقعات بتاتے ہیں کہ سب سے پہلے قصبہ کے نہیں بلکہ چارے قاضی عزایت علی کو لکھا
 گیا کہ وہ اپنی مولنا عاشق انہی سے اندری کے تعلق و خبر دیتے ہوئے کہ
 ”خدا جیسے کہاں گئے، وہ کیا ہوئے کچھ بتانا“
 کہنے دے کہتے تھے جیسا کہ مولنا ہی سے لکھا ہے کہ

”آدمی مات کے وقت قاضی صاحب نے چند ہزار بیان کے تھانہ بھون کو خیرا لکھی اور
 بہت نجیب آباد مانا ہوئے“

اگر یہ صحیح ہے تو یہی لکھا جاسکتا ہے کہ ہالیہ کے کئی ستانوں قاضی صاحب نے اپنے آپ کو شہر کا کونسا
 برنجیب و جہان میں بالکی شہر آباد ہے، انکی طرف دعا کی کا مطلب تھا میری برکت ہے اللہ اللہ صاحب
 باقی تھانہ بھون کے جہاد کے امیر سیت حضرت حاجی احمد اللہ پناہ کی رحمت اللہ علیہ

ان کے دونوں سر پر عزت و سیدنا امام اکبر اور حضرت مولانا گنجی رحمت اللہ علیہم ان دونوں پر کیا گئی
 معلومات جو ہم تک پہنچی ہیں، ان کی روشنی میں ان سوالوں کا صحیح جواب دینا میرے لئے کافی دشوار
 مطلب یہ ہے کہ کوشش سے داپس ہونے اور عائد شہید کے دل کرانے کے ساتھ ہی حضرت
 منشر ہو گئے یا تھانہ ہی میں کچھ دن مقیم رہے، پھر حکومت کے مخالفوں کی طرف سے جب تھانہ
 پر انعام کی جہم اٹھائی گئی، اس وقت یہ حضرات کہاں گئے،

مولانا ماضی، انبی صاحب کی کتاب میں بھی کوئی واضح جواب ملتا ہے، ان کا نہیں بتا، ان کے بیان کی جگہ
 بھی معلوم ہوتا ہے، وہ بھی ہے کہ گونڈوں کی بھڑکی کے بعد

”تین تینوں حضرات کے نام، چونکہ وارنٹ گرفتاری جاری ہو چکے، اور گرفتار کئے گئے
 تھے، اس لئے معلوم ہوتا ہے، ہر چکا تھا، اس لئے لوگ غلطی میں سامی اور حسرت کی جگہ دھڑکی بھڑکی
 تھے“ ۱۱

اس سے بظاہر ہی لگتا ہے کہ تھانہ بھڑکی میں حکومت کی دہائی ان لوگوں تک نہ ہو سکی اور وارنٹ
 جاری کر کے حکومت کے کارندے ان کی گرفتاری کی ٹکڑوں میں مشغول ہو گئے، ہمارے مصنف امام
 سے اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے کہ سیدنا امام اکبر بعد دوسری دفعہ بندوبست کی گئی جب چلائی گئی،
 جس میں سوجھ بوجھ انداز میں کچھ حصہ خاتم کے نسخے سے مل بھی گیا تھا، اسی سلسلے میں ان ہی کے حالات
 یہ بھی نقل کر چکا ہوں کہ

”تھانہ دے، تاکہ کو مدد پہنچا“

تاکہ کے اس قدرے مدد رانی طرف اشارہ کرتے ہوئے مصنف امام نے یہ اطلاع دی ہے کہ
 ”اس زخم کی خبر ملنے، بعض دشمنوں نے جویشی اور سرکاری بھڑکی کی تھانہ بھڑکی کے
 تھانوں میں شریک تھے“ ۱۲

گویا اس زخم ختم، مگر بھڑکی کی شناخت کی علامت بناتے دھڑکی بھڑکی کی بھڑکی کی بھڑکی
 کے ساتھ اس ”یعنی شہادت“ کے قے سے قاتلہ نسبت دھڑکی کے سیدنا امام اکبر کے ساتھ

زیادہ اہم بنادیا، لیکن اس ادبیت کا حال سنئے، جو نہیں ڈھونڈے جاسکے تھے مولانا طیب صاحب نے "توسلین و خدام" کے عنوان سے ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

"توسلین اور خدام نے دوسری کیا کر اختیار کیا صرف توکل نہیں، حضرت درویش ہو جائیں؟"

مگر انتظام کے نہ چہرے ملو و محروم حکومت نہ چہرے ملے، سانپ کی طرح ہل کھلے، دال بے ڈھونڈ رہی تھی، خود اس کا حال کیا تھا مولانا طیب کی اسی یادداشت میں ہے کہ

"حضرت خانواری رحمۃ اللہ علیہ اپنی نظری شجاعت اور بہت قلب سے کھلے بندوں پھر رہے تھے۔"

مگر "درویشی" کے مشورہ دینے والوں کا اصرار اس سے زیادہ بڑھ گیا، تب میں نے اسی یادداشت میں ہے،

"اپنی سسرال کے مالیشائی مکان (درویش) میں درویشی ہونے؟"

لیکن یہ مدد ملی جو اصرار لٹخ کے بعد اختیار کی گئی تھی، جاننے ہیں اس کا سلسلہ کتنے دنوں تک جاری رہا سال دوا، نہیں، دنوں کے حلقہ سے لے دے کہ حسب ادبیت مولانا طیب صاحب میں دے آگے نہ بڑھ سکا مولانا کے الفاظ ہیں

"تین دن پہلے ہوتے ہی اکدم پھر باہر نکل آئے، کھلے بندوں پھرتے چلے گئے۔"

باہر ہے کہ درویشی کے سوا، حفاظت و گنجان کا کوئی دوسرا ذریعہ جن بے چاروں کی نگہ میں نہیں آتا تھا اور چاہتا تھا باہر نکلنے کی اس جرات پر جتنے بھی سراہے ہوتے، اپنی یافت و مشکل کے معائنہ ان کی سوسائٹی بالکل ہی تھی، مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ

"لوگوں نے ہر نسبت مدد ملی کیلئے عرض کیا؟"

اس موقع پر سیدنا امام الخیر کی طرف سے جواب میں جس حد کو عرض کیا گیا تھا، اسی کی طرف توجہ دانا چاہتا ہوں، انصاف سے کام لینا چاہئے، شاہی کے میدان کی سطح پر واقعات کا جو سن لکھا گیا تھا اور فقیر نے عرض کیا تھا کہ تیرہ ماہ سے تیرہ سو سال پیش تر تاریخ کے پاک ترین مہم جو اور مہم جو

سردارین حرب میں پیش آئے، اسی کی شرح مجھے شاعری کے میدان کا یہ فن نظر آتا ہے۔ اس کو سیری
داتی خوش اعتمادی قرار دینے والوں کو چاہئے کہ سیدنا امام انگیر کے اس جواب کو ذرا غور کی نظر میں
لائے۔ وہ مددِ شعی کی طرف توجہ دلائے دونوں سے فرمایا گیا کہ

”تین دن سے مراد مددِ شعی ہوا سنت سے ثابت نہیں ہے۔“

دعویٰ کی وضاحت کرتے ہوئے یاد درایا گیا کہ

”جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت قاتلین تین دن ہی مددِ شعی رہے

ہیں۔“

یہ روایت مولانا طیب صاحب کی ہے۔ اہل دارالعلوم کے مکتب میں حضرت علامہ کے اس جواب کو چڑھنا
نفریناً حد قحط تک پہنچا ہوا ہے، سوچا جاتا ہے کہ اس جہادی ہم کے آغاز میں سے اہل سنت و جماعت
اللہ کی اجازت و اجازت ہر موقع پر تادیب کے اسی مقدس مدد کی طرف مڑنا شروع رکھنا رہا ہو،
تاہم کہ ہم جب ختم ہوتی ہے ’’تو ان کی ڈرہ بھی کی مدد بھی جی“، غارتوں کی تکی جوں کی نگوں کو سامنے
تڑپ رہی ہو، ’’الغرض غلام جو قدم بھی اٹھاتا ہو، یہ دیکھ کر اٹھتا ہو کہ اس کے آگے چاہا ہلکا
مسودہ قدم کہاں کہاں رکھا تھا، کس طرح رکھا تھا، جس کے ادھار کی اعانت کا اس باب میں یہ معلوم
ہو کہ“ مطلق مددِ شعی کے جو ان کا نتیجہ غارتوں کے دھڑ سے جو نکلتا ہے، نتیجے کے اس اعلان پر اس
سلاسل ماضی نہیں ہے، بلکہ جتنے دنوں تک غارتوں میں مددِ شعی کا یہ سلسلہ جاری رہا تھا، دنوں کی اس
مختاری قید کو بھی اتباع سنت کا لازمی جز، کم از کم اپنی ذات کی حد تک قرار دے رہا ہو، اچھا یہ کہ اسکی
مددِ شعی کی مدت غارتوں والی مددِ شعی کے حدود سے آگے بڑھنے کی یہاں اس مددِ شعی کی ضرورت کی پروا
کئے بغیر غارتوں کی مددِ شعی کو ختم کر کے باہر نکل گیا ہو، کہنے والے کو کھٹکتا ہے ہوں، لیکن تین دن سے
زیادہ مددِ شعی پر آخر وقت تک آمادہ ہوا، ’’الغرض جو کچھ کر کے دکھایا گیا تھا، اس کے سوا کچھ دیکھنا
یہ نہ چاہتا تھا، اگر اسی کو شاعری کے مختصر بیان میں مناسب کچھ دکھایا گیا، جسے وہ دیکھنا چاہتا تھا، تو
جزاؤں و خفا کے تعلقی قانون کا اقتضاس کے سوا غور ہی سوچنے کا اہل کیا ہوتا، آخر جس واقعہ میں غارتوں

جس طرح نکلے، وہ بھی کم دل چسپ نہیں ہے۔ ہمارے صنفِ دہام نے اپنی کتاب میں اس کا تذکرہ کیا ہے، یہ لکھ کر کہ

”ایامِ مدوحی میں ایک مفعولِ مدح ہے زمانہ مکان کے کوٹھے پر“ ۱۷۵

کہ اتفاقاً یہ صورت پیش آئی کہ میں اس وقت

”مردوں میں سے کوئی نہ تھا، زینہ پر آکر فرمایا، ہندو کرو“ میں باہر جا تا ہوں ۱۷۶

ظاہر ہے کہ بے چاری عورتوں میں آپ کے اس خطرناک انداز سے کافی کھلبلی مچ گئی، دیکھنے کی سکت اور شش کی طرف سے لگتی، لیکن کارگر ہوئی۔ صنفِ دہام کو یہی ہے کہ

”عورتوں سے درک رکے، ہا ہر چلے گئے“ ۱۷۷

آگے صنفِ دہام نے واقعات کا ذکر ایسے ہیچ اہم گل افشا میں اختیار کیا ہے کہ صحیح حد پر نہیں آئی ہاں سنا کہ ان کا مطلب کیا ہے۔ بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ عورتوں نے جب دیکھا کہ حضرت تو باہر نکل جاتے ہیں کامیاب ہو گئے، تو کسی مذہب سے گھر کے مردوں تک آپ کے نکل جانے کی اطلاع عورتوں نے پہنچائی، سرکاری جاسوس گھومتے ہیں، چہتے تھے، کس کس کی جو کچھ آئی، تو راز میں کی ڈنڈا سی پر دھماکا کر دیا۔ صنفِ دہام کے افشا خاں کہ

”بعض مرد بازار میں تھے، ان کی اطلاع کی وہ اتنے میں نکل کر پہنچے، اوڑھ سڑکائی، دھڑکی

پہنچی گئی تھی، انہوں نے انکر کاغذی لی“ ۱۷۸

لیکن ایسے وقت میں کاغذی اس مکان کی لگئی، جب سیدنا امام اکبر اس مکان کے احاطہ سے باہر ہو چکے تھے۔ ناکامی اور تاراجی کے ساتھ سرکاری سزا کو دہائیں پہنچا دیا، خدا نخواستہ باہر نکلنے کے بجائے حضرت مکان کے اندر ہوتے، تو گرفتار ہو جائے، کچھ نہیں تھا، لیکن عیوضِ خیر کے طور پر کافراؤں کو کہ میں وقت پر اس مکان سے باہر چلائے کا خیال دل میں پیدا ہوا، اہم مردوں کے درجے کی وجہ سے نکل جانے کا موقع بھی آسانی مل گیا۔

عسی ان تکر ہوا شیدا و هو خیر لکھ | قریب اگر تم کسی بات کو کہو، کچھ ہندو تہائے نے بہتر

کی قرآنِ حیر کی تحریروں سے یوں ہی تصدیق ہوتی۔ جی ہے۔

مصنف اہم نے اس کے بعد لکھا ہے کہ

”اس کے بعد سے ایمان دان ہاں کا گھر سرکاری مجبوروں کی نگاہوں پر جب چڑھ گیا تھا،

مسجد میں رہتے تھے۔“

مسجد سے مرد بظاہر چھپتے کی مشہور مسجد ہی معلوم ہوتی ہے۔ مگر مسجد میں قیام کا یہ سبب بھی جیسی طریقہ سے گذرنا اس کا کچھ اندازہ مولانا حبیب صاحب کی یادداشت کی اس اطلاع سے ہو سکتا ہے: ”یہ لکھ کر کہ

”غزروں کی خبروں سے کہیں۔ کہیں پورس حضرت کو پڑھتی تھی، لیکن سنجابا شریف خاں

ہوتی تھی۔“

اس سلسلہ میں چھتہ کی مسجد کے قیام کے نفاذ کا ذکر کرتے ہوئے وہی نظم طرز میں کہ

مجھ سے خبر وہی کہ حضرت دانا توڑی، چھتہ کی مسجد میں ہیں، ”اسی“ کی ”مسجد کا سرو کر لیا“

کہتا ہے۔ لیکن مسجد میں آنا حضرت نہیں رہے تھے۔“

یوں کہتا ہے کہ نظر پہ پڑی تھا آپ کی کہتا ہے ”موت“ نے لکھا ہے کہ

”کہتا ہے خود حضرت دانا توڑی، سے پوچھا کہ مولانا محمد قاسم کہاں ہیں؟“

سینہ انعام اکیس کی طرف منسوب کر کے خدا جلوم دوزند کے علقوں میں ایک دن چھپ لطفیہ خیر جلالی

کے متعلق جو مشہور ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اسی موقع پر اس لطیفہ کا تجلیر ہوا تھا۔ لطیفہ ہونے کے ساتھ ساتھ

مگر سوادہ نے توجہ داری سنن میں ایک مسند کی تعیین کی سادت اس قدیم سے حاصل ہوئی، بہر حال ہوا

یہ کہ جسے ڈھونڈ رہا تھا، خود اسی سے اس کا پتہ جب کہتا ہے دریافت کر رہا تھا، اگر غالب الی بات ہے

ہو چھتے ہیں وہ کہ غالب کون ہے کوئی جتنو کہ ہم بتائیں کیا

کہ یہ بھی صورت جب پیش آئی تو حیرانکہ مولانا طیب نے لکھا ہے ”سید انعام اکیس نے

”ایک قدم ہٹ کر لیا، اگر ابھی یہی تھے وہ کہہ لیجئے۔“

حضرت نہیں رہے تھے۔ چنانچہ اسے کاہرہ سرا قدم کاہرہ ہے کہ اس مگر رہیں رہتا ہے جہاں وہ پہنچے

ہوتا ہے جس ملکہ چھوڑ چکے تھے۔ اسی ملکہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا گیا کہ "میں نے" جو بالکل قلعہ
 کے مطابق بات تھی "دیکھ لیجئے" یعنی جسے دشمنوں نے دے دیا ہے جو اسے تم دیکھ بھی سکتے ہو لیکن جہاں
 سراہمہ بنظر ذن الیاء دھو | تو دیکھتا ہے کہ وہ تجھے دیکھ رہے ہیں لیکن انھیں
 لا بصرون | سمجھ نہیں رہا تھا۔

کپتان غریب دیکھ رہا تھا، لیکن جسے دشمنوں نے دیا تھا وہ اسے گھنٹی دیا "ادھر مل رہا ہے طیب صاحب
 "کپتان دیکھ بھال میں مصروف ہوا"

وہ چوڑھواں ہوا تھا اس کو کپتان کی نظروں سے کلا جھل ہونے کا موقع مل گیا اور یوں
 "حضرت خانو توئی" خاریت اٹھو ان سے مسجد سے باہر نکل آئے "ابو یونس کو گھیرے
 میں سے گھنٹے ہونے کی سری قریب کی مسجد شاہ دوزخ کی طرف نکلتے ہوئے تھے۔
 اس عرصہ میں کپتان بھی مسجد سے باہر نکلا اب دشاظم کیا صورت پیش آئی "اگ کس حالت سے ان
 نے یہی نا" مولانا طیب صاحب کی بددعا سے ان سے کہ

"کپتان مسجد سے باہر نکلا اور حضرت کو جاتے ہوئے دیکھ کر بلا کہ صرف قریبی مشہور
 ہوتے ہیں "جو جاسے ہیں" پوچھیں اور چلی اور مسجد شاہ دوزخ کی طرف نکلتے ہوئے
 آگے جو صورت پیش آئی "یہی گھاس ہے کہ

"حضرت دربان (مسجد شاہ دوزخ) سے آگے اب پوچھیں کے جتنوں سے گنہگار
 ہونے کسی اور مسجد میں پہنچ گئے"

کپتان کے کہہ کھنکے باز چوڑھواں "مولانا یہی معلوم ہوتے ہیں پوچھیں کے جتنوں سے گنہگار ہوتے
 نکل جانے کی توجہ میں عین اس کے کہ

و جملنا من بین ایدہم و سوتا | اور سوتا کے سامنے کسی اور ایک آگے بڑھا
 ومن خلفہم و سوتا اخشاہ و سوتا | محمد عظیم خدایہ سے کہ وہ دیکھیں کے گھبراہٹ
 خیر لا یبصر وی | وہ کسی چیز کا نہیں دیکھ سکتے۔

اور کیا کہتا تھا۔ اسلام کی تاریخ میں اس فتویٰ حقیقت کا بھر پور ثبوت نہیں کر دیا تھا۔
 بلکہ عرصہ کوچہ ہوں کہ غم قلن ہی غمناک سے فوجا ہوا تھا۔ جن سے آکا سرفروزی کھٹکتی تھی لیکن غلامی
 کر کے لڑائی دیکھنے پر بیس دلوں کے ساتھ آنکھ بھری کا پھیل چوکیا تھا۔ اور نسا طیب صاحب کی
 یادداشت میں آگے ہوں اسی طرح

"فرض ہمیں کاچلر" اور حضرت کاچلر اور مستحکما ہی۔ اثر: بھانگت ابھی ہدیں مگر
 پر کاروبار سکی: عطا

ان سے یہ صومہ رہتا ہے کہ کوئی ایک سو دو بار ہی بصورت پیش نہیں آئی۔ بلکہ بار بار بھری کرتے ہیں
 کے اٹھ جیسے پر بیس بچھا کرتی تھی، لیکن یوں ہی تین چار چکروں سے: سے پیچھے چھوڑ کر چھڑانے والا
 اپنا بچھا چھڑا دیا۔ تھا اور قصہ در بندہ کی ایک حد درجہ مونسنا طیب صاحب کی ہی یادداشت
 میں "چکری" کے گاؤں کی سرگزشت کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے خیال آتا ہے کہ کسی وقت پر اجملہ کسی
 دوسری حضرت سے اس کا ذکر کیا بھی چکے ہے، اسی حال کی اب تفصیل سنئے۔

مونسنا طیب صاحب کا بیان ہے کہ پر بیس دلوں کے بار بار تائب کی چھٹنوں سے تنگ
 آکر آخر میں تمام اکیر کے نسبتی بھائی شیخ نہال احمد مرحوم رئیس دیوبند سے یہی اس کا پکڑ سنئے
 والے کافی طرہ پر مشنا ساہو کے ہیں اس کی شیخ صاحب نے

"حضرت، فتویٰ کر چکر کیا کہ چند ہی" ان کے گاؤں موضع چکرا کی میں قیام فرمائیں۔
 مونسنا طیب صاحب نے ان کے مشورہ پر اس کر تادیب دیا "اور حضرت چکرا کی چکرا گئے" چکرا کی کے محل وقوع
 کو بتاتے ہوئے مونسنا طیب نے لکھا ہے کہ گاؤں

"تا فردادہ دیوبند کی دہستانی شریک واقع ہے"

لیکن زیادہ دن تک اس گاؤں میں آپ کے قیام کا واقعہ پیشہ نہ سکا، پتہ چلنے والوں کو خبر ہو گئی
 یادداشت میں ہے کہ

"مگر نے اس قیام کی گورنشڈ میں اطلاع کر دی"

جیسا کہ چاہئے تھا۔

”دوش چکر الہ پچھ گئی پڑیس سے گاؤں کا عاصرو کرنا۔“

جیسا مظلوم ہوتا ہے کہ یہاں الہ پچھ کے ساتھ خوشی نہال اور عروج بھی اسی وقت کے اسی گاؤں میں قائم تھے۔ گاؤں کا عاصرو پڑیس گاؤں سے کرنا ہے جس وقت سے وقف ہر نیچے مانتی جیسا کہ عاصرو صاحب کا بیان ہے۔

”شیخ نہال اور صاحب کے تو چٹے چھوٹ گئے، سخت خائف اور ہراساں ہوئے۔“

لیکن خوف و ہراس کی اس کیفیت میں بقول مولانا طیب صاحب شیخ صاحب کے اس احساس کو زیادہ دخل تھا کہ

مولانا خانوڑی کی گرتا ہی میرے گاؤں میں ہو جس میں میں ہی خود حضرت کو باعصرو نے کر آیا ہوں۔“

اسی ہے کہ شیخ صاحب کی برائی حال کو دیکھ کر حضرت خانوڑی سے فدا و شہادت ہو میں فریاد کرنا۔
”اس طرح خوف و ہراس سے بے ہوش ہو کر آپ بے ہوش ہو کر رہ گئے۔“

اسی کے ساتھ یہ بھی ارشاد ہو کر

”آپ بالکل مفلج رہیں، میں اپنا بچاؤ خود کروں گا۔“

پھر ان میں شیخ صاحب کا جو مکان تھا، اس میں بھی رات مرادانہ میں تھے۔ حضرت لاکھو صاحب شیخ صاحب اس زمانہ میں رہا کرتے تھے۔ شیخ صاحب کو تو اسی زمانہ میں جھڑکاؤ و مشرک تھا۔

”حضرت خانوڑی، باہر نکل آئے۔“

ساتھ پڑیس کا کہلان کھڑا تھا، نظریہ تھے ہی، بغیر کسی اضطراب اور گھبراہٹ کے کہناں کو غلط بناتے ہوئے نکلے گئے۔

”آئیے آئیے تشریف لائیے۔“

سرفہر ہی ہیں بلکہ اسی کے ساتھ رعایت میں یہ بھی ہے کہ کپتان صاحب کے لئے چاہتیار کرنے کا حکم بھی صادر فرمایا۔ چاہتیار ہو کر آئی، بھائی بھی کپتان بھی آپ سے مانوس ہو کر مہچھتا رہا کہ

”آپ مولانا محمد قاسم صاحب کا قلم ہیں؟“

جواب میں یہ کہتے ہوئے کہ

”جی ہاں میں اسی کو خوب جانتا ہوں۔“

مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”اپنی رہائی سے اپنے ن سب وقت حالات یہی فرماتے رہے۔“

اس بے کپتان سے کہا کہ

”ہم زمانہ مکان کی کاٹھی لیٹنا چاہتے ہیں۔“

کاٹھر ہے کہ کاٹھی جس کے لئے کپتان صاحب ایذا پہنچتے تھے وہ تو ان کو ملا ہوا تھا، زمانہ مکان میں ان کا کھانا کہاں ملتا۔ بختمہ جینو اور شاہ فرما لایا

”شوق سے کاٹھی لے سکتے ہیں؟“

لکھا ہے کہ کپتان زمانہ حصر میں داخل ہوا اور

گود کو۔ چھان مارا۔

لیکن جو کھربا ہوا ہوتا اس سے البتہ پاسکنا تھا۔ مگر جیسے پاسے ہوئے تھا، وہ اس کو کھربا ہوا لکھ کر اٹھوڑا رہا تھا۔ اس دھونڈے اور تلاش کا نتیجہ ہو سکا تھا، بری ہوا اٹھ رہی ہے، جیسا کہ مولانا طیب کی یادداشت میں ہے کہ

”حضرت (خانقاوی) کپتان کے ساتھ ساتھ کاٹھی والے میں مصروف تھے۔“

نکاحی اور نامرادی کے ساتھ قریب زمانہ مکان سے واپس ہوا، جب کاٹھی جینو کے ساتھ داخل خیم ہو گئے، اور کپتان چکر لڑنے سے رخصت ہوئے لگا تو لکھا ہے کہ

”حضرت بھی اس سے رخصت ہو کر نامرودمان ہو گئے۔“

تھی ٹنگ دو گنگ دو کاٹس کے بعد ناکامی و نامرادی کپتان کے لئے کافی پہچان انگیزہ عظیم خدمات
ہوئی۔ نزد کے گونے کے لئے خبر کا ضیف و جو اس کے ساتھ تھا، یہاں کیا گیا ہے کہ اسی "ضیف
ضیف" کو مشق کا تختہ بنا کر

"کپتان سے بہت ڈانٹا، کہ غلط خبریں دیا کرتا ہے"

خبر سے اس وقت کپتان صاحب سے عرض کیا کہ

"آپ سے علم میں کیا، کہیں سوائس ہی صاحب تو تھے، جنہوں نے کاشی دہرائی؟"

جب ٹنگ کر بڑیا کمیت سے اڑ چکی تھی، اس وقت خبر صاحب بھی بڑے تھے، اس کی توجہ دھڑ
سے کہتے ہیں کہ

"کپتان سے دلاؤ، جیب سے نکال کر علیہ پڑھاؤ حضرت ناؤ تری کے چہرے چہرے

پر منطبق پایا؟"

عمر ناؤ تو اس کے گرد و سر کے کپ ادھیرے لگنے نکلے تھی، جل کر جس نے دکھا ہے وہی کچھ
سکتا ہے کہ چٹو، بی کے نکل ہانے کے بعد سامنے میں گرنا، کرنا آسان تھا، غصہ میں کپتان نے حکم دیا
کہ وہ جس ناؤ تک طرف راستہ کرے۔ سوائس صاحب کا بیان ہے کہ وہ پہلے ہی سے لگے تھے
تھے، قبل اس کے کہ وہ جس ناؤ تک پہنچے، سیدنا اماما کبیر کو اطلاع ہو گئی، اور بھول سوائس صاحب
"دوسرے ساتھ سے چر بننے لگے؟"

پیدل چنے پھرے کی حالت آج کام آ رہی تھی، اکی چکرانی میں تھے، چکرانی سے ناؤ تک پہنچنے پہلی
سامنے لیٹے بھی نہ پائے تھے، کہ وہاں سے بھی مدد ہو گئے، امداد کے دھم میں چھوٹیں ہیں کے مدد
و ملوٹس کے حضرت ملا و برہنہ میں مددنی، فرد سے

ہر چکر کہ پائیس والوں سے چر و برہنہ کی سہاں میں آپ کا سراغ لگا چکا ہے۔ لیکن یہاں
وہی ایک سہرے سے دوسری سہرے سہرے سہرے سہرے سہرے سہرے سہرے سہرے سہرے سہرے سہرے
لیکن گھر سے کے سوا بے ڈھونڈ رہی تھی اس کے پاس سے آخروقت تک کامیاب نہ ہوئی،

سرفراز طیب نے کہا ہے

”غرض پر نہیں کر چکر میں رکھا“ اور گرفتار نہ ہوئے۔“

اس قسم کے قصوں کا سنا بھی آسانی ہے اور سن لینا بھی آسان ہے، لیکن واقعہ ہے کہ جس کا قصہ سنایا خود وہ جس آسانی کے ساتھ ہی جان فرسا ہائے حوادث سے گذرنا تھا، ہر شخص کے لئے گذرنا آسان نہیں ہے، بے پناہ قوت رکھنے والی ملکیت کے سامنے سینہ تل کر لڑائی اور دائی کے ساتھ صحیح معنوں میں وہی ٹھہر سکتا ہے، جس پر السموات والارض کی حکومت (بادشاہت) کا صحیح راز نکلا ہو چکا ہو۔ یہاں بھی اس کے قدموں کے نیچے پانی بن جاتے ہیں۔ اہم آپ دیکھ رہے ہیں کہ کسی کا تاشا کیا میں دکھایا جا رہا ہے، بلکہ ٹھکانا ہے اس سکنت قلب، جمیعت خاتمہ کار کا رشتہ جب میں رکھے ہوئے گرفتار کرنے کے لئے جو آیا ہوا ہے، اسی کو چلنے پلائی جاتی ہے اور جس کو گرفتار کرنا چاہتا ہے، وہی گرفتاری کی کھڑکیوں میں گرفتار کرنے والے کی آمد کر رہا ہے، سب کچھ ہو رہا ہے، لیکن بظاہر جس کا کوئی پشت پناہ نہیں ہے، اس کو گرفتار کرنے میں وہی قصہ انجام دیتا ہے جیسے ظاہروں کی عارضی اسف کی سب سے بڑی قاہرہ سب اس قوت کی پشت پناہی حاصل تھی۔

خیر سیدنا امام اکبرؒ تو اور بوجہ بند، تانہ زارہ بکوانی کے لئے پھر سے میں صرف نکلے، لیکن آپ کے پیرو مشرد امیر جہاد حضرت حاجی اماداتؒ ہیں مشعل ہے ”خوین کی نیست سے گھر تھان، کو بار بزرگ مل چکے تھے۔“ بتول مراد عاشق الہی

”چند ماہ انبار، مغری، پنجلسر و غیرہ مواضع و قصبات میں اپنے آپ کو چھپا یا کو آخر ماہ سندھ کو اچھی طرح کا راستہ لیا۔“ تذکرۃ الرشید

یہی چند ماہ جو حضرت حاجی صاحب کے کئی مقامات میں گذرے، اسی زمانے میں سیدنا امام اکبرؒ کے ساتھ پوربیس کے خانہ کے مذکورہ بالا قصے پیش قدمی تھے۔ یہاں سے صرف امام نے بھی جی جی تھا، کی طرف اجمالی اشارہ کرتے ہوئے مقام فرمایا ہے کہ

”اس زمانہ کی کیفیات عجیب و غریب گندمی ہیں، لکھنا ان کا طویل ہے۔“

عجیب و غریب کیفیات ”خانہ دہی تمیں“ جن کی تحریر ہی بہت تفصیل پر لڑنا طیب صاحب کی یادداشت کی دوسری سنائی گئی۔

اسی سلسلہ میں صنف نام سے علاوہ درجہ ’خانہ دہی تمیں‘ کے ایسا ہی گاؤں کا بھی ذکر کیا ہے جہاں مسید نامہ ام الکبیر کا قیوم وارنٹ کے من دونوں میں رہا تھا آگے، یہاں سے یہ بھی طبعاً ہی ہے کہ

”بڑے، گھٹلے، لاڈلے، بھلا، بھلا پار گئی دھو گئے آئے“

کئی دفعہ آئے جانے کا ذکر جن مقامات کے متعلق کیا گیا ہے، ’نکارہ یہاں ماسہ پودا خجی جی میں سے گذرتے ہوئے حضرت حاجی امجد الشرف رحمۃ اللہ علیہ سندہ دکر ایچ، عرب جانے کے لئے پہنچے تھے۔ غاہر ہے کہ جس قسم کا جرم آپ کی طرف منسوب کیا گیا تھا، یعنی دہی جہاد کے سیرت سے بہت جہاد کی ان ہی کے افسروں پر کی گئی تھی۔ ایسی صورت میں وارنٹ کے بعد کچھ جندوں تو ان کے کوڑی تک پہنچنے کی صورت ہی کیا تھی، بلکہ قبول مولانا عاشق انبی ان ہی آبادوں میں چھپتے چھپاتے حضرت صاحب سند تک پہنچنے میں کامیاب ہوئے تھے۔ جو ملاقات یہاں کئے جاتے ہیں، ان سے یہی معلوم ہوتا ہے، کہ حکومت ان کا مقابلہ کر رہی تھی، جس جگہ بچ کر چلا جیتے، حکومت کے نمائندہ وہاں پہنچ کر آپ کو گرفتار کر رہا چاہتے تھے۔ لیکن وہی حفاظت، انہی گرفتار کرنے والوں کو کام نہاتی تھی کہتے ہیں، آخر قصہ عام طور پر مشہور ہی ہے کہ سترقی پنجاب کے قصبہ بخارسر میں حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قیام اپنے پیر بھائی پنجلاس کے رئیس مولانا عبد اللہ مرحوم کے مکان میں تھا کہ وہاں سے کہ خبر ہو گئی، لکھا ہے کہ اس علاقہ کا انگریز افسر وحشی کو نے کرناؤ عبد اللہ کے مکان پر کھینچا اور وہاں لے حاجی صاحب کو بخلا اختیار اپنے اسٹبل کی ایک مٹی کوٹھری میں جگہ دے رکھی تھی جس میں کسی شخص کے رہنے کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی، جنہوں نے گوشوں کا کھانا منہ بجا دیا، پھر ہاتھ دکر ان کو ایک خبر اس تفصیل کے ساتھ پہنچی تھی کہ لکھا کوٹھری میں بزم ٹھہرایا گیا ہے۔ اپنے قدموں کے ساتھ

شک اس کو ٹھری تک پہنچ کر انگریز نے کراڑ کھول لئے۔ راجہ عبدالرشک کے توہم پر ان ڈاکو نے قتلے تھے لیکن کراڑ کے کھنڈے کے بعد جب دیکھا گیا تو مصطفیٰ بچھا ہوا تھا۔ پانی کا ڈبا بھی تھا۔ لیکن کوٹھری میں کسی آدمی کا پتہ نہ تھا۔ انگریز جبراً تھا اس نے پوچھا کہ مصطفیٰ اور پانی کا ڈبا کیسا ہے، راجہ صاحب نے عرض کیا کہ ہم لوگ فرض نماز مسجد میں پڑھتے ہیں اور تو افلاک گر پڑھتے ہیں۔ بہر حال انگریز راجہ صاحب کے سامنے ہانگ کر مصفاست داپس ہوا اس کی جگہ میں کوئی صحت نہ آئی۔ راجہ صاحب انگریز کو بھت کیے جب گھوڑے کوٹھری میں تھے کہ حضرت حاجی صاحب اس عورت میں کوٹھری سے گئے، بہر حال وہ کہاں تشریف لے گئے۔ کوٹھری کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ حاجی صاحب بدستور اپنے مصطفیٰ تشریف رکھتے ہیں۔ عرض کیا کہ حضرت آپ بھی عادی کے وقت کہاں تھے، راجہ اس تو ہمیں بیٹھا ہوا تھا عرض کیا کہ انگریز نے تو آپ کو نہیں دیکھا اور یا وہ انہما ہوا ہے تو میں کیا کروں؟ یہ سب وہی حفاظت ابھی کے کرشمے تھے جو وہ اہلین کی کراحتوں کی صورت میں نمایاں ہو رہے تھے۔

بہر حال میرا خیال یہ ہے کہ جہانپاد کے ان قصبات اور مواضع تک سیدنا امام اکیس کی اس زمانہ میں آمد رفت اپنے سرور خدا کی قدم پر ہی واقعہ محل اہلین کی خیر و عافیت کی دریافت ہی کے سلسلے میں ہوتی رہتی تھی۔ کیونکہ اس کے سوا اس گناہ آباویں میں تشریف لے جانے کی بنا پر کوئی دوسری وجہ نہ تھی۔ دوپہشی کے لئے جہان کے اس پاس کی آبادیوں میں کافی گنجائش تھی۔ نیز آپ جن پکے حکمرانوں کے خاندانوں سے پہنچنے کے لئے سیدنا امام اکیس زیادہ کیل و کاٹ سے کام بھی نہ لیتے تھے۔ زیادہ صرف ہوتا تو اس مسجد سے اس مسجد کے پکڑوں ہی میں نرہ دالوں کا سامنہ چوں جاتا تھا جتنی کہ اس بنیاد پر بروہی عاشق اپنی صاحب سے یہاں تک گھبرا کر دیوانوں کی حویلی میں دوپہشی کے تین دن گزار لینے کے بعد جب سیدنا امام اکیس باہر نکل آئے۔

”تو مسجد میں رہتے، اور کوئی کسی قسم کا تعرض نہ کرتا۔“ تذکرہ ص ۱۸۴

یاد چودھریؒ ان تفتیش کے تعرض نہ کرے کہ اسطرح توہم پر نہیں سکتا کہ تعرض کرنے والے چہرہ پوشی سے کام لیتے تھے، بلکہ پنجاب کے مسلمان کی کوٹھری میں دیکھا گیا تھا کہ ڈھوڑے والے انگریز اکیس

رکھتے ہوئے گویا انگلیوں سے غم کر دیا گیا ہے۔ ہم قرض میں ہی بکھا جا سکتا ہے کہ کچھ اسی قسم کی کوششیں
کو زیادہ دخل تھا، اور کچھ تو ہے کہ ایک مسجد سے نکل کر جب بچا سنے کسی دوسرے مقام کے مسجد ہی
آپ کی قراچہ ہوتی تھی تو ”مسجد میں رہتے تھے“ اس کے ساتھ اس واقعہ کی تعبیر یہ کیا کی جاسکتی ہے
بہر حال میرا صرف یہ خیال ہی نہیں ہے کہ اپنے پروردگار کی خدمت میں عاجزی کے لئے ملکہ
یا مقامات میں یہ تمام انگریزوں کے آمد و رفت کے سلسلہ کو جاری رکھا تھا۔ بلکہ حضرت مولانا رفیع الدین
لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ کے مشفق موری ماسحق اپنی صاحب نے جو یہ اطلاع دی ہے کہ
”اسے ہادی برحق (حضرت حاجی اعجاز احمد رحمۃ اللہ علیہ) کی ہندوستان میں آنکلی
زیادت کے شوق سے بے سبب پر کیا بند بگڑی اور پھر سر کے سفر کو اٹھے۔ بدستور اجماع
فصلی صدر ہاس حق کو، فرما کر ہیں وطن لکھنؤ، ہوئے“ مثلاً

اس خبر سے بھی اسی خیال کی تائید ہوتی ہے کہ ان مقامات کا سفر حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہی کے لئے
اختیار کیا جاتا تھا، پیارہ پا چلنے کے حضرت لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ جو کہ زیادہ عادی ذمے حجابہ سچے
آپ کو اس سلسلہ میں ایک ہی دفعہ سفری صورتوں کی زحمت برداشت کرنی پڑی۔ مشکلات، ماحول عشق
کی کشش نے آسان کر دیا، اس سر کی دشمنیوں کا نانا، اسی سے کیجئے۔ حاسری جگر موری ماسحق اپنی سے
لکھا ہے کہ

”اتوں کو چھتے“ اتوں چھتے، اظہار جنگ، پیدل قلع کرتے“ مثلاً

اسی سے بکھا جا سکتا ہے کہ جتنا پار کے وہی مقامات کا تذکرہ کرتے ہوئے مصنف نام لے
سید امام الکبیر کے مشفق جو لکھا ہے کہ
”کئی دنو آئے گئے“

اس کئی دفعہ کے آئے جانے میں کئی دشمنیوں کا سامنا کرنا پڑتا ہوگا مگر تھلے زندگی سے پیدل چلنے
کے جو کہ آپ عادی تھے۔ کسی موقع پر لکھ چکا ہوں کہ پیارہ پا چلنے کی اسی عام عادت کی وجہ سے آپ کے
ولد ماجد شیخ احمد علی کے دل میں کافی گرانی بھی پائی جاتی تھی۔ لیکن اسی قسم کے نازک مواقع پر کام لیتے

کے لئے قدرت ضرور ہی سے انتظام کر رہی تھی۔ سو ہی سہی ہوئے گی اس کا نتیجہ تھا کہ یہیں ہی
پلے گا آپ پسند فرماتے تھے۔

یہ حال رات کو ملنا اور دن میں جنگوں میں جھینا اور دن میں تنہا، حجاب کے گناہ و خد
گزار مقامات کے گناہ میں سے ہی آباویں میں بننا سو غیر ملک پیسے کے لئے گدا، تاجر تھا، اور
بار بار خدمت کے اس مسئلہ کو قدرت کی جہن تائید و نصرت کے سیر کی قابل تصور ہی کہا جاسکتا ہے،
قرآن کا اقتضا یہ بھی ہے کہ یہ سارے پیادہ سفر اس حوض میں جو گئے، تنہا طوق کے کسی طبقہ کے
جنسیر گئے، انفاق ہر کوئی آباد بھی ہوتا تو احتیاطاً اس بارہ سے اس کو روک لیا جاتا تھا، کھانا
تھا کہ ہمارے دم سے تم اپنے لئے کوئی خلو کھیں غریبوں کو نہا خلق الہی صاحب نے حضرت مولانا
گلگڑی کے سفر کے مسئلہ میں لکھا ہے کہ بنیلا سجاتے ہوئے نگری نامی مقام میں حسب آپ پہنچے
جو دیوبندی خانہ کو چشمہ صفائی سٹھاب الدعوات صاحب دلی درگ برکتا عبد الرحیم مانے پوری جت اسٹھاب
آپائی وطن تھا مانے پور میں بعد کو آپ نے قیام اختیار فرمایا تھا۔ اس زمانہ میں جب مولانا عبد الرحیم
مانے پوری ہی حوض کے میسرے ملے میں گئے، نگری کی نگری حضرت گلگڑی کے قدم بہت درم سے
مشرف ہوئی۔

اس گاؤں کے رئیس مولانا عبد الرحیم صاحب کے چند گوارا، اشرف علی خاں مرحوم تھے۔
وہاں کے خوش سال زمینداروں میں گئے جاتے تھے، حضرت گلگڑی کو راد صاحب نے اپنا پہلا بنایا
احساس دوستی کا غیر غیر معمولی طور پر ان کی طرف سے جب ہوا، تو حضرت گلگڑی نے سفر کے
نصب العین کو تھاتے ہوئے جو کچھ گدی تھی اس سے ہی کو آگاہ کیا، راد صاحب حالات کو سن کر
اس دم حاضر ہو کر، راجہ فرزانہ کے گوشے راد صاحب حضرت گلگڑی کے انچہ بہت کئے
کے آئندہ ہوئے، لیکن حضرت کے قرباے سے کہ میرے پیار و رقت تو آپ کے قریب ہی
بنیلا میں شمیم ہیں، بیعت کی تھاپے تو کہاں میرے اپنی آزادانہ ہی سے بیعت کر کے ہادی
کر سکتے ہیں، راد صاحب اس پر راضی ہو گئے، اور خواہش ظاہر کی کہ اپنے ہاتھ لے بنیلا سے ملو،

سندش کر کے مرید کرنا چھوڑ لیکن مولانا حاشق اپنی کامیابی سے کہ اپنی

”اندیشہ ناک حالت ظاہر و باطن کھلیا اگر سمیت قرین مصلحت نہیں، ایسا اچھے دن

آپ آئیں، اعلیٰ حضرت (عاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ) سے سفارش کا میں فرما رہا ہوں؟“

مفت مدظلہ العالی

الغرض امر دہلیج کے بار وجود بین سفر بنائے پر حضرت لنگوی رحمۃ اللہ علیہ کسی طرح راضی نہ ہوئے۔

یہ جیسے اب تک تنہا سفر کرتے ہوئے پلے آ رہے تھے، پنجاہ سرحدیں تنہا ہی پہنچے۔ دلا کوٹ لڑی کے

پنجاہ سرحد پر یاد دہار تھا۔ غامنا ایک منزل کا سفر تھا۔ لیکن ایک دن کپٹے ہی رتی طریق بنائے کہ

خلاف مصلحت جب قرار دیا گیا تو بکھا جا سکتا ہے، کہ سیتہ، الامام، انگلیز جن کے

آئے جاتے کا سلسلہ سلوم ہوتا ہے کہ سلسلہ جاری تھا، اس میں کسی دوسرے کو فرق بنانے پر کیسے

آبادہ ہو سکتے تھے۔ شاید یہی وجہ ہوئی کہ اس زمانہ میں جہاں پادشہ وقت تھے جو سفر کئے ان سطروں

کے حالات اور تفصیلات سے کوئی دوسرا واقف نہ ہو سکا۔ اسی نے کہیں مشاہدہ تو کناچی بھی لیں کا تذکرہ

نہیں کیا گیا ہے۔ حالانکہ کافی دلچسپ اور عبرت آموز حالات ہوں گے۔

بہر حال باب واقعہ کی صورت یہ تھی کہ حضرت حاجی املا حضرت رحمۃ اللہ علیہ تو تھار کو سرحد تصور بنا کر

کراچی تک پہنچنے کے لئے ایک آبادی کو چھوڑ کر دوسری آبادی اور دوسری آبادی سے تیسری آبادی

کی طرف منتقل ہو رہے تھے، اور آپ کے دونوں دہاکیش خدام مسامتہ بلانداہاں باز مرید مسیحیت

خدا م انگیز اور حضرت لنگوی رحمۃ اللہ علیہ انتقام کے غصہ سے بھری ہوئی حکومت کے لئے ذنب بن گئے

جس طرح ممکن تھا، ان کا شہر ہے تھے۔ مولوی حاشق اپنی صاحب نے صورت لنگوی کے منتقل ہونے

پر کہ پنجاہ سرحدیں گرا اپنے پیرو مرشد حاجی صاحب کی خدمت میں

”امر دیا کہ جنت کے کوہمیر کا ب سے لے لیں“

مگر بعد ازاں سے جو خود تو ہجرت کا فیصلہ کر کے اسی کی نیت سے سفر کر رہا تھا، مولوی صاحب کی

شہادت ہے کہ اسی نے ہجرت ہی کی، اس درخواست کو مرید رشید کی طرف سے پیش ہوئی تھی،

صاف غفلت میں سترد کر دی، کچھ اسے کہ

”اٹھی حضرت (حاجی صاحب) نے سامنا“ اور فرمایا اگر جادو تیرے قدم کے پہرہ کیا۔“

حرم صومبی نہیں، بلکہ جس اپنی الہام کے تحت حامی صاحب نے ہجرت کا تہیہ فرمایا تھا حضرت
نگوہی کے مطلق اسے اسی لاہوری احساس کے زیر اثر غفلت کرتے ہوئے اس کا بھی انتہا
فرمایا کہ

”اسی طرح خدا کا حکم ہے۔“

اور فرمایا کہ

”میں انوشیروا محترم سے حق تعالیٰ کو الہامی بخیر سے کام لینے ہیں گھر دوست ۵ ملے

ایک دفعہ معاصر کے بعد چرواہاں کیا گیا تھا، جب خدا کے حکم کا اعتبار اس کے مطلق ان الفاظ میں
فرمایا گیا، تو اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ بارہ معاصر کے بعد مختلف مقامات سے جسے واپسی کا حکم دیا
جاتا تھا، اسے واپس ہی ہر تاجہ لایا، بیرون شاہ سید الامام اکبر کی طرف ہے۔ گھنٹا چاہئے کہ ان کی
واپسی میں کیا صرف عقل مشرعوں اور اپنی دوسروں کی خیال پر مبنی تھی حالانکہ کیف تھکے ہوئے؟

وہاں کہ تھانہ بھوی کے چارہ کے امیر بیت حضرت حاجی احمد، شہرہ جتہ اللہ علیہ تو رہی عرب
ہوئے اور اس کے سوا بظاہر ان کے لئے کوئی چارہ کار بھی عالم اسباب میں نہ تھا۔ صحیح طور پر اس کا
سمجھ کر نا تو ضرور ہے کہ حاجی صاحب کب ہجرت کے اس سفر پر روانہ ہوئے، اتنی بات تو جینی
ہے کہ دلی پراگم ریزوں کا قبضہ خانہ خاص شہید کی شہادت کے بعد ہی ہو گیا، اور تھانہ پر اس کے
بعد جو مصیبت ٹوٹی۔ دہلی کی اس داستان کو کہی آپ سن چکے۔ تھانہ کو تو حاجی صاحب جہاں تک
قیاس چاہتا ہے، اسی زمانہ میں پھوڑ چکے تھے اس کے بعد کہاں کہاں رہے، میں اس سلسلہ
میں ان ہی مقامات کا لوگ ذکر کرتے ہیں جن کا تذکرہ سیدنا امام اکبر کی آمد دفت کے سلسلے میں
گنڈہ چکا ہے، اگرچہ ہم اس طریقہ سے سینچنے میں چاہئے تو یہ کہ کافی مدت گزری ہوگی۔ ایسٹ
انڈیا کمپنی کی جگہ برادر راست ہندوستان پر بلکہ کشمیر کے قبضہ کا اعلان اگر مذہبی پارلیمان کی طرف سے

۲۔ رگست ششہ نو کو ہی سچیں پہننے کے بعد کرم اکثر برستے اور یہ مقام ان نادار ڈاکٹنگ کے عکس و تصویر کے اس مقام صافانی اس کو نہ حرکتایا جس کے بعد عام طور پر کھایا جاتا ہے رندوں کے غریبوں کو بخش دیا گیا۔ پہلکے میں جو شریک تھے حکومت کے رند گیسر کا کشکابن کے لئے باقی ضرورہا لیکن رندوں کے کہ صافانی نامہ باوجود عام ہونے کے عام نہ تھا، بلکہ اس میں ہی خاص امور کا مشاہدہ بھی تھا کہ

انگریزی عباد کے قتل میں ہمارے جو شریک ہوئے ان کو ہم کا حق میں قتل و دبا جائے گا۔ ہر چند قیدی بھی تھیں۔

(۱) جن لوگوں نے جان بچ کر قاتلوں کو بھاڑ دی ہو۔

(۲) یا جو لوگ باغیوں کے سردار ہوئے ہوں۔

(۳) یا جنہوں سے ترغیب بھارت دی ہو۔

ان کے متعلق لکھ رندوں کے اس صافانی نامہ میں یہ اعلان صراحت کئے گئے تھے کہ

ان کی نسبت صرف یہ ہے کہ ان کی جان بخشی ہوئی، لیکن ایسے لوگوں کی توجہ منور میں ان سب احوالہ راج کے اعتبار سے دے اپنی اطاعت سے بھر گئے کال خود کیا جائے گا۔

یہ زمانہ میں لکھ کے اس صافانی نامہ کا، انگریزی سے اردو میں جو ترجمہ ہوا تھا، یہ بھنسا ہی کے اعلان ہیں، مطلب یہی تھا کہ عادی کی حد تک، مندرجہ بالا تینوں جرائم کے مجرموں کو سزا سنائی کر دیا گیا تھا، لیکن اس کے سوا حکومت اور کچھ بھی کر سکتی تھی، اس کا خصوصاً جو در تھا، اور حکام کی صوابدید پر ان کی سزا کی نوعیت متعلق کر دی گئی تھی۔

تھانہ بھون کی چھادی بہم ہی جیسا کہ آپ نے چکے، انگریزی رعایا ہی نہیں، بلکہ انگریزی راج کے عادی بھی شامل ہیں قتل کئے گئے تھے خود حاجی صاحب دھرم چند علی شانی کے سرے میں موجود تھا، لیکن اس کا اثر آسانی نہ تھا، اس نے جہاں تک کے خطرے سے وہ محفوظ نہ تھے، کم از کم

فانکوں کے پناہ دینے، باغیوں کی سرکاری مخالفت کی ترقیب ان الزاموں سے بری ہونے کی صورت
 کیا تھی، خود ان پر بھی یہ سارے الزامات تھے اور جو جرم آپ کے جاں باز دست گرفتوں میں نہ
 لایا گیا، اور محدث روش خیر حضرت مولانا شہید احمد گنگوہی، ہنگامی تھی، اس کی ہرست بھی
 بجنسہ ہی تھی۔

ایسی صورت میں مان بھی لیا جائے کہ عرب عداوت ہونے سے پیش تر اس "ہم سالی باز" کا
 اعلان ہو بھی چکا ہو، جب بھی نہ حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہی کے مطمئن ہونے کے لئے کافی
 تھا کہ ان کے دفتروں پر ان خدام (دفتروں کے لئے ہی نئے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کی
 حکاموں سے ہٹے اور نئے رہے کا سلسلہ مینوں صاحبوں کے لئے سوائی نام کے، اعلان کے بعد
 بھی جاری رہا۔ حاجی صاحب تو کسی نہ کسی طرح کراچی سے پارلانی جہاز پر سوار ہو کر کہ منظر پہنچ گئے،
 سو ہی عاشق الہی صاحب نے بغیر کسی تعین تاریخ کے صرف یہی لکھا ہے کہ

"اعلیٰ حضرت (حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ) نے چند امانتدار بخاری بیگم سلفیہ اسامیہ
 و قصبات میں اپنے آپ کو چھپایا اور آخر براہ سعادت و کراچی طرب کھاتہ لیا ہندوستان
 کو خیر باد بھی اہم ہوائی جہاز پر سوار ہو کر کہ منظر پہنچے و شہ"

ہوائی جہاز یاد دانی جہاز کی عاشقانہ تمبیر سے مان ہے چاروں کو کیا معلوم تھا کہ پانی سے بے تعلق ہو کر
 صرف ہوائی جہاز سے والہ جہاد بھی ملنے آئے والہ ہے۔

بہر حال جہاں تک سیر خیال ہے حاجی صاحب کی حالت میں خاص طریقہ سے اس زندگی کی سخت
 سہولت ہوئی تھی، جن حالات میں ہوتی تھی چاہئے تو یہی کہ ہند کے ان مختلف مقامات سے گزرتے
 ہونے کے عرب تک پہنچنے میں مدت صرف ہوئی ہو۔ سال ڈیڑھ سال بھی یہ مدت اگر فرض کی جائے،
 تو قیاس کا اقتضایہ یہی ہے کہ زیادہ نہ ہو۔

اسے ان کے صاحبزادے (حضرت مولانا قاضی احمد حضرت گنگوہی) تو ان میں سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ
 علیہ کے حقیقی اگرچہ عام طور سے یہ ظہور ہے کہ ان عام کے اعلان کے بعد ہی حکومت نے اپنی

مگر انی آپ سے پشانی تھی، خود کے ہنگامہ کے فرو ہو جانے کے بعد حضرت دادا جی حدیث کی طرف متوجہ ہوئے، ان کا ذکر کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب کی یادداشت میں جو یہ الفاظ پاسے جاتے ہیں کہ

”یہاں تک کہ کنگڑو کی طرف سے امن عام کا مشہور، سلطان ہو گیا، اور ہر شخص آدمی سے چلنے پھرنے لگا۔“

ظاہر اس سے گندہا گندہا ہے کہ دوسروں کے ساتھ مسجد امام، گیارہ بجے آدمی کے ساتھ چلنے پھرنے کا سونہ گویا مل رہا تھا، وہاں ہرگز کسی کو شک کہ ان جہات میں مشغول ہوئے جن کی پہل خود کے بعد آپ کے مبارک ہاتھوں میں آئی۔

لیکن یہ طیب بات ہے کہ مصنف امام نے حضرت دادا جی مری میں آپ کے گاہ کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ لکھا ہے اس سے قطعی طور پر اس کی تردید ہوتی ہے، مگر گھر میں ہیں تبھی کہ گویا میری باتوں کو پسلی رہی، مگر کنگڑو کے اس اعلان کے بعد ان خطرات سے محفوظ رہنے کے جنہیں حکومت کے وارنٹ نے آپ کے لیے پیدا کر دیا تھا۔

میر مطلب یہ ہے کہ میدان امام، اکیس کے پہلے جگ کے شعلے بیان کرتے ہوئے کہ اس سفر میں بھی آپ کے ساتھ تھے، مصنف امام نے ہندوستان سے نکلنے کی تاریخ ششوار، جمادی الاخریٰ، قانی ہے، مگر اس حیرت کے حساب سے ششوار، مہر کا ہیبت تھا، حساب کریں کہ کچھ پہلے آپ اسی کے ساتھ وہ بھی اطلاع دینے کی کہ جگ کے اس سفر کی

”مردوشی کی جگہ کے سبب دادا جی نے بخوشی اجازت دے دی۔“

جس کا حاصل اس کے ساتھ کیا ہو سکا ہے کہ ششوار کے آخری مہینہ دسمبر تک مردوشی کی جگہ سے گھبراہٹ کی وجہ سے تھی، اگرچہ تین دن کی اختیاری مردوشی تھے، بعد آپ کی مردوشی بھی نہ تھی، مگر وہ بھی عدول مصنف امام جیسا کہ اس وقت پر بھی انہوں نے لکھا ہے کہ

”مولانا کی مردوشی محض عزیز واقارب کے کہنے سے تھی، بعد ان کو اپنی بھی کچھ خیال تھا۔“

کچھ بھی ہو، مصنف امام کی اس تحریری شہادت کی فیلڈ پر میں تو یہی لکھتا ہوں کہ جیسے معالیٰ نامہ کی استثنائوں و دفعات کے برابر اس امام معالیٰ ہمارے مستفید ہونے کا مرقوم حضرت حاجی صاحب علیہ السلام کو دیا اسی نے اس امام کے اعلان کے بعد بھی آپ کا سفر عرب کی طرف جاری رہا، ایسا مسلم ہوتا ہے کہ سید امام اکبر کے ساتھ بھی کچھ اسی قسم کی صورت پیش آئی تھی۔

اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس امام کا وطن حیدرآباد میں کرچکا ہوں اور ٹیننگ کی طرف سے مشتہرہ کی پہلی ذمہ داری جو چکا تھا، لیکن سید امام اکبر کا ہم ان بھروسوں کی فہرست میں مشتہرہ کے آؤنگ باقی تھا، جن کو حکومت کے رحم و کرم کر لو کہ کتنی نہیں ٹھیرا گیا تھا، ماسی نے میرا خیال تو یہ بھی ہے کہ حج کا یہ پہلا سفر حضرت دہانے تو خاص حج ہی کی نیت سے فرمایا تھا، لیکن آپ کے اعور و انفراد خصوصیات دہانے کے سامنے یہ معلوم بھی کہ حکومت کی داد گیر سے بچے کی بھی ضرورت نہ تھی، مشکل یہی ہو سکتی ہے۔ ہمارے مصنف امام نے جو کچھ انجام فرمایا ہے۔ کم از کم اس سے قرین مسلم ہو سکتا ہے

مستفاد امام بھی حیدرآباد میں کرچکا ہوں، اس سفری آپ کے ساتھ گئے، لکھا ہے کہ،
 "کشتیوں کی آمد پنجاب ہرگز سندھ کی طرف نہ گئے، کراچی سے جہازیں بیٹھے" ۱۱۵

دیکھئے ہر طرف سے میری تو یہ چند اخلاقیات ہیں۔ لیکن حکومت اور حکومت کے نمائندوں اور چلنی خور گاندوں کی تجسس نگاہوں سے بچنے سے براہ پنجاب کراچی تک پہنچنے کی دشواریوں کا صحیح اندازہ وہ نہیں کر سکتے، جن کو اس قسم کے استفادہ کا اور وہ بھی خاص حالات میں ساتھ نہیں لڑا ہے۔ اس قدر کہنے سے کہنی سائل بعد حضرت قطب دہانی مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حج ہی کے لئے تشریف لے گئے تھے، ان کے سفر نامہ کی تفصیلات کو درج کرتے ہوئے نوی ماہی اہل صاحب نے لکھا ہے کہ "فیروز پور تک چھڑنے میں بیٹھے بعد وہاں سے کشتیوں میں بھلا ہوں کے نیچے گزرتے ہوئے حیدرآباد سندھ پہنچے، وہاں سے جہازیں براہ کراچی بند کرائے، تذکرۃ الرشید

لے چلی تشریف مولانا صاحب نے یہ کہہ کر جہازیں دیکھ کر کشتیوں کے ساتھ جہازوں میں رہائی کر سکتی

یہ وہی تک جھکاؤ ہے کی سہری میں مسافروں پر کیا گرتی تھی۔ سواری صاحب نے کہا ہے کہ

”بچوں کے ڈھول کا ہوا ہوتا ہے“

اب بڑوں کو جھکاؤ کرنے والی اس سہری میں قبول نہیں کی گئی تھی۔ ”جید“ پادری صاحب نے کہا کہ

”مطلب ہمارے جھکاؤ کے لئے دعویٰ نہیں جھکاؤ کا ایک دوسرے پر جھکاؤ ہے“
 ”ختمی تو چکر اور استغراق ہے ہر سہری پر“ اور پڑتے تو عشق کا بدل چھاتا چلا جاتا تھا۔“

سن ۱۲۰۱ھ کو تکرہ الرشید

سڑکی میں مسافروں کے توں کو بھی دوچار ہونا پڑتا تھا۔ ”جید“ پادری صاحب نے فرمایا کہ ”لیکن
 ہر طرف سے حکومت کی دعاؤں کا غلو جس کے لئے ہو بھلا ہوا ہے کہ ان کی دشمنیوں کا کیا
 ٹھکانہ ہو گا؟“

لیکن شیخ الحدید صاحب نے فرمایا کہ ”جید“ پادری صاحب نے فرمایا کہ ”لیکن
 سے سہری مذکورہ حضرت ماجد تری بھی انہ کے گھر پہنچا“ مصنف نام نے لکھا ہے۔
 ”عکراچی سے جہاز باندی میں سوار ہوئے تھے“

یعنی مشرق سے مشرق تک ہندوستان میں حکومت کی اسی تہ نگر کے نیچے نذر کر دیا جس آپ
 جگہ کے لئے دیا ہوئے تھا اس میں مشرق کے ہر شہر تک کے تمام میں حضرت دہ کے لئے حقیقت
 اعلان آزادی سے مستفید ہونے کے لئے تھے۔ اگر باکھانا چاہے کہ جہاز کی جس ہم کا آغاز مشرق
 میں ہوا تھا اس سے آغاز ام اکیسیرتوں ”انقلاب“ اس کے ساتھ بلکہ قبول مصنف نام
 ”بعض بات میں شریعتیں ایک برس کے بعد یا دہ میں دہلی آئے“

ان کے لئے سہری، گھنٹہ ہوتی ہے۔ ہندوؤں کے اندر وہ جہاز کے ساتھ بڑھتے تھے۔ ان کے ساتھ کون کون
 کسی سہری کے قریب کھڑے یا سوار کرتے تھے۔“

یہی مسئلہ اسی دایہی ہوئی گرایا نچے سنا تک مسلسل میر کس اختراع کے جہادی میں شمول ہے۔
جہاد کے ساتھ ساتھ فریضہ حج سے بھی مسجد و شہر اسی مدت میں آپ کے لئے حق سبحانہ و تعالیٰ کی
طرف سے آسمان کی گئی۔

حفظ قرآن کی نعمت عظمیٰ

صرف حج ہی نہیں بلکہ انوار الہیوں، الجنت
روشنی کے کن ہی ہر ایک و مقدس مقام میں جب

حکومت کھلے ہوئے مشاغل میں حصہ لینے سے مانع تھی، فریضہ حج کے ساتھ ایک ایسے عمل کی
ترقی میسر ہوئی جس کا دجری مطالبہ تو جہادوں سے ان کے پیدا کرنے والے تھے نہیں کیا ہو لیکن سید
الانبیاء و الرسل صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کے آفریق یا فتوح کو شہادت مانی ہے کہ

كانما ادرجت النجوم في جنبه | | |
گرا ایک س کے (یعنی حفظ قرآن کرنے والے کے) پہلو
میں نہرت ہمیشہ کی گئی۔

یعنی قرآن پاک کے حفظ کی دولت گرانمایہ سے بھی انہی جہادی دونوں میں آپ سر فراز ہوئے اگرچہ
آپ کے حفظ قرآن کے متعلق یہی شہرہ بھی ہے کہ آپ اسی پہلے حج کے موقع پر جہاد میں جہاد ایک
ایک سپاہی یا دگر کے خلاف میں متادیا کرتے تھے۔ خاکسار نے بھی بعض کتوں کے حوالے سے اپنی
کتاب نظام تعلیم و تربیت میں یہی نقل بھی کر دیا ہے۔ لیکن واقعہ کی صحیح تفصیلی شکل وہی ہے جس کا
ذکر مصنف امام نے فرمایا۔ انہوں نے براہ راست حضرت کا بیان نقل کیا ہے۔

”فقد دسالی وصالی میں جاسے یاد کیا ہے“ لہذا جب یاد کیا“ پاؤ سپاہیہ کی نقد“ یا کچھ

اس سے ناغیا کر لیا ۛ

بظاہر یہ معنی کے دونوں پہلے اسی زمانہ کے ہی جب حکومت کے دور نش کی وجہ سے افروختگی
کا موقع آپ کو مل گیا تھا۔ اس زمانہ کا بہترین شہرہ بھی ہو سکتا تھا کہ جس کی راہ میں ہر سب کچھ کیا جہاد تھا
اس سے نکال دیا جہاد کا سلسلہ جہادی نکال دیا ہے۔ اسی عرصے میں حج کا سفر پیش آگیا جہادی الائی
میں مگر سے زمانہ ہوئے، مصنف امام نے یہ لکھتے ہوئے کہ اگر بھی میں یاد جانی جہاد میں ہم سب سوار تھے

خبر دی ہے کہ ہم لوگوں کا سہ ہونا

” رمضان کا چاند بچ کر “

براۓ خدا گویا یکم رمضان کو جہاز میں داخل ہوئے اور وہی قرآن جو دس سال سے یاد کیا جا رہا تھا۔ تراویح میں اسی کے سناے کا یہاں ہر قعدہ اسی جہاز میں ہوا تھا۔ مصنف امام کے اثناء میں

” مولوی صاحب نے قرآن شریف یاد کیا تھا “ اول وہاں (جہاز میں) سنا : ۱۲

ختم تراویح کے موقع پر مشائی کی تقسیم کا جو کام دستور ہے، ظاہر ہے کہ جہاز میں اس کا کیا سامان پرکھا تھا، لیکن یہ یادانی جہاز عرب کے ساحلی مقام حضروت کی حاج احسانی کے سامنے جس کا نام منظر ہے کچھ دن کے لئے ٹھکرا کر رہا تھا، تو مصنف امام مدنی میں کہ سید امام اہلبکر نے

” بعد عید منظر پہنچ کر ملوانے مسقط خربہ فرا کر اہلبکر اشیرہ ہی ختم دہشتوں کو تقسیم فرمایا ۱۳

اثر اٹھو عام لوگوں سے ملا حدیث کے ان دنوں میں حفظ قرآن کا یہ پاک مشغول حضرت داکٹر اکا جو جاری تھا اس کے حلقے یہ خبر دیتے ہوئے کہ

” مولوی صاحب (حضرت نانوتوی) کا اس سے پہلے دینی جہاز میں قرآن سناتے ہوئے پہلے

قرآن یاد کرتا، کسی کو ظاہر نہ ہوا تھا “ آہستہ آہستہ فرستے اور یاد کر لیتے ۱۴

اسی کے بعد یہ بھی لکھا ہے کہ

” مانکنوں کے نزدیک ٹھیرا ہوا ہے کہ (قرآن) بلند آواز سے یاد ہوتا ہے ۱۵

لیکن میں رسیدہ ہوئے اور آہستہ آہستہ یاد کرنے کے بارے میں مدنی کی یہ شہادت ہے کہ

” جب سنایا “ ایسا صاف سنایا “ جیسے اچھے برائے حافظ ۱۶

قرآن آپ نے کس لئے یاد کیا تھا، قطع نظر دوسرے باب و درجہ کے فقیر نے جو یہ عرض کیا تھا کہ

” ملے دونوں ملازمین کوئی تہذیبی نہیں ہے سکتا ہے کہ قرآن شریف یا حدیث متنازل ہو گیا ہو ہر خاص ہے “ مصنف امام کی روایت کا بعد وہاں ایک ایک پارہ صاف کیا ہو ۱۷ اس رمضان میں جس میں تراویح جہاز میں سنائی گئی تھیں وہ ہے طیب ظہور

جس کی سادہ میں یہ سب کچھ کیا جا رہا تھا، اسی سے مکمل اور سہولیات کا رشتہ قائم کرنا بھی مقصود تھا۔ یہ کوئی سیر صرف خیالی حسن ظن نہیں ہے، بلکہ ”القرآن العظیم کا جو تعلق مسیدنا امام الکبیر کے نزدیک سرورِ مافوق سے تھا، جس کا تفصیلی ذکر قرآنِ شریف کے تحقیقی معارف، احادیث و مواہب کے فہم میں آئے گا۔ لیکن اسی موقع پر مصنف صاحب نے اس ماحول کا ذکر کیا ہے، یعنی یہ لکھتے ہوئے کہ

”پھر قرآن اکثر بہت بہت پڑھتے“ ۱۱

آج کے یہ دل چسپ کہنے، ”یا دل دوزا اطلاع دی ہے کہ

”ایک بار یاد ہے کہ ستائیس پارے ایک رکعت میں پڑھے“ ۱۲

یہ یاد تو مصنف امام کی ہے۔ اور فقیر نے یاد پڑتا ہے کہ اپنے استادِ مہدیین سے کسی استاذِ گرامی سے سنا تھا کہ پہلی رکعت میں ستائیس پارے اور باقی تین پارے دوسری رکعت میں پڑھ کر سیدنا امام الکبیر سے فرمایا تھا کہ ایک دفعہ تو اھلِ مالِ العوالم المستفیضہ کے کامل جواب کو ایک ہی دہریں میں دے دوں گی اسی فن کی نگین اس طرزِ عمل سے مقصود تھی۔

ایک ہی دہگانہ میں کامل تیس پاروں کو جم کر پڑھنے کے سوا، مصنف امام ہی کی وجہ اطلاع ہے کہ

”اکثر بہت بہت پڑھتے“ ۱۳

اس سے بھی مولانا کی بظاہر یہی ہے کہ قرآن کی کافی مقدار نفلوں ہی میں حفظ کے بعد پڑھنے کا مسلط جاری ہو گیا تھا، کیونکہ اسی کے بعد انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ

”اگر کوئی اتنا ہرگز تو اور رکعت کر کہ اس کو شیخ فرمادیتے، اور تمام شب تنہا پڑھتے پڑھتے“ ۱۴

شاید ان کے پچھلے حصہ میں تہجد کے وقت ”بہت بہت“ پڑھنے کا طریقہ اختیار کیا گیا تھا، اور انہی مذہب میں بھی تعامی کے بغیر فلاحی یعنی تہجد وغیرہ میں جماعت کی سہولت نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص اطلاع آپ کے ساتھ شریک ہو جائے تو یہ خیال کرے کہ ہر شخص کیلئے اتنی طویل قراءت طویل قیام کا تحمل مشکل کے ساتھ آسان نہیں ہے اس رکعت کو مختصر کر کے غار کا غم گدیتے، اتنا ہرگز تو اور کو شرکت سے شیخ فرمادیتے،

لہٰذا میں سے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ وہ ان کو تیس صاحبِ رحم نے ایک دفعہ حضرت کی وجہ سے سنا ہے

بہر حال خلعت سے علمدہی کا اضطراری ہر قہر حادث کے نمانہ میں آپ کو جو تعاناً و سترگی تھا ہدایت خود تو آپ کے چہلہ ہی کا وہ تکرر تھا لیکن اسی کے ساتھ ساتھ حفظ قرآن و فروع طبع و سبکدوشی بھی ان ہی دنوں میں اہم اہم کی طرف سے آپ کے لئے آسان کی گئی۔

ہجرت اسی پر ہوتی ہے کہ معاشی حیثیت سے آپ کی جو حالت تھی اس کو دیکھتے ہوئے یوں ہی سفر حج کے مصارف کی فراہمی و خور و نوش، خصوصاً ان دنوں میں تو "معاشی مسائل" کا وہ قصہ بھی ختم ہو چکا تھا لیکن ہاں ہر اسی نمانہ میں بلو بانی جہار دالے سفر کو آپ نے ہر کہا "اگر میں شہنشاہ یہ سفر بردار ہوں" مصنف امام جو اس سفر میں حضرت کے ساتھ تھے "خود اپنے حلقہ یہ مقام فرماتے ہوئے کہ

"احقر بے سالکی تھا، تھیل سا ناوارا، بہم پہنچایا تھا۔"

اسی کے بعد اپنا مشاہدہ ان الفاظ میں درج کرتے ہیں کہ

"مگر مولوی صاحب (مسید نا امام) اکیس کی بدولت وہ سب ہو بخیر و خوبی طے ہوئی۔"

حالانکہ درجی یہ بھی لکھتے ہیں کہ

"ہر چند مولوی صاحب بھی بے سامان تھے۔"

پھر، طویل طرزی سفر اور بقول ان ہی کے چارویہ کلان میں جو طر و جہاں تھا، حدت و صحت

شرائک کے قابل چار مہینوں کے بعد وہیں گادی لکھتے ہیں کہ

"آخر زچہ میں کہ مسئلہ پیچھے نہ رہا۔"

گویا کہ وکیل چھ ماہ میں یہ سفر بردار ہوا، سہاروی کے کرائے "خود خوشی کا انتظام" اس میں اور عازمت کیا

کہ شہر سفر سے ہاتھ نہ کرتے ہوئے بہت ہندی جیسا کہ جو بارے ہو گئے اور اسے ناگہی و ناگہی میں

آخر کار سات آٹھ ہلاک ہو چکے تھے۔ ام لکھتے ہیں کہ "ہوئے چند بارے میں کہ پھر بٹھے اور پھر بٹھے ہی شہر کا

کہتے رہے۔ یہاں تک کہ صورت ۱۹۵۰-۱۹۵۱ ہاں پر ایک رکعت کی اور پھر دسویں رکعت خدا تعالیٰ کے

سہم پیر کر ان سے مراد انہیں کس نے کہا تھا، اللہ کر؟، یعنی ہی دور ان ہی صاحب ضیاء ہر کہ ہیں

سے آئے۔ محمد طیب خاں

کیسے ہوتا ہاؤسوس ہے مگر کھانے تحصیل کے صنف امام نے اس کے جواب میں صرف یہ جواب
 ان کا لکھ دیا کہ جس کو

”ہدایت توکل سب“ بخیر غرض ہوئی اور سب کام انجام ہو گئے۔“

اپنے اس توکل میں خائے دلے نے جسے اپنا توکل بنایا تھا اس نے اپنی نکالت کا حق کس طرح
 برقرار کیا؟ حقیقت تو یہ ہے کہ کافی ایمان ان فرد واقعات ہوں گے، لیکن دیکھنے والوں ہی نے جب
 بیان نہیں کیا تو جس نے نہیں دیکھا وہ کیا تائے۔ اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ کافی حرص اور حسد
 انبساط و نشاط ہی کے ساتھ یہ سفر ہوا ہوا تھا۔ جہاز میں تواضع کا شاندار مظاہرہ پیش کیا گیا
 میں ختم تواضع کی مشیرونی کے طور پر تقسیم انبساط و فطرح قلب کی غمازی کو ہی ہے براگندہ دلی و
 فسرگی میں ان باتوں کی بھلا کیا گنجائش؟ بلکہ اسی سفر پر بے ساختہ یہ جہاز مسٹر منہاں کے قلم سے جو
 ٹپک پڑا ہے، یعنی ”جہاز میں کیا سیر تھا؟“ خدا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ کافی مسرور و نشاط
 کے ساتھ مسرور ہوا تھا۔

پہرہاں جیسا کہ صنف امام کے حوالے سے نقل کر چکا ہوں کہ حج زیارات کے اس مقدس سفر میں
 کم از کم ایک سال کی مدت صرف ہوئی، مشرق و غربت پر گویا کھنچا چاہئے تقریباً چار یا پانچ سال گذر چکا
 تھے جنہوں میں حضرت کی مدد گئی ہندوستان سے ہوئی تھی اور مشرق و غربت میں رہی تھی اس عرصہ میں
 ہندوستان کی سیاسی حالت بے زور و بدلتی چلی جا رہی تھی، انتظام کی آگ حکومت کے بیٹے میں دھڑلہ
 جیسا کہ چاہئے تھا تھاؤں کی بدلتی رہی۔ بیسیوں مجرمین جن کے نام عام معافی نامہ کے اعلان کے بعد
 بھی استثنائی فہرست سے نہ نکلے تھے، تدریجاً نکلنے پڑے عار ہے تھے۔ اب کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ
 کیا بدلتی پیش آیا، کہ حجاج کا وہی قافلہ جو پنجاب والی لشکر کی ترقی کی راہ سے کراچی اور دہان سے پہلوانی
 جہاز پر تھکاؤ پہنچا تھا، اسی کے پاس کس قسم کی اطلاعیں ہندوستان سے پہنچیں، کہ اسی قافلہ کو مینی پیدہ
 امام اکبر و اسباب کے رفقاء سفر کو دیکھتے ہیں کہ وہاں اسٹے ہوئے، بجائے کراچی کے ہندو کے
 صنف امام کا بیان ہے کہ

”مرا جنت و راہ بہشتی اور نامک ہوئی، میں نامک تک بھی نہ ہوں سے گاڑوں میں آئیے“

ان ہی کی اطلاع یہ بھی ہے کہ

”راجہ اول کے آخر میں بہشتی آئے، جلد ہی اتنا تک وہیں پہنچے : ۱۱۱۱

مگر یہ بہشتی سے وہیں تک پہنچے ہیں وہ ٹھہر کر بیٹھے صرف ہونے،

اگر قطعی طور پر نہیں کہا جا سکتا کہ بہشتی کی ماہ سے بعد ہی ”جی“ ”دوبختی“ ہی کی شکل میں تھی یا یقیناً

ختم ہو چکا تھا۔ لیکن قرآن کا تقاضا نامرد و ملوم ہوتا ہے کہ حکومت کی نگرانی میں انھیں حال و حال پر دیکھی

کینیٹ ضرور یہ ہو چکی تھی، اسی جگہ کے سفیر دایہ کی کے نہ کر کے کو ختم کر کے صنف ۱۱۱۱ سے لکھا

ہے کہ :

”پچھلے بد تحقیقات سرکار کے مطالب عام اٹھا دیا تھا“ چند خاص شخصوں کی نسبت جن پر سرکار

کاشبہ قوی تھا اشتہار جاری رہا :

دانش، علم، بالمراب، پچھلے کے عد سے ان کی کیا رو ہے، بظاہر ہی لکھی ہے، آتا ہے کہ ان لوگوں کے

پچھلے جب نہ عرب میں تھے، حکومت کی طرف سے تحقیقات کے بعد مطالبہ کی گرفت ڈیمبی کوئی گئی

تھی، انھیں صرف چند مخصوص شخصیتوں کی ملک تصدیق ہو کر رہ گیا تھا۔

صنف ۱۱۱۱ کے اس بیان کے سراسر وقت تک مجھے کوئی ایسی چیز نہیں ملی ہے جہاں میں صنف

اس کا ذکر کیا گیا ہو، اگر سیدنا امام اکبر کے امام گزری کو استثنائی غروں کی فہرست سے نکال دیا گیا

تھا، یہ ان کے بیان کے غور سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ کج کے سفیر دایہ کے بعد

سیدنا امام اکبر کے لئے کسی قسم کا کوئی خطر باقی نہ رہا تھا، انہوں نے لکھا ہے کہ کج سے دایہ

ہونے کے بعد حضرت ۱۱۱۱

”بہر گھر برا پنے رہے“ ۱۱۱۱

لکھنا چاہئے کہ اسی نقطہ پر مشورے کے جہاد کی ہم آپ کی ختم ہو گئی۔

باقی رچ حضرت حاجی صاحب کے صاحبزادے سے ۱۱۱۱ صاحبزادے قطب دایہ حضرت مولانا

حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ تو جہاں تک میرزا خلیل ہے نگہداشتیہ کے عام صفاتی نامہ کے اعلان کے بعد بھی اپنے رفیق مسید اللہ امام بکھیر کی طرح آپ کا مذاہب بھی ان ہی استثنائی پھروں میں تھا جو اس صفاتی نامہ سے مستفید ہونے کا حق نہیں رکھتے تھے۔ عید کا مسلم ہے حضرت گنگوہی کی حکومت نے گرفتار بھی کر لیا تھا، وہ جہالت میں ڈال کر حج عید تک آپ پر باغیابطہ مقدمہ چلتا رہا۔ "فیضی عداد سرگرم کار قحی مر بڑے بڑے دیکھتے تھے وہ سیرسٹر۔ لیکن اس آفت ماگدان سے بچو و خوبی آپ سالم و غاتم ہو کر نکل آئے۔ جس کی تخصیصات تذکرۃ الابرار میں پڑھنا چاہئے۔ یہاں بھی صرف یہ کہنا ہے کہ حضرت گنگوہی کی گرفتاری کا ذکر کرتے ہوئے مولوی عاشق الدین نے لکھا ہے کہ

"تختیہ سے یہ زمانہ مشہور ہے بحری کا ختم یافتہ کا شروع سال ہے" ۱۱۵

اگر یہی واقعہ ہے تو دوسری سن کے حساب سے یہ ۱۲۵۲ء کا آخری ۱۲۵۳ء کی ابتدا کا سال ہے۔ اور عرض کر چکا ہوں کہ شہر کے ذمہ داری میں عام صفاتی نامہ کا اعلان حکومت برطانیہ کی طرف سے ہندوستان میں کیا جا چکا تھا۔ اسی صورت میں لکھا جاتا ہے کہ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ یہ مقدمہ عام صفاتی نامہ کے اعلان کے بعد چلا گیا۔

حضرت مولانا گنگوہی کی گرفتاری کے سال میں جو واقعات پیش آئے ہیں کا ذکر مولوی عاشق الدین صاحب نے کیا ہے۔ آج بھی ان کو پڑھ کر وہ جتنے کڑے ہو جاتے ہیں ستر سوادوں کو ساتھ لے کر ایک مسلمان نظام علی گاہی کی عمری اور نادہائی میں کرنل گارڈن نے گنگوہی پر حملہ کیا، مولانا گنگوہی میں موجود تھے۔ لیکن ان کے اشتہار میں حضرت کے اسوں زاد بھائی مولوی ابوالنور صاحب کرم کو گرفتار کر لیا تھا جو مسجد کے کسی گوشہ میں گردن جھکائے بیٹھے تھے۔ مولوی عاشق الدین کی عبارت ہے کہ سوادوں میں سے ایک سواد نے مولوی ابوالنور

"کی گردن پر ہاتھ سے ہاتھ مارا اور پکارا کہ جلی گھڑا ہو" گردن جھکائے کیا

بیٹھا ہے ۱۱۶

مولوی ابوالنور صاحب کا کہہ سکتے تھے کہ مولانا گنگوہی کے مشہور میں جیسے گرفتار کر رہا ہے لیکن اس پر وہ

اشترکے بندہ کی زبانوں سے یہ نہ نکلا کر

”عید و شہید احمد نہیں ہوں“

احمد صاحب دہلوی کے چچا میں سلف تھے تو ستر برس آئی ہیں۔ لیکن راجہ احمد صاحب کا فیض غلطی نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ پیداکتار ہے۔ ایک ذوق شہادت تو اس کی گدی ہے۔

پھر حال کہا جاتا ہے کہ حضرت گنگوڑی ایک سلف حکیم احمد امیر غزنوی کی جبری سے دہلی پہنچا دیں ہیں مگر یہ جو گئے اور قبول کوٹنا عاشق اپنی سہارا پند حیل کے اندر

”تین چار دہم کال کوٹھری اور بندہ دن چیل خانہ کی عورت میں تنید رہے“

سہارا پند سے آپ کو نظر نگر حیل میں منتقل کر دیا گیا۔ لکھا ہے کہ

”منظر نگر کے حیل خانہ میں حضرت کوکم ویش چہ ماہ رہے کا تعلق ہوا“

قرآن مجید کے حلقہ کا کام تو کافی انحصار پر سنے کے بعد ہی پورا کر چکے تھے حیل میں تلاوت و ذکر و فضل کے ساتھ ساتھ و عطا و تکریم کا سلسلہ بھی جاری رہنا تھا لکھا ہے کہ

”خواست کے زمانہ میں آپ کی نماز ایک وقت کی بھی تھنا نہ ہوئی“

نماز صرف تھنا ہی نہیں ہوئی بلکہ

”محسوس کی کوٹھری میں بھی نماز جماعت ادا کرتے رہے“

سیرت و کردار و تقویٰ کی زندگی کا اثر حیل خانہ میں بھی رہا جو اگر قیہ ہوں میں

”بہتر سے وادی تاب کے بیت ہوئے“

اس سلسلہ میں پہلی کتاب کے موضوع کے لحاظ سے قابل ذکر اس واقعہ کا ہم قریب جڑو رہے جس کا

لئے حیات میں سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا

ایک اور صورت میں یہ حکم کی کوٹھری کا حکم تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا

گرفتار کے چار کے حیات میں پہنچا دیا تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا

تھی کے سلسلہ میں پہنچا دیا تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا جس کا ہم سیرت و تقویٰ کا ایک اور حکم کی کوٹھری کا حکم تھا

میں وفات بھی ہو گئی۔

تذکرہ مولوی عاشق الہی صاحب نے فرمایا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس وقت مہاراجہ سے پارہ کجی نہ
 منظر گردو بیس کی نگارانی میں حضرت گنگوہی ہمارے تھے ساتھ دہلی میں رہے ہوا تھا۔ شرک بہادر جہ سے
 مسطرہ کر ملنے والی دیوبند پر کر گزرتی تھی۔ وہی دیوبند جہاں ان کے رفیق الدنیاء کا خرقہ عاشق نند زیار
 وفاق وسیع تھا امام الہی مسجد دہلی میں اپنے دفتر کی بنا میں زندگی گزار رہے تھے۔ حضرت گنگوہی کی پوتہ
 کی شرک سے گزرنے کی خبر کی طرح آپ ہلک ہلک گئی۔ وہ تڑپ اٹھا، تاکے دلی آنکھیں ملا کر
 جہاں طرف لگی ہوئی تھیں۔ لیکن ان آنکھوں میں خاک جھڑکتے ہوئے بیان کیا جاتا ہے، کسی ایسی
 جگہ پر جا کر کھڑے ہو گئے، جہاں سے ان کی نظر اپنے محبوب رفیق پر پڑ سکتی تھی۔ اہلک ہاتھوں میں
 بیشیاں پاؤں میں زنجیر پہنے ہوئے ہندوستان کا محدث اعظم ان کے سامنے آگیا۔ پولیس کا پٹر
 لگا ہوا تھا۔ بات تو بات شاید شاہ سے کی بھی گئی ہوتی تھی۔ زبان حال سے حضرت گنگوہی کی طرف سے
 روح کی خنداں میں یہ آواز گونج رہی تھی

بحر عشق آرام کی کشند غرقا نیست

دیز بر سرہام اگر خوش تماشا نیست

گویا بطورائے غور و فکر یہ سارا قصہ کچھ بھی پیش آیا تھا، گزشتہ چکا کہ سید امام الہی مولوی کے اقدام واصل
 کا نتیجہ تھا مولوی عاشق الہی صاحب نے کھلے کہ

”مناسبہ کہ دیوبند کے قریب گزرتے پر رشتہ تمام معلوم نظر برآمد، راستہ سے کچھ روٹ

کر فرماں حقائق پہلے سے آکھڑے ہوئے تھے۔ گو خود بھی چند شش حالت میں تھو

مگر بے کافی شوق سے اس وقت پہنچے نہ دیا، وہی وہ سے سلام ہوئے ایک سے

دوسرے کو دیکھا۔“

گویا جہاں ہم مگر سیم در سیم دیکھ مشیم، کی صورت بھی کی طرح سامنے کو نہ گئی، یہ مصروفی کا
 ہے جس میں مگر سیم کے بعد مگر سیم محاس سے ذکر کیا ہے۔ لیکن مولوی عاشق الہی صاحب نے
 جس راوی سے یہ خبر سنی تھی، اس کا بیان تھا کہ باہم ایک دوسرے کو دیکھ کر ”مسکرائے“ یہ بات

تو کی شائستگی مرحوم کا شعر اپنی طرف پہلے بٹا رہا ہے۔

ہٹے ہی آنکھ رنج نہ تھا ظلمِ غیر کا
کیا جائے اس شکستے بکھار دیا مجھے

آنکھوں میں آنکھوں میں ایک سے دوسرے سے پوچھ کر کہا 'جائے نہ' شعر گرجیل میں داخل ہونے کے لئے
شعر کی طرف دوڑا ہر گنا 'اے بھئی' جب تک کہ کہہ سکتا تھا تو کتنا رہا بھڑائی آنکھوں پر کراہتی گئی
جو دیکھنے سے بھی غورم کر دیتی تھیں۔

غلام ہے کہ ان دونوں صاحبین کے شیخ نے تو خیر کہ مصری کو وطن بنالیا 'اور یہی ان کے لہو
مقدور ہی تھا' پیدا ہوئے تھے ہندو، لیکن مدت دن کو شیخ اہلِ علم و ادب بنا کر کا فیصلہ کر چکی تھی۔
جس فیصلہ کی تکمیل اسلام کے قبلہ اور مگر میں قیام کے فیصلہ پر ہی ہو سکتی تھی۔ باقی صاحبین تو دیکھ بھڑ کر
مسانی عام کے اعلان کے بعد بھی دونوں پر حکومت کی نگرانی قائم رہی، حضرت گنگوہی پر تو مقدور ہی
ہوا۔ جو سطوان کے لئے تھا سو سولی رہا، تذکرۃ المرشدین سولی عاشقِ نبی نے ایک رات کا
تذکرہ کیا ہے، جس سے یہ مسلم ہوتا ہے کہ اگر تو اہلِ اہی کے بیرون مرشد حضرت حامی امداد اللہ حضرت
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس تھا کہ حکومت حضرت گنگوہی کو بھانسی سے دے گی، ایک دفعہ اپنے رشتہ
سے فرمایا بھی کہ

"میں کچھ سنا سولی، رشید احمد کو بھانسی کا حکم ہو گیا: شش

اور جب بھانسی تک کی سزا کا اندیشہ حضرت گنگوہی کے حلق پیدا ہو چکا تھا، اس قسم کی خہشوں
اٹنے لگی تھیں، تو پھر جس نے شالی کے میدانے کو چلایا تھا، جس کے بل جانے کی وجہ سے خدا
ہی جانتا ہے کہ حکومت کی فوج کے کتنے آدمی مارے گئے، جینو کا ہاتھ چاکر حضرت، پیکر فوجی کو جس
نے دہراہ کیا تھا، اس کے سوا تو اس کی تلوار سے کتروں کو شکستے لگایا تھا، زخمِ جہنم کی مین
شہادت سے جن کا جرم بچا، ابھی جا سکتا تھا، خدا کیا جا سکتا ہے، کہ وہ خوات کی کتنی گہری رنج
ہی گھرا ہوا ہر گنا، جو کچھ بھی سوچا جا سکتا ہے۔ سمجھا جا ہے کہ سب ہی کی گنجائش تھی لیکن حضرت

”تکڑی پر قدر چلے“ اور جیل میں رہنے کے بارے میں جوتی مولانا عاشق الہی سہارنپور میں بھی

”تحقیقات پر تحقیقات اور شیشی پر شیشی ہوتی رہی“ ۵

اور منظر نگار میں بھی حاکم کے سامنے بار بار پیش ہوئے پر جس کا حال یہ رہا ہو کہ

”جو کچھ وہ دریافت کرتا“ بے حلف اس کا جواب دیتے تھے، کبھی کوئی ٹکڑا پار نہیں

کوڑ کر میں کہا، کسی وقت جان بچانے کے لئے حقہ نہیں کیا، جرات کہی کچھ کہی تھی

یا جی ہر جہاں ہی تک کا خطرہ کیا بکر گزرتیں، ملک کی کیفیت جس کے متعلق پیدا ہو چکا تھی، دیکھا گیا کہ

حاکم اس سے پوچھتا ہے کہ

”مشیوہ احمد تم نے مسعودوں کا ساتھ دیا، اور فساد کیا؟“

جواب میں صرف چند الفاظ

”ہمارا کام فساد کا نہیں، زیم مسعودوں کے ساتھی“

اور کچھ نہیں کہا گیا، پوچھا گیا

”تم نے سرکار کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائے؟“

بھائے زبان کے دیکھنے والوں نے دیکھا کہ پہلے ہاتھ اٹھا، جس میں تسبیح تھی، اسی تسبیح کی طرف اشارہ

کرتے ہوئے فرمایا جا رہا تھا

”ہمارا ہتھیار تو ہے“

”ہاتھ کا یار“ یا ہاتھ کی یاری جس سے تھی، اسی کو ٹکڑا دیا گیا، اگر ہاتھ کے اٹانے سے حادثہ نازل

سنائی جا رہی تھی

بارحقا ان ملک، مسیحیسم

گر چہ اس بند مکان، بادشیم

جام گیتی نرا، وفاق، راجیم

مٹھ سناستیں، دیکھ تھی

اور کہ جادوی بہت، ہر کھانہ، نیم

دھستار، راجائے فتح، دھیم

دشمنان، راز خون، گھن، سازیم

کچھ مصنوعی بندہ جسکیوں کے بعد دیکھا گیا، عداوت متاثر ہے، مصدق بالمشاہدہ ہے کہ
 ”پھانسی کے حکم کا انتظار جس کے لئے کیا جا رہا تھا“ اسی کے خلع فیصلہ سنانے والا فیصلہ یہ منار پر
 تھا۔ بلاس سے سنا یا جا رہا تھا کہ

”وشید احمد! کئے گئے؟“

اور یہاں تو خیر گرفتاری بھی ہوئی، ”مفسد“ بھی چلا، ”پیشی“ بھی ہوئی۔ لمبے لمبے تاجھ سے بھی کام
 لایا، لیکن جس کا جرم بھی سخت تھا، اور اپنے جرم کی صحتی شہادت جس کی پیشانی پر چمک رہی تھی،
 اپنے تمام ممکنہ وسائل کے ساتھ حکومت کی دھمکوات لگئیں، سے ڈسٹرکٹ جج، جج ایڈووکیٹ جنرل
 کے نیچے چلا پھر تارا، ”اللہ ہی کے دھیان سے گزرتا ہوا“ پنجاب، ”پنجاب سے مسعود“ سندھ
 سے عرب تک سندھ بھانگ کر پہنچی گیا۔ وہاں سے واپس بھی لوٹا، ”دیکھنے دیکھنے“ بھی ہو
 لیکن وہ کسی کو نہ سوجھا، ”اور آج تک یہ مسعود بھابا ستر ہی منار پر ڈھونڈنے والوں کی
 انتظار بند میں بٹھری ہوئی لگا ہیں، اہا تک کیوں سٹ گئیں۔ جو جرم اور سخت جرم تھا، وہ جرم
 سے بری کیوں ٹھہرا دیا گیا۔ کم از کم سیری جیٹو اور تلاش کے لئے تو یہ سوال ابھڑا، ”جی
 جیٹاں ہی تھا“ اور سب کچھ اسٹے پٹے اور اسباب کے سارے دفاتر ممکنہ کے کھنگال
 ڈالنے کے بعد بھی ”اب تک وہ جیٹاں ہی بنا ہوا ہے۔“

لیکن میں جانتی ہوں کہ ایسے مومن کامل ان ناٹش اسباب، سببات کے پریج سلسلہ
 میں تلاش کرنا ہے، ”جیٹاں“۔ ایسے جیٹاں تک اسرار ان کے جیٹاں افزا تلاش کامل
 صرف ان فیسی میدانوں میں دستیاب ہو سکتا ہے جن کی سرمد عالم عسوسات کے سارے
 مشورع ہوتی ہے، ”جیٹاں“ ختم انقلاب انہیں بھی نہیں بکھ سکتے جو ہر وقت عسوسات
 ہی کے دائروں میں محدود اور غلطان درجیاں ہوتے ہوئے باغ و ایک دن اسی ناگہی کے
 ساتھ ختم ہو جاتے ہیں۔ کیا انہیں یہ نہیں معلوم کہ ”جیٹاں“ کے جیٹاں اور جیٹاں
 اس جیٹاں کامل کہ حکومت کی نگاہوں میں ایک سخت ترین جرم اس کی سلسلہ جیٹاں کے

اور حکام کے قلم پھیر دئے جائیں۔ خلیں کے ہاتھ کی چھری ذبح کے گلے پر اگر کندہ کر دی جائے۔
 ماہ ہجرت میں حبیب کے بچاؤ کے لئے دیکھتی آنکھوں سزا قرآن ملک کے ٹھوڑے کی تانگیں
 زیریں میں دھنسا دی جائیں، جو میں حالت ان خاتون میں بے ترس و سبب بلکہ خلاف سبب اپنے
 جان بادر کے سٹے پر کرٹھے دکھا سکتی ہے۔ اسی قوت سے اگر مشائی کے بدن اور میدان
 کے باہر اپنے سچے جان نثاروں کی جانوں کے تحفہ کے لئے تو شوں کی کھلی آنکھوں کو ناہیشتا
 حکام کے ہاں ظلموں کو شکستہ اور ان کی برائی زماں کو ٹٹک بننا دیا تو یہ کوئی نیا سانحہ اور
 حیرت ناک چیت نہ کہ ہے کہ اسے عقدہ لا بخن بتایا جائے، بلکہ ہر عہد و ہر وقت کا ایک عام اصول
 ہے۔ جسے تاریخ و ہر آتی چلی آئی ہے۔ بہر حال ذوق و وجدانی 'امول باسمہ ان اقتدر ح
 و مشاہدات سبب ہیں، ایک زبان میں کہ میں کان لہ کان اللہ لہ (محبوب غفرلہ)

شہداء میں جو عرفان اٹھا تھا، وہ اصل کے لئے کسی وقت بھی ختم ہوا ہو۔ لیکن سیدنا
 امام الکبیر کی حد تک کہا جاسکتا ہے کہ نشیب و دراز کی مختلف منزلوں سے گزرنے ہوئے صحیح
 منزل میں اس وقت تھا، جب شہداء کا سال گزر رہا تھا، وہ پہلے حج کے سفر سے براہ کشتی
 آپ تازہ رہا ہیں ہوئے، اسی کے بعد جیسا کہ مصنف امام نے لکھا ہے

”پھر گھر پر اپنے سے ہے“

حضرت دلا کی زندگی مبارک کے بھی چند سال رہا حج چار سال کے قریب، وہ جہان میں
 جہاد کے فرض کفایہ، اور حج کے فرض جہی سے ہیں سبک دہی آپ کے لئے تسلی کی گئی
 اور اسی عہد و مدت میں حفظ قرآن کی سرمدی دولت و مسلمات سے بھی سسر فرادی میرائی جو
 مصائب و آلام کا ہوا آپ پر ڈال گیا، ان کے یثرب و دستا حج تو وہ ہیں جنہیں دیکھنے والوں
 نے دیکھا اور جاننے والوں نے جانتا، لیکن عالم تہذیب اور عالم عسوس کے پچھے نہیں
 میدانوں کا عہد و سلسلہ جس کے سامنے ہر اس کے عداک کو کوئی کیا یہاں کر سکتا ہے کہ
 پاتے دالے نے ان مصائب کا کچھ پایا۔ قرب و وصال کی کتنی کتنی بلند منزلیں نے کر ڈالیں

اصان جہاں بازروں میں اس کے سلف کو جو کچھ ملتا ہے اس میں سے کیا کچھ لے گیا۔

مشورہ صدقہ کی نصرت پائے والوں کے لئے یقین مانتے کہ مصیبت کا ہر دباؤ نہیں صدمہ کا
چڑھاؤ بننا چاہتا ہے، بلکہ کچھ تو یہ ہے کہ عروج و ارتقاء کے آخری نقطہ تک چڑھائی کی جو
صورت اسرار کی حالت میں پیش آئی تھی، کون کہہ سکتا ہے کہ شعیب بنی طالب کے ہر ناکہ بھر بھی
دباؤ سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔

قاتلہ عوفی کی بھاری چڑھنے والوں کے سامنے کیسے جیادے کر اپنے اپنے طرف
ملائی تھی ملائیت کے مطابق کسی نہ کسی رنگ میں وہ سب کچھ پیش آتا ہے، جس سے خود
قاتلہ عوفی کا بھارے دلا گزرتا تھا، پائے گزرا گیا تھا، فقیر سے اللہ تعالیٰ علیٰ خیر و خیر
محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔



خِدَائَاتِ جَلِيلہ

شاہکار

حد سے زیادہ تاریک اور مستقبل پر سے پہانگ کو زمین ہند میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ دو چار ہو گئی تھی اس سے مقابلہ کرنے کے لئے اترنے والے میدان میں تدریجاً آپ دیکھ چکے کہ ایک طبقہ تو ان ہی میں ان لوگوں کا تھا جو یہ ایک حسرت قلندرانہ کہنے یا شبہ یا نہ دوسروں کو نہ ہی لیکن خود اپنے آپ کو ایسے "روح مستقبل" تک پہنچا دینے میں کامیاب ہو گیا جس کے بعد تاریخ کی کاخ پر ہی باقی نہیں رہتا تھا نہ بھری کی جہادی ہم میں اس طبقہ کے سرگرم حضرت حافظ خاں شہید نما شدہ مرقدہ تھے۔

لیکن فتنہ من فتنی عجبہ کے فرض سے ہلکے دوش ہونے والے اس گروہ کے مقابلہ میں دہشتوں میں منتظر کی خدائی کندھے جن کو "تاریک مستقبل" ہی کے ساتھ کشمکش کرنے کے لئے رکھا تھا کیا آگے بڑھنے سے روک گئے، بجائے گشتے کے تدریجی بڑھتی ہی چل جاتی تھی، لیکن مرزا غالب جس زمانہ میں لکھ رہے تھے کہ

سوجھ بوجھ سکر گزنی کیوں نہ جائے

آستانہ یار سے اٹھ جائیں کیا!

اس زمانہ میں دیکھنے والوں نے چشم سر سے دیکھا کہ واقعی کسی کے سر سے غوی کی سوجھ بوجھ اُڑیں رہی!

لیکن اٹھانے قرآن کی اس آیت کی طرف سے جس میں دخل ہے

ایہی والوں سے کہہ دوں گا کہ وہاں ہر ایک کا خدا سے
محمد پہلے کیا تھا پھر میں بہرے سے اپنا نہ ہر کردار اٹھانے
تو ہی میں انتظار کر رہا تھا کہ وہاں آئیں گا۔

میں لکھتا تھا میں وحالِ صلہ قواماً
خدا واللہ جلہ فتنہ من فتنی عجبہ
وہ منہ من منتظر (اس سب)

ہر چھ ماہ کے درجہ سے ہیں اگر کیا ہوا اور وہ مسکراتے ہوئے تھے۔ وہ ہے کو کچھ نہیں پر کچھ نہیں ہر
 تودہ نہ ہو کر اس کے چہرے پر مڑی جلائی گئی 'بندوق کی کوئی چٹائی گئی' سرنگہ اور وارمی کا بھی کچھ
 حصر مل گیا۔ آنکھوں کو بھی چشم زخم پہنچا۔ لیکن وہ آستہ ڈھٹنے ہی کے لئے میدان میں جرات تھا جس کچھ
 اس طرف بڑھا چلا ہوا ہاتھ 'جدھر جانے کا وہ جیسو' بچکا تھا 'عوں کا درخ پھوڑا ملے گا' تو
 اندھیل پھیلا ہے 'اس کو دشمنی سے بد جانے گا' اس کا ہر تہم اب بھی ترو نازہ تھا 'اس کی
 آنگنوں کا جو شخص اب بھی باقی تھا' بلکہ شاید کچھ زیادہ تیز 'زیادہ دھڑی ہو گئی تھا' مشہور تک تو اس
 کے ہاتھ میں تلوار بھی تھی 'اس ہنگام کے فرو ہوجانے کے بعد تو یہ تلوار بھی چھین گئی' اور غالب ہی
 کے الفاظ ہیں

اس سادگی پر کوئی نہ مہ جائے اسے خدا

لڑتے ہیں اور اتھ تھ ہیں تلوار بھی ہیں

آج بھی اور تقریبی و طعانی ان فرض سادے ہتھیاروں سے کام لیا جاتا ہے 'وہ سب ہی سے ہنسا ہر چکا
 تھا لیکن اس کے ارادے کی بلندیاں اب بھی باقی تھیں 'ملا کر دقت تنگ ہر چکا تھا' لیکن
 اسی تنگ دقت میں اس سے جو کچھ ہو سکا اگر خدا اس کی بھی کوشش باقاعدہ اسی مشکور ہوئی 'یوں
 اسلامی ہند کی تاریخ میں ایک شعلہ دینی و ملی تحریک کی بنیاد پڑ گئی۔ یہ دینی و ملی تحریک ہے
 جو ضلع بہار پر کے قصبہ دارہند کی طرف منسوب ہو کر 'دارہندیت' کے نام سے عوام دغوا میں
 موسوم و مشہور ہوئی۔

یہ دینی و ملی تحریک جس کا عرفی نام 'دارہندیت' ہے 'اور اپنے بانی کے ہم کی نسبت سے
 اس کی تیسرے نام ہے 'ترہہ کار'

”قاسمیت“

سے کی جائے۔ حقیقت کی آئینہ دار ہے اور چھ ترہہ تیسرے ہو سکتی ہے۔

بہر حال نہ بدیت کہنے یا قاسمیت کی تحریک اپنی اصل حقیقت کی مد سے کیا ہے، کیلئے کوئی
 سید حقیقت ہے! لیکن اسلامی علوم کی تعلیم کے لئے کس کو خاص عصری نظام پڑنے کے واسطے کہ
 نہیں ہے، اب کا ہر شاہ یہ بھی سمجھا جاتا ہے، لیکن حقان آگاہ و دیدہ و دروں سے پہلے، وہ آپ کو پتہ نہ
 نہ دیتے۔ ایک قسمی نظام ہے، اسی طرح کہ اس سے بھی زیادہ خاص قسم کی دینی و روحانی تربیت کا
 ایک ایسا استدلال سامنے آتا ہے کہ اس کے جس میں داخل کرنا چاہئے، اور اس میں اسلامی مطالبات کے
 اعتقاد و عملی اظہار کی دماغی ممانعت کا استخراج کچھ ایسے رنگ میں ہو جاتا ہے جس کی تفسیر
 کم از کم اس نفاذ میں ہندوستان تو ہندوستان، شاید بیرون ہند کے کسی اسلامی ملک میں بھی
 آسانی نہیں مل سکتی۔

صرف یہی نہیں بلکہ اسی کے ساتھ اس تحریک کے قیام میں ابتدا ہی سے کچھ ایسی چیزیں گھس گئی
 ہوئی ہیں، جو ایک طرف خود ہندوستان کو بھی، اپنے صحیح سیاسی مقام تک، اندھا اندھ تعالیٰ پہنچا کر
 رہی گی، اور دوسری طرف عام عالم اسلامی سے بھی دھشتہ اتحاد و اخوت کے استحکام میں ہی سے کافی
 مدد ملتی رہی ہے، آئندہ بھی اندھا اندھ ملتی رہے گی۔ اور خواہ، اعتراف کیا جائے یا نہ کیا جائے، لیکن
 بعضی مسلمانوں کی سادہ فہمی زندگی میں بھی اس تحریک سے غیر معمولی انقلاب ہوا، بلکہ انصاف سے
 اگر کام لیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ اس قوم کے کہیں مذہب طوائف کی سماجی حالت کے سدھارنے
 میں کچھ اس تحریک سے کافی ترقیت پہنچی ہے۔ اور جی تو رہے کہ حالات کی مبالغہ افراط، اگرچہ نہ
 آجانی، جس کی وجہ سے اس تحریک کے بعض اہم جہتوں کی اثر خفہ ہو کر رہ گئی تو ہمارے عملی شانہ و شوکت سے
 پہچانیت پہلے آزادی کی ایک بڑی ضرورت نے کر لیا۔ کم از کم حکومت قسطنطنیہ کی تیسری ایک اہم غیر معمولی

ظہور کہ اس نظام تعلیم سے رہا تو اشتداد کھڑے مسلمانوں کے ان میں سے طوائف ہی کے کچھ کو طوائف ہی کا حال
 حالیہ کی وجہ سے حکومت کے قائم کئے ہوئے رواج یا روایتوں کی اس تعلیم کو خاص نہیں کر سکتے تھے جس کو یہاں
 اس حلقہ میں پائیدار ہے، اور ان کی بہت سی سہولتیں تھیں، مگر وہ ان کی پہچان حلقہ میں جو کچھ اس پر ان کی حیرت سے ہم
 گندہ ہے، ان کو جتنی بھی تھیں، ان کی صورت سے غریب مسلمانوں کی سماجی حالت کے اندر کہیں موجود ہی ہے، اسے ایک مستقل
 اعتبار پر، جیسے اس پر تھیں، ان کی صورت کے علاوہ اسلام کے اصلاح میں شائع ہوا تھا۔

ستون تو ایسا گر جاتا، آئندہ امدادی میں بھی ہاتھوں کی تفصیل پہنچنے پر آپ کے مستحق تھی۔

پھر اس ہم کے لحاظ سے قومی نہیں کہتا، لیکن کام جہانم پایا، سکود کچھتے ہوئے عارف مزید یہ کہا جاسکتا ہے کہ قومی قدرتی تحریک کے ساتھ ساتھ دہرہ دہرہ ایک قسم کی معاشرتی تحریک بھی ہے، اس کا اس میں بھی کوئی ہی نہیں بلکہ مسلمانوں کے پس منظرہ طبقات کی ذیلی نوع و صنف اور اس کا کافی حصہ ہے، اور ہر جگہ ہے، اگر کوئی انہوں پہلوؤں والی اس تحریک کا مشورہ تو بلاط کوئی سوسائٹی تھی، نہ عجیب، بلکہ سیدنا قاسم اکبر اپنے چند دستہ اور غلط وقت کے ساتھ کام کرے، یہ آواز ہوئے، پھر جس کے ہاتھ میں ہر کام کی آخری جگہ، اور اس کو آگے بڑھا، آج کل، "واللہ اعلم" و لکھ کر، الکافروں۔

بتا چکا ہوں کہ ۱۸۹۷ء مطابق ۱۲۹۶ھ ہجری میں سیدنا قاسم اکبر سفر کاڑ سے واپس ہوئے، اور ۱۲۹۸ء مطابق ۱۲۹۷ھ ہجری میں کل ۱۸۹۸ء سال کی عمر میں آپ کا انتقال ہو گیا، اگر باخوشی کے وقت کے بعد اٹھارہ سال سے زیادہ وقت آپ کو خاکستان ارضی برقرار کا نہیں ملے، اٹھارہ سال کے اس وقت میں بھی جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا۔ ایک سوئی کے ساتھ آپ کی سرگرمی اور مشغولیت کی مدت کم و بیش ایک عشر و یا دس گیارہ سال کے قریب قریب ہے، لیکن اسی مختصر زمانہ میں اس ہر گز تحریک کی صرف بنیاد ہی قائم نہیں ہوئی، بلکہ ہر قسم کی حیثیت سے وہ اپنے تمام شعبوں میں ترقی کے خاص مدد تک آپ کی زندگی ہی میں پہنچ چکی تھی۔

حیرت اس پر ہوتی ہے، کہ ان ہی چند گھنٹے میں مالوں میں ہندوستان کے ایک بد بختانہ شہابی و افغانی سیلاب کے مقابلہ میں بھی آپ کو سینہ سپر ہونا پڑا، یعنی مناظرے کے نام سے مشاعرہ و مسابہ کا جربا ناز سیاسی باز گریوں کی افغانی و مسیحہ کاروں کی بدولت اس ملک میں گرم ہوا تھا۔ اور پانچویں کے بعد یوں کے ساتھ ساتھ ایک نیا محاذ پنڈت دیانند مہر سوتی بھی نے کھول دیا تھا۔ جیسا کہ آئندہ تفصیل معلوم ہو گا، اپنی انساو طبع کے برخلاف واقعات و حالات نے اس محاذ پر بھی آپ کو دھڑکھڑا کر دیا، کھڑے ہوئے کے بعد دیکھنے والوں نے جو کچھ دیکھا تھا، اس کی یادوں کو اس وقت تک محو نہیں ہوئی ہے، لہذا تو نہیں کہا جاسکتا کہ آپ کی ساری تفسیر و نگاہیں

میں دفعہ کی، کسی عقل عدت میں تیار نہیں۔ لیکن اکثر و بیش تر حصہ واقعہ ہے کہ اسی مختصر زمانہ میں قلم بند
ہوا ہے، قدرتی کارفرمائیں کے ان ہی استثنائی مظاہر کو دیکھ کر کہے دے گئے کہا تھا کہ

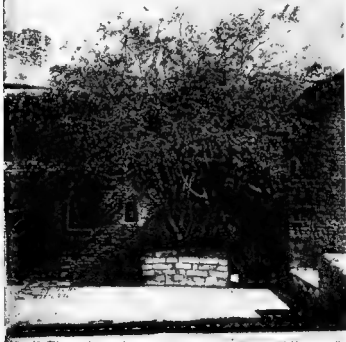
ليس على الله بمسئو

ان يجمع العالم في واحد

و مبیتر کثرتی کی تفسیر کے پچھلے قدامی قسم کی ناقابل فہم سہولتیں اور آسانیاں
ہیں جن کی صحیح ترجیح عام واقعات و حادثات کی ماضی میں ہم نہیں کر سکتے۔ صاحب سب کے سامنے
اس اجمال کی تفصیل انشاء اللہ پیش ہوگی۔ واللہ ولی الامر و التوفیق۔



محنت کی کھد اور پندیں اور کار و خست جس سے بچے اور بزرگوں کا اعتنا ہو



ابھی اس سے بحث نہیں کر چکے، خود اس تعداد کے لئے "اسکالریٹ" کی تاریخی تحدید کیا ہے، واقعات سے کس حد تک اس کی تائید ہوتی ہے، لیکن جہاں تک میرا احساس ہے، سننے والوں پر ابتدائی اثر اس قسم کا، مرتب ہو گا کہ شروع میں شاید کسی مقامی مکتب کی شکل میں دارالعلوم دیوبند کی بنیاد پڑی، پھر رفتہ رفتہ کچھ سازگار موافق وسائل و طاقت پیش آتے چلے گئے تو جیسے دیتا میں بہت ہی چیزیں جو ابتدائی چھٹی تھیں، ان کو بڑائی جانے کا موقع ملا، کچھ ہی صورت حال دارالعلوم دیوبند کے ساتھ بھی پیش آئی ہے۔ ماسوائے کے اس "تذکرہ حکایت" کی وہ لمبیوں میں لوگ کچھ اس طرح کہہ جاتے ہیں کہ "دارالعلوم دیوبند" اس کے تعلیمی نظام کے خصوصی پہلوؤں کے حلقہ میں سوائے کو جا کر کے انشاء اللہ ہی کی مدد سے جس جہلوں کو حاصل کن چاہئے، ان ہی سے توجہ آدمی کی بحث ہوتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ بذات خود "تعلیم و تعلم" اس قدر میں "کاملاً مسلسل" ان کے لئے نہ کہ نیا مسئلہ ہے، اللہ عجیب بات، جس است کے ان کی بنیادی آسانی کتاب "القرآن الکریم" کی چٹائی دہی میں اقراء (پڑھ) سے خواندگی کا مطالبہ کیا گیا ہو، اور سب سے پہلے اترنے وال اس وقت میں علمہ بالقرآن سکھایا تم سے، ان کی قسمت کا ذکر خدائی سنتوں کے سلسلہ میں قراءۃ و خواندگی کے مطالب کے بعد کیا گیا ہو، انسانی نظریات کی سب سے زیادہ نمایاں احادیث میں اتنا ہی خصوصیت کے لئے ان حضرات عالمہ و علما یعنی سکھایا جاتے "انسان" کو وہ جیسے وہ نہیں جانتا، دوسرے نظریات جس کا مطلب یہ تھا کہ انسانی باتوں کے جاننے اور جانتے چلے جانے کی فہمی استعداد و صلاحیت جو آدمی میں پائی جاتی ہے، اس کی ابتدائی دہی میں اس پر بھی توجہ کی گئی ہے، "الغرض" ذرا دیر کی ابتدائی منزل سے تعلیم ارتقاء کے آخری مراتب و منازل اعلیٰ کے اسکالریٹ ہی پر جس درجہ کا گریا سنگ بنیاد رکھا گیا ہو، پھر اس درجہ کے ماننے والوں کے لئے یہ بھی کوئی اچھے کی بات ہو سکتی ہے کہ ان ہی کے بعض افراد نے کسی خاص مقام میں ٹھہرے پڑ جانے کا نظم شروع کیا تھا، مسئلہ ان کی تعلیم و تدریس کا اس تو اس تعلیمی چتر سے کے ساتھ وابستہ ہے جو مسجد نبوی کی تاج کو

خیرہ ساڑھے تیرہ سو سال پہلے "صفہ" کے نام سے قائم ہوا تھا۔ بھلا اللہ اسی کا سلسلہ دنیا کے طول و عرض میں پھیل کر ہی انتظام کے جاری رہا اور اسید ہے کہ قریب تک انشاء اللہ تعالیٰ جاری رہے گا۔ اسی طرح تعلیم پانے والے طلبہ کے ساتھ راساً و ہمدردی اعدائے کے طعام و قیام کا نظم بھی اسلامی دنیا کا قدیم رواج ہے، "صفہ" میں داخل ہونے والوں ہی سے اس رواج کی بھی ابتدا ہوئی اور بعد کو مسلمانوں نے جہاں کہیں وہ گئے کسی نہ کسی شکل میں اس رواج کو قائم رکھا۔

آپ دیکھ رہے ہیں کہ "امامہ محمود" کی اس مقبول و مشہور بیرونی عزیز و لذتِ حکایت میں جو کچھ بھی بیان کیا جاتا ہے اس کا حاصل بھی تو ہے کہ تعلیم، تدبیر کا نظام اور بند میں مختصر قریبی پیاسے پر کیا گیا تھا۔ لیکن کیا اور بند کا تعلیمی نظام صرف اسی تھا ہے مسلمانوں کی تعلیمی تاریخ کا جن لوگوں نے مطالعہ کیا ہے وہ یہ جانتے ہی کریں تو تاریخ کے طویل و وسیع دور میں اس امت نے دنیا کے ان تمام حصوں میں جہاں وہ آباد اور داخل ہوئے ہیں "بڑے سے بڑے پیاسے پر تعلیم کا نظم کیا۔ اور ان تعلیم و تدبیر کے نئے مدارس کی مستقل عمارتوں کی تعمیر کو مسلمانوں نے خصوصی تو کسی نماز اور کسی ملک میں نہیں قرار دیا تھا بلکہ بڑی بڑی مسجدوں یا خانقاہوں کے سماجی بات تو ہے ابتدائی تعلیم کے منازل عموماً آباد کاروں کے مکانوں اور ڈیڑھ چیلوں ہی میں طے ہو جاتے تھے اور کون جانیے "دوبندی نظام تعلیم کے بانی اعظم و اکبر سیدنا امام الحکیم کی تعلیم کا بہت اعلیٰ نماز جیسا کہ حضرت دہلوی کے ذاتی حالات کے ذیل میں عرض کر چکا ہوں "اسی دوبندی کے ایک امیر و شیخ کو امت میں دوبندی یعنی حضرت دہلوی کے خیر، کی ڈیڑھی بلکہ دو گنا تھا۔ وہی ڈیڑھی ہی آج بھی دارالعلوم کے مشرقی گوشہ میں "روان کی ڈیڑھی" کے نام سے کسی نہ کسی شکل میں کھڑی ہے، "اسی ڈیڑھی کے کسی حصہ میں "مہتابی کتب" قائم تھا۔ جہاں دوسرے بچوں کے ساتھ دوا و علوم اور دیکھ کے باقی رحمت اللہ علیہ نے اپنے امام طریقت حضرت میں ابتدائی تعلیم اپنے استاد زوی مہتاب علی صاحب مرحوم سے حاصل کی تھی اور اسی کتب خانے میں عربی کی ابتدائی تعلیم آپ کو شروع کرائی گئی تھی۔

بہر حال ہر قسم کے اطلاق نظر نظر کے لئے کسی خاص عمل و صورت کے مطابق طالب کے ساتھ تعلیم
تعمیر جسی عام احکام ترقی ضرورت کو اختیار کیا مسلمانوں کے کسی نام میں ضروری قواعد نہیں دیئے گئے۔ مگر
جس جگہ بیٹے کے لئے مس دیئے گئے

ہاں ہر تادم ہی آپ کو بتائے گی کہ کسی قوم نے تعلیم کا ہوں کے لئے بھی بڑی بڑی باتیں
دنیا کے مختلف حصوں میں تعمیر کیں۔ آج بھی ان کی بچی بچی یاد گاریں دنیا کے مختلف حصوں اور
گوشوں میں پائی جاتی ہیں۔ خاکسار نے بھی اپنی کتاب نظام تعلیم و تربیت میں ہندوستان کے بعض
اہم تعلیمی اور انوکھ کھانڈ لکھا ہے۔ بعضوں نے اس موضوع پر مستقل کتابیں بھی لکھی ہیں۔ تاہم جہاں تک
کاش و تحقیق کا تعلق ہے، اہم عناصر کا تعلیمی نظام جس سے مغرب نے دنیا کو روشناس کیا ہے اس
میں جامعیت ہندی امتحان خصوصاً تحریری امتحان طلبہ کی ماموری کے ذریعہ اور میں نہیں دوسرے
لوازم و خواہش جن کے ایک بڑے حصہ کو دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نظام میں۔ صرف قبول ہی کر لیا گیا
ہے بلکہ بری نیت و اختیار کے ساتھ تعلیم کی ان جدید خصوصیات کی نگرانی بھی کی جاتی ہے میں کہہ
سکتا ہوں کہ ہندوستان کی عصری و نیمریشیوں میں جتنا لحاظ دار اس ان اسکا کیا جاتا ہے وہ تعلیم
میں بھی ان پر زیادہ نہیں تو کچھ کم توجہ نہیں کی جاتی بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ امتحانی سوالات کے انشاء
ذات کوٹ ہو جانے کا حادثہ عمر بڈ بڈی کا بڑی و نیمریشیوں میں کہیں کہیں جو پیش آ جاتا ہے دارالعلوم
کو تقریباً اپنی صد سالہ عمر میں اس حادثہ سے جہاں تک اس جانتا ہوں کہیں وہ چلا ہے نہیں پڑا جس
سے انداز کیا جاسکتا ہے کہ تعلیم کی ہر خصوصیات جو عصری تماشوں کی نیپہر ہندی نظام تعلیم میں
مذہب پر مبنی رہیں ان کے اکتانہ لازم کی حفاظت میں جو کامیابی دارالعلوم دیوبند کو میسر آئی ہے
مشاید وہ اپنی آپ نظیر ہے جس میں زیادہ دقت اس غلوں و فیسٹ کو ہے جو دارالعلوم کو کارکنوں
کے کاروبار کی روح ہے۔ حتیٰ تو ہے کہ کرایہ اور بھارے پر کام کرنے والوں کو دارالعلوم کے کام
کرنے والوں پر قیاس بھی نہ کرنا چاہئے۔ لاجرب و حال و القصة و حال

لے مونی کی خبر و حربہ لکھ ہے یہی کچھ لوگ جہاں پڑی اور لکھ کئے ہوئے ہیں، کچھ جگہ مونی لکھئے۔

ہیں اس سوال پر ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نظام میں سرحد عصری جامعات اور
یونیورسٹیوں کی خصوصیات کے شریک ہونے کے اسباب کیا ہوئے؟ کیونکہ کچھ بھی کہا جائے
ہیں اس کا اعتراف کرنا چاہئے کہ دارالعلوم سے پہلے مسلمانوں میں تعلیم و تدریس کا وہ عام طریقہ
مروج تھا جس میں خصوصیتوں کو ہم اس میں نہیں پاتے۔ افادیت و عدم افادیت کی بحث یہاں گناہ
ہے اس بحث سے اگر آپ کو دلچسپی ہو تو خاکسار کی کتاب ”مسلمانان ہند کا نظام تعلیم و تربیت“ تلاش
کر وہ نفاذ العینوں کا مطالعہ کیجئے۔

بہر حال جہاں تک میراثاتی خیال ہے۔ دارالعلوم دیوبند کے متعلق اس قسم کی باتیں کرنا بتدار
میں کہاں کس حال میں قائم ہو، جس کا جواب اللہ عزوجل کی حکایت کو دہرا دہرا کر دینے والے دے
دیا کرتے ہیں، ان سے زیادہ ہم یہی سوچتے ہیں، خصوصاً یہی ہے کہ ان کی طرف اشارے کرتا ہوں۔ یا
ہوں آپ کرنا ہو گا کہ ہندوستان کی نئی قائم ہونے والی حکومت نے بعد میں ایک کالج کے
ہم سے دل میں قائم کیا تھا اندر سے زیادہ کالج ہی کی خصوصیات و لوازم پر جو مشتق تھا اور ان
ہی عناصر و اس کا مشتق ہونا قدرتی بات تھی۔ اسی طرح کالج کے مصدر و مقدمہ لانا ملوکہ اصلی
جزائریہ طبع سے ہمارے سیدنا امام اکبر باقی دارالعلوم سے تعلیم حاصل کی تھی، اسی کی تعلیم و بجز
علم حدیث کے عمری طور پر عربی کی اعلیٰ تصانیف کتابوں کے مولانا ملوکہ اصلی ہی ان کے استاد و مدیر
تھے اللہ کہ منتی صدر الدین سے بھی کچھ بڑا صاحب و بعضوں نے قرآن کی تفسیر بھی کی تھی۔ حضرت
والہ کے ذاتی حالات کے ذیل میں خاکسار نے بھی قرآن و تفسیرات کی بنیاد پر مفتی صاحب کے
استاد ہونے کی طرف اپنے ذاتی رجحان کو ظاہر کیا ہے، کچھ بھی ہو، یہی بات قرآن ہی ہے، جیسا کہ
عربی کا مشہور قول بھی ہے کہ

بِالْأَبِ وَابْنِهِ وَالْأَخِ وَالْمُتَشَبِّهِ فِيهِ | أَبِی تَرَاکُنِیْ کَاکِبِیْ ہُوَ تَاہِیْ اَمْرِیْ بِہِیْہِ سَہِیْہِ

اے مولانا میرا بڑا ہے، اے میرا چچا ہے، اے میرا بھائی ہے، اے میرا دوست ہے، اے میرا پیارا ہے، اے میرا
سید ہے، اے میرا سرور ہے، اے میرا نور ہے، اے میرا امام ہے، اے میرا ولی ہے، اے میرا صاحب ہے، اے میرا
صدر الدین ہے، اے میرا صاحب ہے۔ ج ۲، ص ۲۰

اس مشورہ کی رو سے علمی اب انٹیلی پر ہونے کی خصوصیت حضرت نانوتوی کے اعتبار سے مولانا ملوک اصلی ہی کو حاصل ہے یہ بات کہ مولانا ملوک اصلی سے سیدنا امام الگبیر نے کالج میں مشرک ہو کر تعلیم حاصل کی تھی، یا کالج سے باہر ہی کی تکمیل ہوئی تھی، اپنا خیال اس باب میں جو کچھ تھا، اسے پیش کر چکا ہوں، لیکن کالج کے اندر ہی، یا باہر تعلیم قرآن پڑھنے کے کالج کے احاطہ ہی نہیں بلکہ صدر سے حاصل کی تھی، اور اسی بناء پر میں حاصل کی تھی، جب وہ یعنی مولانا ملوک اصلی عربیہ کالج کی صدارت کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ ایسی صورت میں سیدنا امام الگبیر جیسے وقتاً و نفرت اور اتحاد طبیعت والے آدمی کے لئے اس تعلیم کے لوازم اور خصوصیات کا کھدینا بھلا کوئی بڑی بات ہو سکتی ہے۔ کھیل کود کے قصوں میں جن کی نظران کے ہنسپادی، امرال پر پڑتی تھی ان مہمانی صاحب میں بھی طوفانیت ہی کے لہام میں جو کہ قواعد ہیں مگر تاہر جن کی تفصیل مصنف امام کے حوالے سے گندھکی، پھر برگیر و برہنہ بدماغ کے ساتھ ساتھ حضرت ابو کے بیٹے میں جو دو ہند دل تھا، مسلمانوں کی زہد مالیاں جیسے خون کے آنسو رہی تھیں، آج کون بتا سکتا ہے کہ اس دہے بچنے کے امکانی تصورات کے سلسلے میں ان کی غلطوں کہاں کہاں تھیں کہ چیزوں پر پڑتی ہوں گی، تعلیمی تصورات کے سلسلے میں کسی سوت پر حضرت دہا کے اس بیکانہ نظریہ کا ذکر کر چکا ہوں۔ یعنی اس بناء کے علاوہ اس کی تعلیم کے انفرادی طریقہ، قدیس کے متعلق، فرماتے ہوئے کہ علم کی کیفیت میں تو اتنی ہی طریقہ سے ہوتی ہے، لیکن علم کی وسعت، اور علماء کی متعدد روایت کے شعبہ میں کامیابی کی واحد صورت یہی ہے کہ تعلیم کے قدیم فنی یا انفرادی طریقہ کی جگہ اس تعلیم کے اجتماعی طریقہ کو اختیار کیا جائے، مسلمانوں کا شیرازہ بکھر چکا تھا، سیاسی مرکز ان کا ٹوٹ چکا تھا، ان کی اجتماعی شیعانہ بندی کے سلسلے میں اپنے تعلیمی نظریہ کے مطابق کوئی وجہ ہو سکتی تھی، مگر عربیہ کالج میں اجتماعی درس و تدریس کے جس طریقہ کا آپ مشاہدہ فرما رہے تھے، اس سے استفادہ کی تدریس آپ کے دماغ مبارک میں سنائی ہوئی تھی، اسے امام الگبیر کے دست مبارک سے لکھی ہوئی ایک تحریر کا عنوان ذکر کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے کہ دارالعلوم کو خیر نے

نورانی که از این کتاب به این احوال آمده است

و اما اصولی که بر مبنای هر کس از این کتاب است
چند مبنای معلوم بر مبنای

این کتاب را در این کتاب که از این کتاب است

(۱) اصل اولی که از این کتاب است که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

او را این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

(۲) ابقاء تمام علم که از این کتاب است که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

(۳) مبنای این کتاب است که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

که این کتاب را بخواند که هر کس که می خواهد این کتاب را بخواند

[illegible]

(۴) ریت میت غرضی کی طرف سے اس طرح منفق کرنے پر اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس کے

خود بین اندر سرنگی ایی نر می نمودن خدا تو است و ب ایی نر تا شغل و بر هر سرنگی نر تا

(۵) خواستنی مغرور اکبر اندازسی جوی قیاسی تو ز بر مکی یابیدین گویا در انداز سوسو کی تو بر جوی
هر جا یاری و نه سپهر کس اهل تو خوش بگذر گاندر لکر گان و سینه به گان

(۶) کہنہ زور بن خلیفہ اسلم اللہ کی سبیل حق میں خلیفہ بنے ہوئے ہیں اور اس کے

تو جلدی ابرو سطرع می کشد و در آن گزینی آفتاب می بیند و چون حاصل کردی که در حصار جاگیر رسد

تجارت یا کسی سر عالم قبول که وعده تو بر من نظر ای که هر حرف در راه و کسریه

بجئے الی ایسی آئندہ کسی جا آریگا لدا طوفانی ہوتی ہوئی کھڑی اور کھڑی ہوئی

بہم نواسی بہادر جاٹیکا اعتراف آئی اور ان کے دھڑے میں ان کے سر پر ہاتھ پڑا

(۴) سرکار کی سرگت اور اس کی سرگت بھی نہایت مختصر ہو رہی ہے

2. $\frac{1}{2} \log \frac{1}{2}$

[illegible]

امید بهاری بفرستد حسن بن ابراهیم و زیاده جوانی کاسبان مسوولیت

میں رخصت ہوا اس وقت تک محفوظ رہا۔ بدقسمتی سے وہ ماست اس کی زیادتی کی سبب اس لئے کہ اس نے
 جس نے اس کی نیکی پر تو ہرزہ زگوں سے پہنچا۔ آپوں کہ اس کو یہ خاص میں سیدنا امام اہلبیت
 بطور وصیت ہر کے ہی بنیادی کلیات کو نگہ نہ فرمایا ہے جن پر آپ سے اس دورِ علوم کی بنیاد قائم
 فرمائی تھی اور وصیت فرمائی تھی ہے کہ اس شخص کو لوگوں کے ہاتھوں میں دانا علوم کے نظم و نسق کی
 پاک آئے اور ان کو ہر مسئلہ کی حفاظت کے ذمہ دار ہوں گے

بہر حال اس نے اپنا چاہا ہوں کہ محلہ "انعام" کے دارالعلوم نمبر چھٹے ۱۳۴۷ء کے حوالے سے
 اسی تحریر خاص کے شکوک و مضامین کو نقل کرتے ہوئے، تاہم مرکزی جمعیت العلماء و علما، مولانا
 سید محمد میاں صاحب نے "علماء ہند کے خانہ دہان" میں نمبر دوسری صفحات کے ایک دہانہ
 کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ

"اس کا رکن دارالعلوم کا، قلع عام مسلمانوں سے (ان کے زمانہ میں) ان کے چھٹی خود کو
 مسلمانوں میں ایک نظم پیدا کرے جو ان کا نام ان مسلمانوں کی اصل شکل پر قائم رکھو
 میں سمجھتا ہوں"

آج کے اسی مسئلہ کی تفصیل فرماتے ہوئے آخر میں انعام فرمایا گیا ہے کہ دارالعلوم کا مسلمانوں سے
 "جنہی قلع جو ایک کو دوسرے کا محتاج بنائے رکھے"

اسی بنیاد پر آپ سے دارالعلوم کے لئے آمدنی کے کسی مستقل ذریعہ کے قائم کرنے کے خلاف
 رائے کا برقرار ہے کہ عام مسلمانوں سے چاہئے کہ اس مدرسہ کا احتیاجی دشتہ ہمیشہ قائم رہے
 حکومت یا کسی رئیس کی مدد سے ایسا مستقل جائیداد کی صورت میں عام مسلمانوں سے احتیاجی دشتہ دارالعلوم
 کا باقی نہ رہے گا۔

لے سب سے امام اہلبیت و ائمہ سے جس مسئلہ دونوں سے یہ عقائد تھے جو ان کے لئے کہ
 دارالعلوم اس وقت تک متعلق ہے کہ صاحب ملک اس کی آمدنی پر مستقل رہے گی۔ لیکن جس دن
 اس مسئلہ کی کار پر مستقل ہو جائے گا اسی وقت دارالعلوم کی بنیاد پر مستقل ہو جائے گی۔
 اور ان کے لئے یہاں صاحب مسئلہ نے ہی اصل مسئلہ کے حوالے سے یہ حق نقل کیا ہے جسے حضرت امام اہلبیت و ائمہ نے

ہوئے۔ آئینہ ان کی برابری یا اس اور میراوی کی دلیس دتھی اور ہر چرکتی تھی۔ ایوانی و سکونت ایوان
برطانیہ کی جن امیراتی خلیوں سے خود کا کھانے ساتھ رکھتے تھے وہ ان کے ساتھ رہتے تھے ان کے ساتھ
خلیوں کے ساتھ بھلا تو دلیس کے میراوانی حدیث کا کوئی قسم بھی کر سکتا ہے اور اس کو دلیس
ہوئے تھے، لیکن آئینہ دلیس

متحرقات الفصال او متحرقات الفی
فصل و فصل

... ہر ملکتی تھی، مینا اس کے لئے نہیں بھی، جس کی تصدیق آپ کے آج کے اقدامات کو دنیا والی مہاجرات سے ہوئی ہے۔

شہرہ کی کشمکش کی ناکامی کے بعد مقالہ آؤریزش کے نئے محاذوں اور میدانوں کی تیاری میں آپ کا دادا عصفور ہوجایا۔ دارالعلوم دہلی ہند کا تعلیمی نظام اسی دائرہ عمل کا سب سے زیادہ نمایاں اور مرکزی وجہ بری محض تھا۔ اہل شہرہ روایت یعنی شاملی کے میدان کے امیر حیات دہلی ہند اور علیہ السلام الیہما ابراہیم علیہ السلام کو اس زمانہ میں جب آپ کے مغلطہ پہنچ چکے تھے۔ اہل ہندوستان میں دارالعلوم دہلی ہند کا اقتدار ہو چکا تھا، عرض کرنے والے نے جب یہ عرض کیا کہ

”ہم نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا ہے۔ اسکے لئے دعا فرمائی جائے۔“
 یہ سن کر کیا جاتا ہے کہ مہنفے کے ساتھ شاہی کے میدان کے امیر جہاد پر فرماتے ہوئے کہ
 ”بھائی! خدا! آپ فرماتے ہی، ہم نے مدرسہ قائم کیا ہے۔“

سید کاظم علی مراد شاہ

”خضر نہیں کہتے بیٹیاں، اوقات مقرر ہیں سرحد و سرکار کا راز آتی ہیں، مگر خدا انہیں نہ جانے
میں بقدر اسلام اور تحفظِ علم کا کوئی دیرینہ بندہ ہے۔“

اور اسکے بعد اصل واقعہ کا انہماک اعلیٰ صاحب نے ان الفاظ میں فرمایا:

”یہ مدرسہ دینی و دارالعلوم مروجہ ہے، اس کی سرکاری دعائوں کا اثر ہے۔“ (اصحاح ثلث و اربعہ کا اضافہ)

جس کا مطلب پھر اس کے ان کیا ہو سکتا ہے کہ شائی کے یہاں سے واپسی کے بعد چند دنوں سے
 نہ روک س ہو کر سوچتی ہی جھڑپا تھا 'اللہ ہاتھ پر اتھو کہ کروہ جیٹہ گئے تھے' بلکہ 'تھا اسلام اللہ محفوظ
 علم دین' کے نصب لیس کر آگے بڑھانے کے لئے ان کے داغ بھی مصروف فکر و فکر تھے۔ اور
 ان کے خوب اہل کائنات کی مری قوت سے بڑھ کر۔ 'یہ' غیبی لیلہ کے ہر کار کا نشانہ ہے کہ
 نامت ان تعلیمات و لیسٹ کی میں ہی اصولی فرق ہے کہ قیادت میں صرف داغ کام کرتا ہے اور
 نامت میں داغ کے ساتھ دوسری رنگ نہ دیا جاتا ہے بلکہ کامیابی کی 'حقیقی کلید' وہی ہے کہ کاہل
 کو حق کیا جاتا ہے۔ 'اور' کے یہاں میں صف بندیاں بھی ہو رہی تھیں 'ہر قسم کے ہتھیار کا استعمال
 کے ساتھ ان تعلیمات بھی متعین کئے جا رہے تھے۔ لیکن کون نہیں جانتا کہ اسی کے ساتھ خدا کے
 سب سے بڑے بندے کی بیٹانی 'سہانک خاک' پر بھی پڑی ہوئی تھی 'سننے والے سن رہے تھے
 کہ اسوات و الارض کی حکمت و بادشاہت جس کے ہاتھ میں ہے 'جس کے حکم احادیث کے
 بغیر اس کی ہدایت ہوئی دنیا میں کوئی چیز شریک ہی نہیں ہو سکتی تھی 'اسی سے عرض کیا جا رہا تھا۔

اللہ تعالیٰ تبارک هذا العصابة من
 اهل الاسلام لا تفقد في الارض و صحت
 اسے اخبار اسلام کی، ٹولی اگر نہ ہو گئی تو زمین پر
 آپ پھر رہے نہ جائیں گے۔

ہر حال رنگ سوچے نہیں ہیں 'مذہبی واقعہ جس کا ذکر کہیں ویر پہلے کر چکا ہوں 'یعنی مشاغل
 کے یہاں سے واپسی کے بعد میر بیت حضرت حاجی صاحب قدس اللہ و مشرقی پنجاب کے
 ایک قصبہ سے دوسرے قصبہ 'اھلیک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں منتقل ہوتے ہوئے
 جس زمانہ میں عرب پیچھے کی کوشش فرما رہے تھے 'توحید کا مصنف امام نے یہ اطلاع دی تھی
 کہ دشت خودی کے ان ایام میں ہی سیدنا امام اکیبر اپنے امیر و سرور دہلی سے 'صرف در سلطان
 رہا ہی نہیں کام کو کھینچے تھے بلکہ ان سے شتابانے کے لئے ایک دفعہ نہیں بلکہ قبول مصنف امام
 'بڑے' گھٹا 'مذاہر' 'پنجاب' 'جہان پار کی' دفعہ گئے تھے '۱۱

ظاہر ہے کہ فقہ کے ان حکم و دونوں ہر ناک تر امام میں حضرت والہ کی آمدت کا یہ سلسلہ

بروز شد کی دم بوسی کے حصول پرکت و سادت ہی کی سنگ کیامدود تھا، یا خود وہ سکتا تھا؟ انھار
ایسی فاش شکست کے بعد اس کی اپنے امیر کے ساتھ بار بار کی غلطیاں، یقیناً صرف گڑبگڑی ہوئی
غلطیاں ہی کر دے سکتی تھیں۔ اور نہ غلطیاں ہی ان غلطیوں کی، نہ رعیت تھی۔ وہاں اسے کھڑا ہی اندازہ ہو
نہیں جی جنہیں حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کسی ایک "پیشانی" کی طرف نہیں، بلکہ "پیشانیوں"
کی طرف منسوب کر رہے تھے۔ ان "پیشانیوں" میں کم از کم ان حدوں "امیر دہلی" "بروز مرید" کی
"پیشانیوں" کو ہر جاتی شریک ہی تسلیم کرنا پڑے گا۔

سیدنا امام الکبیر اس کے بعد جبکہ آپ سن چکے، دہلی کے دایم میں خود جہاز پہنچی
جاتے ہیں۔ "امیر اور دہلی" کے بارہا کی اجتماع کی ہر صورت کیا صورت ہی بن کر، نہ سکتی تھی جس کے
اندھیم فرض کر لیں، "بادشاہ فرض کر لیں کہ کوئی" سنئے "دے تھے۔

العرض دایم ہر سب سے ملا جب دایم ہر تھا تو کسی نے نماز ہی کے قائم کرتے، "داس" "تہ"
یا جو امت سے ہر شدہ اتصال، دربار کو دست کرتے ہی کے لئے دایم ہر تھا جس کے اجتناب
شیراز سے کوہم درہم کر کے چاہا بار دہلی کا کہ پیشہ کے لئے نیست و نادر کو دہلی جانے جس
آپ کو اس سے خدا کی کتاب داتا تھا، اور اس کے احکام کو خدا کا حکم نہیں کرتا تھا، اس کا حال
بھی یہ تھا، "اور جن لوگوں کے ساتھ وہ دایم ہر تھا، ان کے بڑوں اور چٹوں کے تعلق بھی ہم اس
کے ساتھ کچھ نہیں سوچ سکتے کہ اس قرآنی مطالبہ کی تعمیل دیکھیں ہی کے لئے وہ دایم ہر تھے۔
خود اس کے بلند عزم، اور وسیع حوصلوں کا اتنا بھی ہر تھا۔

ہر دافہر ہی ہے کہ دیکھنے والوں سے شہرہ کے ہنگام دست، دینار کے وسیع پڑھانے
کے بعد اس کو کچھ کرتے ہوئے دیکھا، بذات خود اس کے لئے اور دایم ہر تھے داسے ساتھیوں
کے لئے ہر سب کچھ دیکھا، بھلا تھا، ایک طے خدا کا تو عمل تھا۔ اپنے اپنے دعوہ پر اس کے
نیچے ملی غالب اختیار کرتے چلے جاتے تھے، ہر کر کہ سکتا ہے کہ مصلحت الیہ اللہ اچلی سنی"
کا اعلیٰ قانونی بندی مسلمانوں کے انداز کے قیام کی مدت کو اگر عد سے نہاں مختصر کر دیتا تو

اور کہتے ہیں کہ خدا ہی مانتا ہے، ”وہی کیا کیا لکھ کر کے دکھاتا“ جس کا قصداً بہت تذکرہ، عمدہ اسباق ہیں بھی کیا جائے گا۔

تاہم اس نے مکہ آنے کی ابتدا میں انڈیا سے کی اس کا جانی خاکہ اس واقعہ سے فیض نہیں
 لے سکتا ہے جو خاکہ سنہ ۱۲۵۰ھ میں امام الکبیر کے سچے وارث اصحاب انشیں لاسٹا: انھوں نے
 حضرت شیخ ابند مولانا محمود حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے سنا اور اس کا جانی تذکرہ پہلے بھی یہی
 کتاب میں کسی موقع پر درج کیا ہوں کہ میں حضرت مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ (جو اس
 وقت دارالعلوم دیوبند کے نائب مہتمم تھے) کے فرستادہ کی حیثیت سے حضرت مولانا شیخ ابند
 کی خدمت میں حاضر ہوا اور بطور پیغام دعاں حضرت سے دریافت کیا کہ آپ کا بیچ کیا سی ملک
 کیا ہے اور پیغام سناتے ہی میں نے دیکھا کہ حضرت پر ایک خاص حال طاری ہے اور انشا اللہ

حضرت امین و حضرت امیر کو توڑنے کے لئے اس دور کو کیا جس دور میں تعلیم و تعلیم کے لئے قائم کیا تھا بعد میں میرے سامنے قائم ہوا۔ جہاں تک میں جانتا ہوں، شہر کے ہنگاموں کی لگائی کے بعد وہ دور قائم کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز قائم کیا جائے جس کے ذریعہ ان لوگوں کو تہذیب کیا جائے تاکہ شہر کی بجائی کی تلافی کی جائے۔

المجلس

اور صرف تعلیم و تعلم اور ترقی میں جی کا استعداد نصب العین ہے۔ میں ایک ماہرِ دارم نہیں ہوں۔ لیکن اپنے لئے تو اسی ماہ کا انتخاب میں نے کیا ہے جسکے لئے ماہِ علم کا نام میرے نزدیک حضرت امامِ حجازؒ نے قائم کیا تھا۔

دوسرے دلہند کی یہی وہ اساسی خصوصیت تھی جس نے اس عہد کے تمام کاغذ بازیگر جمعیوں کو تسلیم کر لیا۔ ان کی ہر حرکت پر وہ خصوصیات پیدا کیں، 'اللہ وہی اللہ ہی حیت، غیرت کا ہند گری نہیں'، 'انگیز جامہ اللہ اقامتی اللہ ہی گیا۔ اس کے غصہ کا ایک خاص کتب خیال نماں ہوا' اللہ اس کے مستفیضی ایک لایا خاص ہوا تھا اور مرکب غصہ، عین دیکر باہر نکلتے جس میں سب پر حملہ ٹپکی

اختلاف کی تکمیل کا بھی سامان کیا جائے۔ اس کے اسی مآخوذ کا ہم سر ہی جو، بلکہ غالب کے لحاظ سے سب کچھ وہی تھا کہ نئے عہد کا یہ نیا قالب یا "عملی مرتبہ" کہاں قائم ہو۔ یہ سوال خاص کا جواب دھونڈنا عمار ہاتھ سے بہت عہد کے امیر حضرت حاجی صاحب نور اللہ ضرہ کی جس اطلاع کا ذکر ابھی گذرا، 'مادی کا اسی مداریت کے سلسلہ میں یہ بیان بھی تھا کہ آخر میں حاجی صاحب کو ہندو طبع نے یہ بھی فرمایا کہ

"ہندو ہند کی قسمت ہے کہ اس دولت گر خزانے کو ہر سرزمین کے لڑی : چوڑے (علماء ہند کا شاخہ ماضی)

اسی مداریت کے بعض طریقوں سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے، مگر بھانے رو ہند کے "نئے عہد" کے لئے اول میں تھانہ بیرون، ثانویہ "اقتصادی قسم کے دوسرے مقامات کے تاریخی غلطیوں کی گدہ تے تھے۔ اور جب کہ آئندہ مسلم جو گاہ رو ہند میں اس "نئے عہد" کی بنیاد ڈالنے کے بعد ہندو ہند کے عہد اور بیرون، تیسرے "اتحاد بیرون وغیرہ میں اس کی شاخیں میں تمام بلکیری کے منشا کے مطابق کھلتی چلی گئیں۔ تاہم جدید علماء حضرت مولانا سید محمد بیان صاحب نے مولانا آباد کے ایک بزرگ مولانا سید غالب علی کے حوالے سے یہ فقرہ ماضی اسی کتاب "علماء ہند کے شاخہ ماضی" میں جو نقل فرمایا جو اگر "مولانا سید روہتہ" بعد سے شاہی مولانا آباد "مظاہر العلوم" سہارنپور کو آپ سے سکھیں اور مولانا کی طرح نہ سمجھیں جن کو اتفاقاً یہ طریقہ قائم کر لیا جاتا ہے۔"

اس کے بعد اپنے پیر و مرشد ماضی مولانا سید محمد اکمل رو اپنے وقت کے سہل کشف عالم میں شمار ہوتے تھے، کا یہ قول بھی مولانا سید غالب علی دہرائے کر

"ہندو اس خاص اہلیات کے لئے جب قائم کئے گئے تھے : ملاحظہ ۵

اس کے بعد مولانا سید محمد اکمل رو اپنے وقت کے سہل کشف عالم میں شمار ہوتے تھے، کا یہ قول بھی مولانا سید غالب علی دہرائے کر

سورج کا کتاب پر نکلا تھا، "فی حب و علی للی انما الی انما او مھر فاد الی اللہ ینقہ بقرب (مکاری)

دل کے لحاظ سے "اہل اہل" اور داغ کے اعتبار سے چاہئے تو "عمل کے احکامات" سے بھی اس کی تعبیر کر سکتے ہیں۔ عرض ہی کر چکا ہوں کہ قیادت و ملامت کی راہ نمائندوں میں بھی جو ہماری تفریق ہے۔

ابھی میرا مطلب یہ ہے کہ "نئے محاذ" کا کن قیاس و تدبیر، نظام کے تحت کھولنے کا اور وہ تو فیصل شدہ ارادہ اور الہامی محرکات کے زیر اثر ظنی فیصلہ کی صورت اختیار کر چکا تھا اور قبولِ مداخلت حاجی صاحب دہندگی سرزمین کی قسمت تھی کہ قدرت کی طرف سے اسی کا انتخاب سبک پہل دھریں نئے محاذ کے اختراع کئے ہوئے۔

لیکن ظاہر ہے کہ قسمت کہنے "یاد رہی تقدیر کا ظہور پیشہ اسباب و ظن کے برعکس ہی میرا ہادی دہندگی سرزمین کے لئے چھٹا ہے ایک تقدیری فیصلہ تھا مگر "منہ شہد" پارٹی تقدیر و تدبیر کے کس رنگ میں جلوہ گر ہوئی اس کی حد سے زیادہ تشدد و تعلقاً تا کسل تفسیر ہوئی۔ جسے رنگ انار اور محاذ کی وزارت کی حد تک محدود کر دیتے ہیں۔

واقعہ یہ ہے "عرض ہی کرنا چاہتا رہا ہوں مگر اس نئے محاذ کے باقی سید نظام انگریز دہندہ دلوں سے قرابتِ قریریہ کے محدودی تعلقات، پشتِ پشت سے قائم تھے یہ بھی آپ سن چکے کہ آج جس تمام پر دارِ انطوم کی طرف و عرضِ محاذوں کا سلسلہ چھپا ہوا ہے اس کے قریب دریاں کی ٹوڑنگی میں حضرت دلوں کی تپسی زندگی کا جتنا اُن زمانہ گزرا تھا "نہ صرف دہندہ" بلکہ آپ کی طرف سے مشہور کی ناکامی کے بعد "نیا محاذ" دہندہ کے جس قطرہ الامنی پر کھلنے والا تھا "خاص اس قطرہ ماضی اور خطِ پاک سے بچھری ہوئی میں ماضی بننے کا قدرتِ نظم کر چکی تھی "آج جہاں دلا انطوم ہے یہی میدان اس کے باغِ سیلاب، آپ کی باز نگاہ اور سیرگاہ تھی "پھر پربند کے دریاں کی یہی ٹوڑنگی آپ کی سسرال بھی بنی "اور یہاں کہہ تفصیل بتانا چاہتا ہوں "مشہور کے ہنگامہ کے بعد یہ نظام انگریز دہندہ کی کافی حدت دہندگی میں گذری "ماضی ہی ایسے تھے کہ بازو سے اپنے اہل و عیال کو اس زمانہ میں دہندہ ہی منتقل کرنا پڑا "بلکہ سوانح خطوط کے مصنف نے جو خبر دی ہے "جس کا پہلے بھی ذکر کر چکا

ہندوؤں سے کہاں مسجد کا افسانہ پھیلے گا مگر یہ گویا :

مہارشی کے زمانہ میں سرکاری دہش کا اسٹاٹس اس مسجد کی طرف مائل ہوتا تو آپ سے پہلے ہی کہ اس مسجد سے نکل کر راجدھری کی دوسری مسجدوں میں آپ منتقل ہو گئے ہوتے تھے۔ ہندوستان سے نکل کر نہایت عجیب اس زمانہ میں آپ تھانہ پہنچے، اور "عام مقامی نامہ" کے ساتھ حکومت کی طرف سے نگرانی جب اٹھالی گئی تو جھانکی داپسی کے مسجد میں وطن کی حیثیت گریا دیار راجدھری کی رہی لہذا اس کے ساتھ ساتھ تانوتہ بھی آتے جاتے رہتے تھے، پھر جیسا کہ مصنف نامہ نے کہا ہے کہ مطالبہ عام کا سلسلہ حکومت کی طرف سے جب ختم ہو گیا تو

"منشی سزا علی صاحب نے میرٹھ میں چھاپہ خاں کیا" سوری صاحب (حضرت تانوتہ) کو برائی دوستی کے سبب بلایا، وہی تصحیح کی خدمت تھی : ۱۱۱

تصحیح کتب کی اسی خدمت کی وجہ سے میرٹھ ہی گرا اس زمانہ میں آپ کا مستقر تھا، لیکن خدمت کی وجہ سے تھی اس میں کالی گنپالیش تھی مگر اپنے وطن ٹٹان راجدھری میں آپ کی آمد و رفت کا سلسلہ باقی رہے، اور حالات و واقعات سے یہی مسلم بھی ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ باقی تھا۔

یہودی بھی سوچنے کی بات ہے کہ جس "نئے گاؤ" کے کھڑے کا دواہل آپ کے سینہ "صدافت" گنجینہ میں پوشش دیں تھا جس کے لئے مناسب وصال و قابل زمین کی تلاش میں جیسا کہ چاہئے، جب آپ سرگردان تھے تو یہ بتانا کہ مشکل ہے کہ اس مسجد کا شہر تھوڑی میں آپ کی فکر مسلمانوں کی کی مکن آئیں یہ پڑتی تھی یہ واقعہ تھا کہ "مطالبہ عام" کے اٹھ جانے کے بعد بھی مسلمانوں کی اس کا اطمینان نہ تھا کہ حکومت نے ان کا مقابلہ ترک کر دیا ہے۔

اٹھائیس مسلمانوں کی سلطنت و سیاست تہذیب و معاشرت، علم و ادب، صنعت و حرفت کا مرکز و حیدر مروجہ دلی ملک کے متعلق غالب ہے چاروں کا جب یہ احساس تھا شاید پہلے ہی کہیں ذکر کر چکا ہوں مگر

"دیکھا جائے مسلمانوں کو دلی میں آبادی کا حکم ہوتا ہے یا نہیں" (اسد نے سنی ۱۱۱)

غور ہی دریافت نہ ہو سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ کی پناہ گاہ تھی۔ اور جنرل مصنف سوانح مغللوہ
آپ کا وطن ثانی بھی وہ قرار پانچا تھا اور آپ کے مسلمانوں کی بھی حالت جب یہ تھی جس کے عادی بنائے
خود دم و مخترم کو نشانیدہ مہر میں صاحب ناظم حبیب العلماء و اہل انیس کہ

موریند کے ایکسٹریس میں نے ایک مرتبہ فرمایا تھا کہ میں تہجد سے فارغ ہو کر دھڑکڑ
کے لئے بد دعا کیا کرتا ہوں، مگر بد دعا سے پیش تر سارے کلچر پر اور بد دعا پر اور نظر ڈال
دیتا ہوں کہ کوئی اجنبی شخص تو یہاں موجود نہیں؟ چنانچہ علماء ہند کا شاندار اجلاس

ایسی صورت میں ہی کھینچا جائے کہ آج کل کرنی کے نام سے کہیں کہیں خاص مواقع پر لکھنؤ حکومت کی
طرف سے چند خاص گفتگوں کے لئے جو سر پر نے پہنچے ہیں، اتفاقاً یہی، لیکن ہندوستان کے
سارے مسلمان "کرنیو آڈر" کے اسی دھاری حکم کے روبرو گراؤنگی کے دن پر سے کر رہے تھے۔
کسی شخصہ کو کسی غرض سے بھی چند مسلمانوں کا اجتماع گریبا اس "کرنیو آڈر" کی خلاف ورزی کا رنگ
اختیار کرتا تھا، جس پر حکومت کی سخت اندکڑی مگر اتنی قائم تھی۔

اس واسطے کے وہ نیا کاڈ "جسے سیدنا امام اکبر شہنشاہی کے سیدان سے واپس ہونے کے بعد
کھولنا چاہتے تھے اس" نئے کاڈ "اور اس کے اور اس ضرورت و کمزورت خواہ کچھ ہی ہوں، لیکن
ظاہری طالب تو اس کا یہی تھا کہ مسلمانوں کی دینی زندگی کی حفاظت کے لئے دینی تعلیم کا ایک ایسا نظام
قائم کیا جائے جس کے ذریعہ ملک کے طول و عرض میں جہاں تک ممکن ہو بڑی سے بڑی تعداد میں علوم
کے طبع و ادب کی پھیل جائے اس جدید تعلیمی نظام کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ ہمارے قریب علماء کی
تعداد میں تعلیم کا آزاد اور انفرادی طریقہ سیدنا امام اکبر کے نزدیک قطعاً ناممکن تھا اور مشاہدہ سے
اس کی تصدیق بھی ہوتی تھی، اچھا اسی اصولی نقطہ نظر کے زیر اثر آپ دینی تعلیم کا اجتماعی نظام
قائم کرنا چاہتے تھے جس میں حتی الوسع تعلیم کے عصری لوازم اور تقاضوں کو بھی ممکنہ حد تک سمجھتے اور
جذب کرے کی صورت پایا جاتا تھا کہ کھل جائے آج تو کالوں اور سکولوں کی کثرت، بلکہ دینی تعلیم
کے اجتماعی نظام کے تحت چلتے دے مولیٰ مدارس کی بھی اتنی کافی تعداد ملک کے طول و عرض میں

کچھ بھی ہو، دینی علوم کی تعلیم و تنظیم کا کام علماء ہی سے لیا جاسکتا تھا، لیکن ان کی غریبیت سے اس سلسلے میں کبھی قسم کی مدد کے ملنے کی توقع نہ تھی۔ مگر اس کے اس قسم کے اجتماعی نظام کے تحت قائم ہوئے والی "تعلیم گاہ" کے نظم و پرداخت کے لئے سب سے بڑی ضرورت اس ہمت کی تھی کہ اجتماعی سلیقہ رکھنے والی کوئی بیدار منتر، استہاد، مجلس، شخصیت، ہر قسم کے سماجی مشاغل سے بے تعلق ہو کر "ہمہ وقتی" نگرانان کے لئے کارہ پر نگرانی، سماجی، دینی، مالیوں کو کھٹکا اس زمانہ میں مسلمان ہر چہ کے تھے، ان کو دیکھتے ہوئے، جو اس کی امید کیا نہ ملتی جاسکتی تھی۔

اب اس کی تلافی کچھ نہ "ایمانی تقدیر" کے بغیر کا تشکیلی قالب، مگر دیوبند جہاں کے باشندوں میں مسید امام، الگبیر کرانے والی قبی آگ کے چھپائے کا مرقع، بہت دوسری اسلامی آبادیوں کے زیادہ آسان کیلگو تھا، اسی دیوبند میں شیک اسی زمانہ میں جب "نئے علماء" کے لئے ذہین کی تلاش کی ہم میں مسید امام، الگبیر سرگرم رہ چکے تھے۔ دیکھا گیا، کہ ایک طرف اجتماعی تعلیم کے لوازم و خصوصیات کی ایک سے زیادہ عملی تجربہ رکھنے والی ہستیاں جمع ہو گئی ہیں، جن میں ایک تو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد حسن، رحمت اللہ علیہ کے والد، ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب تھے، اور دوسرے صاحب مولانا فضل الرحمن صاحب تھے، جو مفتی عزیز الرحمن، مولانا حبیب الرحمن و مولانا شعیب احمد صاحب ذوالفقار ضریحہم کے چہرہ ائمہ تھے۔ یہ دونوں حضرات بھی جیسے کہ معلوم ہوا ہے، مولانا علویک اصل صاحب کے ساتھ آگئے تھے، دیوبند کی ایک کالج کے تعلیمی نظام کے مشاہدہ و تجربہ کا مرقع بھی ان کو ملا تھا، انہیں تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد حکومت کے تعلیمی محکمہ میں مولیٰ انسپکٹر ہو کر دیکھنا، پیش، پاس کرنے کے بعد اپنے وطن دیوبند میں علماء، فقیہین، ہر چہ کے لئے سادہ خانہ فقیہین کے بعد ہی غالباً، دہلائی بزرگ مسجد چڑھ کی مجلس امن کا جزو ہوئے ہیں۔ اس ماحول کو بدلتا ہوا ہمیں حسب مسید امام، الگبیر کی دیوبند میں مولانا افروزی ہوئی ہیں، ان کی تفصیلی تذکرہ آچکا ہے، ان بزرگوں کا نام نہ آنا شاید ان حضرات کی سرکاری ملازمتوں کی پابندی، انہیں یہی مسلسل قیام نہ ہونے کی وجہ سے ہوگا، "دور، بعد میں ان کے اساتذہ کا تذکرہ ای کی طاقت قرار دی جاسکتی ہے، مگر

اس وقت بزرگ پیش لے کر بیٹھا آپ کے لیے نصف نشین ہو گئے تھے۔

فلپس اس نے سوانح مخلوط کے مصنف کے کلام میں سید نظام اکبر کے عہد و قیام
افزوی د قیام در جنگ کے نام میں بڑے عہد قدیم کا نظایا پہنچا اور اس قید عہد قدیم کے ساتھ جن
خاص مجلس کے ناموں کا ذکر انہوں نے کیا ہے ان میں ان دونوں بزرگوں کا ذکر نہیں بلکہ سوانح
مخلوط کے الفاظ یہ ہیں۔

”اس عہد قدیم“ ”وفا“ ”حضرت ملا قری“ ”یعنی مکتبہ“ کے جمع کے خاص لوگ یہ
ہیں۔ حاجی دیدار محمد سرین صاحب عرف اشہد یا اعانتہ الزار الحق صاحب عرف عاتکہ
مکمل۔ میرزا ماجد علی صاحب حاجی محمد الدین صاحب حکیم خشتاقلی احمد صاحب (ایک ننگہ
ذیل کے مقام اور اضافہ کئے ہیں) شیخ منظر احمد صاحب مشی نہال احمد صاحب
گروہ میں جس کی ابتدا چیت کی مسجد میں حاجی محمد عابد صاحب اور مولانا مسیح الدین صاحب کی وقت
سے ہوئی اور رفتہ رفتہ اس میں دو جگہ مختلف علما کے بیچ پیدا ہو کر آج تک شامل ہوئے گئے
جن سے ”عہد قدیم“ کی مجلس کی حقیقی تشکیل ہوئی اور تب ہی اصلاح اعلیٰ کے حامی کی زمین پر اکر گئے
میں اور انہی حضرات سید نظام اکبر کے دست و پاؤں ثابت ہوئے، جن کے احوال پر صاحب نے شرح
مخلوط نے بھی اجمالی بحث پیش کی ہے۔ ”عہد قدیم“ کی قید کرنا سنے کہ کہ جس کی ساتھ ان مخصوص ناموں
کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے بعد لے کر جو جس میں یہ دونوں بزرگ مولانا ذوالفقار علی صاحب اور مولانا
فضل الرحمن صاحب بھی آئے۔ ”عہد چیت کی مجلس کا“ ”عہد جدید“ کہنا چاہئے۔ ”افغانہ“ ہوتا ہے کہ
”عہد قدیم“ نئے خانہ کے لیے تیار استعداد ہیں جو اکر گئے کا وہ تھا ”عہد جدید“ اس کی اصل
تشکیلات اور طبیعت کے لیے کا نام تھا۔

اس ”عہد قدیم“ میں جو لوگ ذکر کر چکا ہیں چیت کی مسجد کے گوشہ گریز میں حاجی سید محمد مصباح
اور مولانا فیض الدین دہا سے بزرگ تھے جن کو سید نظام اکبر کے جماعت قرب و جوار میں مولانا
آغا باری دہا مطلقاً فراموش کے بڑے حضرت مولانا کی مجالس اشہد و دانش کی خصوصیات تھیں۔ سب سے زیادہ

طلب ہوا وہ ہر تپے نہی مجھ سے ملک میں تنگس ہو جاتا ہے اور میں دو گز گز نہ ہوں چنانچہ میرے
 کرپے کے بعد حضرت نازقی فرماتے کہ وہاں آتش آپ کو روا نہیں عطا فرمائے میرے دل میں بھی آگ آ
 تھا جن آپ نے کرنا فرمایا اگر دبا نہیں تقریباً میرے تمام کاموں میں حضرت سے ہم آہنگی کی یہی نوعیت
 قائم رہی تھی اور حضرت نازقی اس طرح اسے قابو فرمادیا کرتے تھے۔

سب سے پہلے سید مخدوم مرحوم حاجی سید حاجی حسین صاحبؒ، بعد میں سید کاظم الکریم کے
 اس تھے عداوت کی انتہائی خیزوں میں ہم کو ان سے انجام دینے میں ان سے دہشت گانہ دہشتا سلوم
 کے عوام نہ ہیں، خاص یہی طرح واقف ہیں۔ چنانچہ حاجی صاحب صلیح کی اس عہد پر ہذا اور
 غریب گیری کی فنی مدد سے وہ افضل ترین صاحب مرحوم نے معاملہ کا کسی بھی کو نہیں بلکہ وہ سب ایک
 شہر قیدیہ میں ان کے مقابل کا ذکر کرتے ہوئے کہ

مرواحی حاجہ عداوت کیش	اولین گسترانہ دہشت
ہم بلا میں دل میں ہنسکو	چیز سے از قیامت اسماش
گرنیا ای ہر فوج کشیر	دوسرے ہر بافضالش

آگے اس فنی مدد کا ذکر کر رہے ہیں کہ

نیک این ظاہر ہا میں	شد نکام حصار دہشت
---------------------	-------------------

یہاں مجھے حاجی صاحب کے خلق پر عرض کرنا ہے کہ باطنی معرفت و سلوک کا جیسے کہ یہاں
 کیا جاتا ہے حاجی صاحب مدد کو زعمی ہی سے شوق تھا اس طرح مخلوق کے مصنف کی روایت
 سے سلوم ہر تپے کہ چینی طریقہ کے ایک بزرگ جن کا نام ای میاں جی کریم بخش تھا وہ پھر یہاں کی
 پہنچے تھے۔ ان ہی سے حاجی صاحب مرید ہوئے، کسب و سلوک کے مراتب ان ہی کے
 زیر تربیت ملے کئے خلافت بھی حاجی صاحب کو یہاں جی کریم بخش ہی سے شروع میں حاصل ہوئی
 تھی۔ اس کی بنیاد پر لکھا ہے کہ سید صاحب

لے یعنی حاجی صاحب رحمہ اللہ علیہ

جناب میاں جی کریم بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ نام پوری ہشتی کے خلیفہ ہیں۔

اسی کتاب میں اس کی معاصرہ خبرات بھی مصنف کتاب نے ادا کی ہے کہ

”اہل دیوبند کو آپ سے ابھی سید محمد عابد صاحب سے کمال دعا عقیدت ہے۔“

ظاہر ہے کہ ایک مسلک صرف و حقیقت ہونے کے ساتھ ساتھ جب اپنے پیرو مرشد میاں جی کریم بخش رحمۃ اللہ علیہ ہشتی کے خلیفہ مجاز بھی سید صاحب ہو چکے تھے تو اس زمانہ کے علماء سے مسلمانان دیوبند کی عقیدت کیشیوں اور نیاز مندوں کی مرکز ان کی ذات گرامی بنتی ہو تو اس کے علاوہ ہر جی کیا سکتا تھا، بلکہ اسی کے ساتھ اسی کتاب میں سید صاحب مرحوم کی ایک خصوصیت جس کے گونہ مشاہدہ کا موقعہ خود اس فقیر کو بھی اس زمانہ میں ملا ہے جب وہاں علوم میں زیر تعلیم تھا، نہ صرف دیوبند، بلکہ دیوبند سے باہر مئی کے صحیحات محمد سے بھی آگے بڑھ کر یہاں دہلی تک مستند صاحب کی اس امتیازی خصوصیت کا ہر چاند شہرہ پھیلا ہوا تھا، اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے سوانح خطوط کے مصنف نے لکھا ہے کہ سید صاحب کے دیگر ظاہری و باطنی کمالات کے ساتھ ساتھ

”میں میں ادنیٰ توفیق و کثرت ہے“ جس کے سبب اہل دیوبند اور اراک دیوبند کے ہر قسم

کے دعوے و تہذیب ہوتے ہیں۔“

اسی کا نتیجہ تھا کہ سید عابدی صاحب کی ہر ذل و عزت باں خواہی ہی کے حلقہ تک محدود نہ تھیں، بلکہ بقول مصنف کتاب

”دیوبند کے علاوہ شاہ کوئی ایسا جگہ نہیں کے گئے ہیں آپ کا دلیلی حامی سید

عابد صاحب کا، توفیق ہو گا اللہ کم تر ایسی صورتیں ہوں گی جن کے باندہ آپ کا نقش

نہ ہو۔“

سید صاحب کے اسی نقش کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت حکیم الامت نے تثنوی میں جو ماحول معلوم کے حلقہ کسی زمانہ میں آپ نے نظم فرمائی تھی یہ مصرع بھی لکھا،

”ع نقیض و تنویذ ش مثال نقیض حدّ و مفول مذمت حصہ پنجم علیہ ہند کا شاندار نمونہ،
واقعہ ہے کہ جسکی جھڑ پھونک، تنویذ گھڑاں کی تہریریت کا حال جب یہ ہر جیسا کہ سوانح خطوط
کے مصنف نے لکھے ہیں کہ

”آپ کا مطلب (توضیحی) بڑے بڑے (دعائے) طیبوں سے زیادہ گرم رہتا ہے، خصوصاً
وہاں دوسری، مراسم میں غریب علاج کم کرتے ہیں، آپ ہی کے توضیحوں پر قناعت
کرتے ہیں۔“

غرض اس دعوام کی فیض و مافی کی اس نمانہ میں یہ ایک صورت ایسی تھی کہ مصنف کتاب کو لگا ہی درنی
پڑی کہ

”آپ کی (سید صاحب کی) ذات فیض و آیات سے خلائی کو بہت طرح کا فیض حاصل ہو۔“
”خلائی“ کے اس خطاب میں اسی کتاب کے مصنف کے بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں
بہانگہ اس باب میں آپ کی فیض و مانیوں محدودہ تھیں، بلکہ وہی لکھتے کیا اپنی جینی شہادت نقیض
کرتے ہیں کہ

”غیر مذہب والے بھی آپ کے توضیحوں کے مستند ہیں۔“

غرض ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس نمانہ میں حاجی سید محمد علی صاحب کی ذاتِ ابرکات پر گویا
دور ہند اس کے باشندے کے بنے ہوئے تھے، جن میں مسلمانوں کے ساتھ جیسا کہ آپ درجہ ہے
وہ غیر مسلم بھی شریک تھے، علاوہ درویشی کے حالات کے شریعت کے ظاہری احکام کی پابندی میں
ان کے دماغ ادا ستوری کا یہ حال تھا کہ قبول و رد ناسید و عوریاں متا علم اس کے مشہور سرآمد و عالم

لئے انداز خط میں حضرت محمدؐ کی طرف سے دعوتِ مہربان کی گئی ہے کہ عالمی سید صاحب کے ساتھ حواریوں کی
عنایت کا ایک تمکد ایک ہی صاحب نے کا وہ پڑھی گيا تھا، کہ جسکی کہیں پرہانیں، مافی علم و علم سے کہہ دیجئے
وہ پڑھیں، آملے گا۔ چنانچہ حاجی صاحب سے کہہ دیجئے کہ آپ ہی سے خود سے کہہ دیجئے کہ وہ پڑھیں
ایسا ہے اسی پر آجائے گا۔ چنانچہ در مشد و ہی آگیا، اسی کتاب میں ہے کہ حضرت محمدؐ کی فرمائے تھے کہ فنا
کوئی میں و طیر و آج ہے سنا، شخص کا کہہ

وہاں طرہ و تار تھی جس مرحوم کی کیفیت بیان فرماتے تھے کہ

”ایک دفعہ آپ کو دینی حافی محمد طاہر صاحب کی بہت رنجیدہ دیکھا گیا، کبیر کی طرف اشارہ کیا کہ یہ حالت تھی، کہ جیسے کسی جوں مرگ..... پر ہو، جب سبب دریافت کیا گیا تو بہت اصرار کے بعد معلوم ہوا کہ اٹھائیس سال بعد آج جماعت صبح کی تکبیر تحریر فرماتے ہو گئی، ۱۵ شوال ۱۳۵۰ھ

اب صحیح طرہ و تار سے کہنے، بتانا دشوار ہے کہ یہ کس نماز کی نیت ہے، چہرہ کی مسجد میں سیدنا امام ابوبکرؓ نے جنت مدینہ روشن فرمایا تھا، اور بجائے ”علم بری“ کے ”خیر“ لکھی کے، دونوں کا شرط آپ کی وجہ سے دلوں میں بکھر اٹھا تھا، اس کے بعد کہہ دے یا پہلا کا ”یعنی سوانح خطوط کے مصنف کی روایت ہے کہ حافی طاہر حسینؒ پر ایسا حال طاری ہوا کہ

”گھر، بازار، زمین، باغ، جس قدر آپ کی ملک میں تھا سب کا سب ملا تھا میں دیکھ
محض غصہ پر کچھ کیا؟“

گراہوں کچھنا چاہتے کہ دینی تعلیم کے اجتماعی نظام کے طالب میں ”نئے نماز“ کے اقتراح کے لئے تعلیم کے اس جدید نظام کے چند عملی تجربہ کاروں کے ساتھ ساتھ کام کرنا تھا میں نے ”اس کو یہ بیان پڑھوائے“ آگے بڑھانے کے لئے ایک ایسی

”ہمدردی کرنا“

کا جوہم سوال تھا ”یعنی ہر طرف سے بحث مباحثہ کا دل بہک سونے کے ساتھ اسی کا جوہر کر جائے“ اسی سوال کا مجھ زندہ جوتا تھا، تو اب میں کو حافی محمد طاہر کی دلت گراہی گھابوں کے سامنے درپردہ میں گرا کھڑی ہو گئی تھی،

”تواریخ کی قسمت ہے کہ اس دولت گراہی کے سرزمین لے اڑی“

حضرت حافی امان اللہ الہیہ جلالی رحمۃ اللہ علیہ کے اس اعلیٰ ارشاد کا یہی تفسیر مطلب یا قسمت و تقدیر کے ظہور کی ہی تدبیر کی شکل تھی، ”زمین کی لگنی، زمین پر کام کوئے“ دلتے بھی مل گئے تو جس طالب

میں "نئے عہد" کے کھولنے کا اور کیا گیا تھا وہ کھول دیا گیا۔

مجھ پر دہا علوم دو بند ہے، جو عہد اس وقت تک اپنے تاریخی وجود اور تاثیر کی ساری عظمت کے ساتھ ہم سب کے سامنے بڑھ کر بند کی خوش قسمت سرزمین میں درخت اور کی چھاؤں کے نیچے عہدِ مسلم و مسلم تالیفوں کو بٹھا کر کھولنے والوں نے "نئے عہد" کے اس قلمی نقاب کے کھولنے کی توفیق جس زمانہ میں توفیق یافتہوں کو کئی نئی کھول دیا اسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مصنف نام سے اپنی کتاب میں یہ خبر سنائی ہے کہ

"وہی زمانہ تھا کہ مدرسہ دہلی کی بنیاد ڈالی گئی، اور مولوی فضل الرحمن اور مولوی ذوالفقار علی

اور حاجی محمد طیب صاحب نے یہ تجویز کی کہ ایک مدرسہ دہلی میں قائم کریں۔" ۱۱

اس سے پہلے خود ہی یہ اطلاع بھی دی ہے کہ اس زمانہ میں خود مولانا سید ناظم اکبر یوسفی صاحب فراموش ہو چکا تھا، میرٹھ میں تھے، اور طبع جہتانی جو پہلے میرٹھ ہی میں قائم ہوا تھا، اسی طبع میں چھپنے والی کتابوں کی تصحیح کی خدمت والوں حضرات انجام دیتے تھے، بطور خود میرٹھ میں انور دی دس وقتوں میں کا سلسلہ بھی سید ناظم اکبر سے جاری کر رکھا تھا، جس زمانہ میں قصہ دہلی میں مدرسہ کی بنیاد پڑی، پڑھنے والے آپ سے صحیح مسلم پڑھ رہے تھے۔ پڑھنے والوں میں مولانا صاحب نام بھی شریک تھے۔

نئے ایک بات یاد آئی، ہاں وہ اعلیٰ حضرت مولانا محمد علی صاحب کو گیری (دہلی کا آبائی وطن) دہلی کے قریب مسیح نضر گڑ کے ایک گاؤں کی (اسی پر نامی مصلیٰ شیشی کھاتول ہے)، اس زمانہ میں جب حضرت مولانا کو گیری خانقاہ اور خانقاہ میں جو افراد رہتے، وہاں راست میں خود کو خیرے یا کھانکے کے کہنا کہ ابھی کے اندر میں مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس دور میں شریک رہتے کی سبقت لے گیا میرٹھ میرٹھ کی بھی چھٹی دہلی زمانہ تھا، سب صحیح مسلم کا دہلی پوری تھا مولانا کو گیری قوس سرحد اور فرزانے کے مدرسہ دہلی گئی، انہیں اور شاہیوں کے کئی ہندوستانی مسئلہ سے دور کیا تھا، میں نے یاد کیا کہ مولانا نے ایک ایک جامعہ آلہ تہذیب کی جس سے کوئی شئی نہ ہو کر کیا تیار ہوتی تھی، میرٹھ پر لے گئے کہ آپ کی اس تقریر سے تو معلوم ہوا کہ نام شاہی کی کامیاب صحیح ہے، اور حنفیوں کا مذہب حدیث کے مطابق نہیں ہے، مولانا کو گیری دلاتے تھے، تب میں نے دیکھا کہ مولانا کو گیری نے رنگ بدھ "اور مولانا نے کئی کئی طرح سے اس مسئلہ کی تائید میں زبیر سے زیادہ (وہی اگلے صفحہ پر)

اسنے دلائل کا پرہیز ہی کرتے رہے کہ اپنے خاص حالات کے لحاظ سے قصداً ولادت سیدنا امام الکبیر نے اپنے آپ کو اس مقام سے غائب کر دیا تھا۔ جہاں بہر حال ان کی حاضری ممکنہ ضروری تھا تا اگر نہ تھی۔ یعنی اشتہار ہی فقر حکومت کی جھپٹ پر تھی کہ وہ حاضری اسی مصلحت سے تھی۔ الغرض یہ کہ اسی وقت کی "فیل مشناسیوں" اور "دقیقہ آفرینیوں" کا ایک راز ہم پر ہے والا سلسلہ ہے جو پیش کرنے والوں کی طرف سے پیش ہوتا ہے۔

حالانکہ "دخت انار" کی چھاؤں میں ایک استاذ الامام مدرسہ "اس مدرسہ کے مستقبل کا اعتبار سے خواہ جس مدرسہ کی مختصر نظر آ رہا ہو، قطعاً اس کی اس نماز میں شہنی بھی چھوٹی ہو، لیکن بہر حال وہ عربی کی کا درجہ مدرسہ تھا، جیسے اپنے اس طویل و عریض سیکل میں بھی درہند کا یہ دارا معلوم اس وقت بھی عربی کی کا درجہ مدرسہ ہے شروع میں جس وقت وہ قائم ہوا تھا اس وقت بھی وہی تھا "حدیث" میں بھی وہی رہا، "انصار" وقت تک وہی ہے۔ اس سے بڑھ کر حکم و دستور شہادت اس مدرسے کے ثبوت کی اور کیا ہو سکتی ہے کہ دخت انار کی چھاؤں میں اس مدرسہ کا "تسلط" ہوا، مدرسہ کے اسی پہلے سال کی پہلی مطبوعہ مدعا میرے سامنے رکھی ہوئی ہے۔ مدعا دکر ان الفاظ کو شروع کر کے کہ

"الحمد للہ کہ سنہ ۱۳۵۵ ہجری بخیریت تمام ہوا"

آگے اسی میں یہ اطلاع دی گئی کہ

"یہ وہ سال مبارک ہے جس میں بنار

"مدیر عربی"

کی درجہ میں قائم ہوئی"

تمام ہی نہیں، "استانی کتابوں کے ناموں کی فہرست" بھی ہیں جب یہ ملتا ہے یعنی لکھا ہے کہ شرح و تفسیر شرح طائیفہ "تفسیر" اصل حاشی "سروا" نظر آئے ہیں میں طلبہ کا امتحان پانچواں اسی سے ہی

تدوین عربی کے پہلے سال کے کلاسوں کا بھی چڑھا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ بعد کو کیا اس وقت تک دارالعلوم کے وسیع تدوینی احاطہ میں چند ابتدائی کلاسیں بھی مقامی ضرورتوں کے پیش نظر قرآن ناظرہ و حفظ اور فارسی حساب وغیرہ کی بھی ہیں، لیکن آپ کو کسی کزنجب ہر گاہ عربی کتابوں کے پڑھائے جانے کے بعد جس گاہ دوسرے سال کی روداد میں لکھا ہے، ان ابتدائی کلاسوں کا اضافہ بعد میں ہوا۔ مثلاً ہر کی روداد جو دوسرے سال کی روداد ہے، اس میں یہ لکھتے ہوئے کہ

”جب دیکھا گیا کہ طلبہ ابتدائی بیرونیجات و بیرونی کلاسوں کی کلاسوں میں پڑھتے تھے، تب فارسی کے نہیں ہوتی، اور فارسی تعلیم عربی میں ابتداً داخل تمام رکھتی ہے، اور نیز خیال کیا گیا کہ اگر کتب فارسی ابتداً اسے پڑھانی جاوے گی تو بالعموم لوگ اپنے چھوٹے لڑکوں کو درسم بھیجیں گے، اور اس میں عیناً یہ ہے کہ رفتہ رفتہ شوق تعلیم عربی ہو گا۔“

جس کا حاصل یہی تو تھا کہ عربی زبان کی کتابوں کے پڑھائے جانے کے بعد فارسی ادب کی کتابوں کے لئے گنجائش مدرسہ کے نصاب میں پیدا کی گئی، اسی سلسلہ میں آگے اس کی خبر دیتے ہوئے کہ تعلیم قرآن کا سہولت اسی کے بعد کھولا گیا اور اس سلسلہ میں

”اٹھارہ ماہ ذی الحجہ سے مانتا کلاسوں جن کی تعلیم اور حفظ قرآن مشہور ہے، یہ تھوڑا سا مانتا رہا ہے اور مقرر ہوئے۔“

یہاں صنف نام نے بھی اور بعد میں قیام مدرسہ کی خبر دینے کے بعد حجہ کا نام فرمایا ہے کہ ”چند ہی ماہ گذرے کہ چند کواخرونی ہوئی، اور اس پر چلے گئے، اور کتب فارسی حفاظہ قرآن مقرر ہوئے۔“

دیکھ رہے ہیں کہ قائم جب ہوا تو ”تدوین عربی“ ہی کے نام سے قائم ہوا، لکھتی کلاسوں کا اضافہ اس وقت عربی میں ہو کر ہوا، ایسی صورت میں یہ معنی کچھت کی سمجھ میں دارالعلوم کی بنیاد ہی نہیں پڑی تھی اور اسی لئے کہ وہ ایک مقامی تعلیمی کتب خانہ تھا، سید عالم الکبیر اس کی اقتصادی تقریب میں

اور کھڑے اپنے بگڑی ہوئی رازی حقیت حاصل کرنا فطریہ اور کامیاب کے ہی ہونے کو جس شہر تک کر رکھو
 غرضیت کو ایام پریشانی میں جو ہوش کی ایک باتیں کرنا تھکائے ہوئے ہو شہر میں جو بھی جنگی کم قوت نہیں کر سکتے تھے
 ہٹے جی کر کھینچنے کو نہ تھک کے شہر میں کام کرنا تھائی سڑکیں تک پہنچانے میں کامیاب ہونے کے ساتھ
 ہی نام اور شہر عام کے موقع پر جس کا جی بھیتہ احمدی و طبرہ بیکلے ماضی کے غائب ہوجانا
 ہی قرار پانچکا ہو 'ساری ہندوستان میں ہر چہ چہ کر بھانے والے اپنے اپنے فصل و علم کی ڈانڈ لیاں
 پہلے کاتے تھے یا آج تک بجا رہے ہیں کیا پیشان سے اترنے ہی پر اصرار کرتے ہوئے اسے
 نہیں پایا گیا 'حکومت کی عازمت یا وکالت جیسی باتوں کو تو سرورہ کئے آپ سن چکے کہ جس ماضی
 اس کے دوران علم کے رشتہ و صلح صحرائوں کی طرف بکٹ بھاگے چلے جاتے تھے ٹھیک ان ہی
 دنوں میں روٹی کے کوہ چیلان نامی کے ایک مکان میں جھلکے پر پڑا ہوا تھوڑا سا طرح اقامت
 خفایت 'وفا' 'دراست' 'تصنیف و کتابت' حتیٰ کہ ارشاد و بیت ملک کی راہوں میں آپ دیکھ
 چکے کہ کسی وہ خود آیا نہیں بلکہ لایا گیا 'علم و دین کی ان غنائتیں میں پھر چٹھانیں بکھر چٹھانیاں پھرد
 پڑھ لایا پھر کام کے بعد آج ہی نام کے مقام پر یہ کیوں ڈھونڈا جا رہا ہے 'جو اس مقام پر پہلے
 کہ لکھا گیا پایا گیا تھا ان ہی پینا میں تو عرض کر چکا ہوں۔ اس کی پیدائشوں 'کلاز پائیڈ
 ہے' آج اس کے ظہور کی شدت ممکن ہے 'بھنوں کے نئے ناقابل برداشت بنی ہوئی ہو۔
 سرگرمیاں ہر ہی میں کہ وہ تو غائب تھا۔ پھر سچہ وہ ہی وہ آج کیوں پایا جا رہا ہے شاید قرآنی
 قانون و اللہ عز و جل ماکنتہ فکتون اس کی تفسیر جو انہیں سنائی گئی تھی اسے وہ پہلے
 گئے حالانکہ چاہئے تھا کہ بجائے اس کے ان مملکت کا ہانڈہ لیتے اور ان میں اپنے اس کمال
 کا جواب تلاش کرتے جو ان کے 'حانڈہ' سے امید ہے کہ ابھی غائب نہیں ہوئے ہوں گے۔
 کچھ بھی ہو 'کچھ بات یہی ہے' یہی ماضی ہے 'اور اسی کو ماضی ہونا بھی چاہئے کہ 'جاسمہ قاسمہ' یا
 'رو بند کے ماضی' کی حب نیا دہی تھی تو سید عالم اکبر اس وقت رو بند میں موجود تھے
 اسی لئے قیام ماضی کی ابتدائی داستان میرے دائرہ بحث سے کچھ پرچھے تو خارج ہے۔

تھے 'ایک سال دو سال تین سال' نکالیں کہ قریب تھا کہ سالوں کا ایک دایا عشرہ بھی گزرتا جائے
 اسی سال کا جواب زمین پر بھی ڈھونڈ رہا تھا عرض کر چکا ہوں کہ کاغذ کرتے والا آسمانوں میں
 بھی اسی سوال کے جواب کو تلاش کر رہا تھا کہ ٹھیک ہی ہی دوزں میں جب میرٹھ کا شہر اٹھ اس
 کے مسلح ہتھیاروں میں انتظار کی گھڑیاں کاٹنے ہیں کشتہ ہی تھیں کہ دیوبند سے یہ 'بشاشت نامہ'
 موصول ہوا 'یعنی حاجی عابد حسین صاحب نے سید الامام اکبر کو میرٹھ خط لکھا جس کا
 اقتباس تذکرۃ العابدین میں دیا گیا ہے۔ حاجی نذیر احمد صاحب مصنف تذکرۃ العابدین یہ اطلاع
 دیتے ہوئے کہ حاجی عابد حسین صاحب نے مدرسہ کے سلسلہ میں چند شروع کر دیا 'خدا ہی دیا' اللہ
 دوسروں سے بھی لیا اور جمع کیا۔ آگے کہتے ہیں

"اچھے رفقہ حاجی صاحب (حاجی عابد حسین صاحب) نے مولوی محمد قاسم صاحب کو میرٹھ
 خط لکھا کہ آپ پڑھنے کے واسطے دیوبند آئیے۔ فقیر نے یہ صورت دفری چند اختیار
 کی ہے: تذکرۃ العابدین، ملتے ملتے مطبوعہ دلی پر مختلف حد کس دلی،

اس خط کے بارہ میں جو بیان مولانا محمد ابراہیم صاحب بلایا ہی استاد دارالعلوم دیوبند کا شامل ہوا
 سوانح قاسمی ہے اس میں اس خط کے کچھ اور فقرے بھی ملتے ہیں۔ جن سے بعض دوسرے پہلو دلی پر
 بھی روشنی پڑتی ہے مولانا محمد عیسیٰ کہتے ہیں

"حاجی عابد حسین صاحب کا یہ خط میں نے حاجی نذیر احمد صاحب کے پاس پہنچا خود
 دیکھا کہ وہ محسوس کاغذوں پر مختلف قریب قریب اسی کے الفاظ میں یہی طرح تحریر ہے
 اس خط میں حاجی صاحب نے مولانا مرحوم کو لکھا ہے کہ وہ جو آپ کے پاس ہے وہ ان
 مختلف مجالس میں مذاکرات ہمارے تھے کہ کوئی مدرسہ قائم ہونا چاہئے۔ کیونکہ ایک
 ایک سوال پوچھنے کے لئے بہانہ نہ آدھی جھجنا پڑتا ہے۔ فقیر کے دل میں اک دم
 خیال آیا اور چند کئی اٹھ کھڑا ہوا کہ میرٹھ کے مدرسہ میں تین سو روپے ہو گئے اب
 آپ تشریف لے گئے۔ (خان مسودات مولانا)

یہ سوال کا جواب ان لیک کی پہلی آمد تھی جو خوش قسمت درو بند اس کے خوش نصیب
 توفیق یافتہ باشندوں کی طرف سے تقریباً دس سال کی "تالیف عام" کے بعد پہلی دفعہ سیدنا امام
 اکبر کے "قلب فطر" سے نگرانی اسب پیچھے رہ گئے "درو بند سب سے آگے بڑھ گیا اہل الفضل
 لاحقہ قدم "کا" فدائی حق "ضلع سہانہ" کے اس گرام قصبہ "درو بند" کے خارجہ درو بند کے لئے
 بیوشہ کے واسطے مقرر ہو گیا۔ سبقت اور پیش قدمی کا ایراق جو کوئی اس سے اب نہیں
 سکتا۔ خلق فضل اللہ باریہ من چندان

مندرجہ بالا "بشارت نامہ" حضرت سید حاجی محمد عابد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقام فرمود تھا
 جو چھتہ کی مسجد کی "مجلس انس" کے رکھ رکھیں تھے

بشارت نامہ کے ان دونوں اقتباسات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اوائل بشارت نامہ تک
 حضرت حاجی سید محمد عابد صاحب کی ماسی صرف فرائی چند تک محدود رہی۔ تعلیم کا افتتاح یا
 حد تک جواز عمل میں نہیں آیا تھا اسی کے لئے انہوں نے سیدنا امام اکبر کو یاد فرمایا اور ان مذکرات
 کا حوالہ دے کر یاد فرمایا اور اجراء حد تک کے سلسلے میں ان میں سے سیدنا امام اکبر بھی ہوا کرتے تھے۔
 تو باریہ اقسام ان مذکرات کے نتیجہ کے طور پر ایک ایک بھگوت یا ایک مہرودنی اللہ ہی منصوبہ کے تحت
 عمل میں آیا تھا۔

ابتدائی مراحل کی اطلاع بشارت نامہ کے قدیم سر شہ پہنچی جس کے قلب میں شہ کے جد
 سے ایک ماسی مقصد کی آگ لگی ہوئی تھی اور جس کے برہمے کار نے ہی پر نظر اسباب ملانے
 کی آئندہ سلسلوں کی تعمیر جو لے دیتی تھی جس کے لئے شہ ہی سے درو بند کی آمد و رفت مسجد چھتہ کی
 مجلس انس اور مذکرات و تصرفات کا ایک لہا سلسلہ قائم کیا گیا تھا۔ آج جبکہ اسی مقصد کے بارے میں

محققانِ آئین و اوقاف فی اللہ اس ما بجز اوقاف و جلاوعل کل خاصاتوں میں کل جو توفیق۔ اسات
 بندہ اسلام کے سلسلے میں ہی آئین کے حصوں سے حضرت شیخ الہند و اشرفیہ نے بھی جناس کر کے اپنے استاد
 حضرت مولانا کے ہاں میں شجر گنا ہے۔ اس کی تالیف کو ایک علی بنی۔ کہہ کے ایک ہے اور وہ علی۔
 ان کا ہی "اس کی ایک کہہ کے" کی طرف حضرت مولانا سے استفادہ ہے ہیں۔ محمد طیب خور

یعنی بیگ کی خوش خبری سامنے آئی تو سید عالم اگیر کی خوش نصرت کا آج کون انداز کر سکتا ہے ؟
 اور کون کہہ سکتا ہے کہ اس وقت جلد سے جلد اس قصد کی عملی تکمیل کا دور کس منگ قلب ہوا گھبرا
 ہوا زلزلہ ہوا ہو گا۔ اس بشارت نامہ کے جواب میں آپ نے جو وہ نامہ تحریر فرمایا اس کا یہ تعلق حضرت
 صاحب تذکرۃ العابدین نے نقل کیا ہے جس کے الفاظ مجھ سے ہیں۔

”مورای محرقام صاحب نے جواب لکھا کہ میں بہت خوش ہوا۔ خدا بہتر کرے، سووی ما
 محمد صاحب کو بندہ روکے ماہر مقرر کر کے بھیجتا ہوں۔ وہ پڑھا دینگے اللہ میں مدد
 مذکور کے حق میں ساری رہیں گا۔“ (تذکرۃ العابدین صفحہ ۷۶)

سید عالم اگیر کے اس اذن اللہ علیٰ ہدیٰ پر جو عملی صورت در بند میں نمودار ہوئی اس کے
 بارہ میں صاحب تذکرۃ العابدین نے یہ اظہار دی ہے

”چنانچہ محمد صاحب آئے اور کچھ جھڑپ میں غریبی پڑھانا شروع کیا۔“

(تذکرۃ العابدین صفحہ ۷۶)

حاجی محمد عابد صاحب کے اس بشارت نامہ اور سید عالم اگیر کے جوابی نامہ سے یہی
 معلوم ہوتا ہے اور سچو دالے اس کے سوا اور سچ ہی کیا سکتے ہیں کہ در بند میں تعلیم کی اجتماعی شکل
 میں نئے نئے محاذ کھلائے گئے۔ سید عالم اگیر کی کشتاء و مصائب کے مطابق اور آخر کار ان ہی
 کے اذن صریح بلکہ امتحانِ صواب کے بارہ میں عملی خوش حالی سے عمل میں آیا تھا۔ جس کے اثر سربراہ
 کد حضرت حاجی سید محمد عابد صاحب تھے، اگر یا سید عالم اگیر نے اگر ابتدائی سے انہیں اس
 کام کے لئے نگاہ میں رکھ کر چھپتی کسب کا قیام اختیار فرمایا تھا۔ جیسا کہ سوانح خطوط کی عہدت ہی
 بارہ میں ہمیشہ کی ہادی ہے۔ پھر خاکریز کی داغ بیل ڈالی تھی، جیسا کہ حاجی صاحب کے
 اس جلدت نامہ کی عہدت سے واضح ہے تو حاجی صاحب ہی اس سلسلہ میں آگے بڑھے انہیں
 نے ہی قیام نامہ کے ارتقائی مراحل (فراموشی چند) طے کئے اور انہوں نے ہی حضرت ملا کو
 بشارت نامہ پہنچا کر گواہ مستند بنایا اور ملا نے حضرت ملا کے اذن اور مدد سے بیچنے پر چھپتی کسب میں

مدرسہ کا افتتاح عمل میں آگیا۔

باقی جو لوگ پہنچتے ہیں کہ مقامی طور پر مدرسہ کے افتتاح کی وجہ بندوں کی صحت مثلاً آئی ؟
تحریک و تجویز میں کس نے پہل کی، وغیرہ سو میرے نزدیک تو یہی قسم کا سوال ہے کہ درجہ کے بعد
سہارنپور، مراد آباد، قنات، کیرانہ، انگلیہ، جھلاوٹھی، مسکو، گڑا، دہلی، انیسٹو وغیرہ اس پاس کے قریب
امام ہیں مسیحیہ، امام، انگریزوں کے مشاغل و اہل کے متعلق مقامی درجہ ہیں وقتاً فوقتاً میسر کر آئے
مسلموں پر عداوت رکھتی رہیں، ان کے متعلق تحقیق کی جائے کہ مقامی طور پر ان مقلات میں سب سے پہلے
کس نے ”درست“ کے قیام کی تجویز پیش کی، تجویز کو کی کن لوگوں نے پہل دیا قبول کیا، اس پر اجماع و
اختتام کا بار کن بزرگوں نے اپنے اوپر لیا، میرے نزدیک کوئی قابل توجہ بات نہیں۔

اجام اس وقت مسجد چیت کی مجلس اس کے سربراہان و اہل مدرسہ دارالکلمہ میں حضرت حاجی مسیح
محمد عابد صاحب اپنے تقدس و اہل کی حیثیت سے تھیں، حضرت حاجی مسیح عوام و خواص
ہوئے تھے جن کے بارہ میں مولانا ذوالفقار علی صاحب کا یہ فقرہ نقل کیا جاتا ہے کہ مدرسہ دارالکلمہ
کو سلطان دوم بھی بغیر حاجی محمد عابد صاحب کی مدد کے نہیں چلا سکتا اور مولانا فضل الرحمن صاحب نے
اپنی مشہور نظم میں انہیں ”مرد حق“۔ ”عابد صداقت کیش“ اور ”ظاہر ہایں خال“ وغیرہ کے الفاظ سے
یاد کر کے اپنی گہری حقیدہ زندگی کا ثبوت دیا ہے، اور اصرار و دہنوں تا سہرہ ہنگامی مولانا ذوالفقار علی
صاحب اور مولانا فضل الرحمن صاحب جو کہیں ذکر کیجئے ہوں، اپنی علمی حیثیت اور علمی تہذیب کے لحاظ سے
تہذیب میں ممتاز تھے۔ بقول مصنف امام ابن تیمیہ حضرات نے تجویز کی اور گویا ان کا ایک درس ملا ہے
جس کام کے لئے خوب مستعد ہوتے چلے آئے تھے اب وہ کام بروئے کار لایا جائے پھر یہ
بارگ کام کو چھڑنے کے لئے تحریک ان میں سے پہلے کس نے کی؟ سو تذکرۃ العابدین کی مدد سے
کے مطابق حضرت حاجی محمد عابد صاحب نے اور مولانا فضل الرحمن کی روایت کے مطابق مولانا
فضل الرحمن صاحب نے بہائے نزدیک ہے، دونوں روایتیں متعارض نہیں ہیں۔ اس لئے جیسا کہ
ہے کہ دونوں بزرگوں نے کی، کیونکہ جیسے ذکر کیجئے کہ مسجد چیت کی مجلس اس کی تاسیسی کاروائیوں کے

جیکرے کام میں سب ذہنوں کی مشترک پکار میں چکا تھا تو عربان بھی پہلے ہی۔ اُس نے اپنی ساتھ دوسرے
 کی آجانی بھی کی ۱۰ سنے ہم اس میں کوئی گمراہی سمجھتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ وہ تو قیام خدا کو بھی کسی کی زبان
 پر ادا کئی کسی کی زبان پر آتی رہی جو دوسروں کو ابھارتے اور دہارتے کے لئے جوتی تھی کچھ بھی ہو ۔
 بہر حال ہانک دیکھا یہ گیا کہ حاجی محمد صاحب ہی تنہا لگے میں جھوں ڈال کر بندہ کے لئے ٹھکانہ
 ہوئے جس کی تفصیلی صداقت آگے آ رہی ہے ' ادا یہ مع کر کے اصل مقصد یعنی افتتاح عظیم و اجرا
 حذر کے لئے یہاں امام اکبر کی خدمت میں میرٹھ جناب تار بیچھو دیا ' ادا ہاں کی تصریح کا ذریعہ
 ادا ہاں کا تفرار کر کے بیچھو دینے پر افتتاح حذر میں آیا جیسا کہ ابھی آپ پڑھ چکے ہیں اس حال
 اس کا یہی ہو کہ اسی کے ہاتھوں اس کام نے عملی قالب اختیار کیا۔ میں کے قلب کا یہ جذبہ تھا
 اور جس نے دوسرے عہد کو بھی اس پیش سے تیار رکھا تھا۔ یعنی اجراء دے حضرت ۱۰ نے کیا گو
 نہیں یہ وہ میرٹھ میں چھوڑا گیا۔ لیکن مفاد اس کام کو پہلے سے ادا آگے بڑھانے کے لئے ہر حال
 ایک ایسی مقامی شخصیت کی ضرورت تھی جو اپنے اثر و اقتدار سے ' مانی سراہ ' کے فراہم کرنے میں
 کامیاب ہو سکتا ہو ' ادا اسی کے ساتھ تمام مسئلہ تھا کہ ہر وقت کی گرانے کے لئے دوسرے خاص سے
 وہ آزاد بھی ہو ' کہ چکا ہوں کہ ان دونوں خصوصیتوں میں اثر و اقتدار ادا ہر وقت تھی تو ان کی ' کی جو
 ضرورت اس ادا کو عملی کرکٹ میں آئے کے لئے تھی۔ ان دونوں جو ہر خصوصیتوں کی جامع
 ذات اس زمانہ میں حضرت حاجی محمد صاحب قبلہ کے سوا جہاں تک معلومات کا تعلق ہے وہ بندہ
 میں اس وقت شاید کوئی دوسری ہستی نہ تھی ' حاجی صاحب کا اثر واد کافی گہرا اقتدار مسلمان
 مردوں اور عورتوں کی مدد تک محدود تھا بلکہ قصبہ کی غیر مسلم آبادی میں بھی جیسا کہ سن چکے ' اپنے
 خاص حالات کے لحاظ سے وہ کافی قبول ادا ہر وقت عزیز تھے ' ادا صرف یہی نہیں بلکہ سوانح
 غفر طے کے اخیر مصنف نے حاجی صاحب کے متعلق یہ بیان کرتے ہوئے کہ

لے پہلے تو ان کی شخصیت کے بھول ہی تھی لیکن معلومات ان کے حلقہ و دربار پر آئے ہیں اس کی مدد تھی جو تو صاحب
 ہونے کی آواز میں تھی کہ ہستی کافی متاثر ہوا میں جانتی ہے۔ ہونے طیب صاحب کے رہائی لگے محمد ہر

بلکہ صاحبِ دل و صاحبِ دماغ ہرے کے ساتھ ساتھ حاجی صاحب کے متعلق اس قسم کے سلیبت ہم تک جو پہنچے ہیں۔ مثلاً ادراج ٹکڑے میں حضرت تھانویؒ کی روایت پائی جاتی ہے، 'حضرت علامہ اپنے استاد مولانا فتح محمد صاحب کے حوالے سے بیان فرمایا کرتے تھے کہ دارالعلوم دیوبند میں مولانا فتح محمد صاحب جب زیرِ تعلیم تھے، تو کسی ضرورت سے وہ حاجی سید محمد عابد صاحب قبلہ کی خدمت میں پہنچے، اس وقت وہی مدرسہ کے ہتم بھی تھے۔ لیکن ٹھیک اسی وقت کوئی ڈپٹی صاحب بھی حاجی صاحب کی ملاقات بھی کی غرض سے آدھے گئے۔ حاجی صاحب نے حد سے زیادہ لاپرواہی سے گویا کام لیتے ہوئے ڈپٹی صاحب سے سرسری گفتگو کی، ادا تھا کہ حاجی صاحب چاہتے تھے کہ مولانا فتح محمد جن کی حیثیت اس خانہ میں مدرسہ کے ایک معمولی طالب علم سے زیادہ نہ تھی، دیکھا کہ وہ آدھے ہیں، ان پر نظر کاڑھا، ادا تھا کہ پلٹ پلٹے ادا طینان کے ساتھ بیٹھ کر مولوی صاحب سے آئے کی وجہ دریافت فرمائے گئے، مولوی فتح محمد صاحب نے یہ دیکھ کر کہ حاجی صاحب چاہے تھے، خواہ مخواہ میری وجہ سے ان کو کٹا ہڑا، ادا عرض کرتے گئے کہ کوئی خاص بات نہ تھی۔ پھر کچھ عرض کروں گا، مگر ان کو حیرت ہو گئی، جب وہ حاجی صاحب کی زبان مبارک سے نکلے آئے، ان کا

تم اپنے کو ڈپٹی صاحب پر قیاس کرتے ہو گے، کہاں وہ دنیا و دوا کہاں تم نائب
 رول : ادراج ۱۱۹

اسی کتاب ادراج ٹکڑے میں ایک دوسری روایت بھی پائی جاتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مدرسہ کے کسی طالب علم نے حاجی صاحب کے دریاں باہمی بخشش کی کوئی صورت پیش نہ آگئی تھی، طالب علم نے سب پر حاجی صاحب کو کچھ سخت دست بھی مارا تھا، طالب علم ایک مسجد میں رہتا تھا، کلاسے کو حاجی صاحب اسی مسجد میں، نفس نفیس پہنے، روکھا جاتا تھا کہ طالب علم کے سامنے آتا تو جیسے بیٹھے ہیں، مگر اگر مولانا صاف کر دیتے، آپ نائب رول میں، آپ کا نام من لکنا بھی گوارا نہیں : ۱۱۹

”قائد صوفی“ کے تعاقبات جن کی طرف کتاب کے تہذیبی مقصد میں چند ضرورت بحث بھی کی گئی ہے۔
 اور جانتے ہوئے کہ حاجی سید محمد صاحب پر صدیقی کی کاہل و ابتداء سے غالب تھا گو شریعت
 کے ظاہر احکام کی پابندی میں بھی جیسا کہ عرض کر چکا ہوں ”وخاص، قیادی شان رکھتے تھے“
 لیکن بجائے انخاص کے غریب عقائد کی ”حاجی صاحب کی بددینی میں انہی گہری جگہوں کا اندازہ
 نہ کرنا بلا مثالوں سے ہوتا ہے۔ اب غلو، رنگ جس ماستہ سے بھی آیا ہو، ششہ کے بعد
 درہند کو وطن ثانی بننے کی عزت سیّد اللہ ام بکیر کی بدلت جز حاصل ہوئی اور چھتہ کی مسجد میں جو
 حلقہ مداحیوں کا اس کے بعد قائم ہوا، بقا بہر تو ایسی حلقہ کا اثر معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس زمانہ
 میں جیسا کہ گذر چکا اس رنگ کے سب سے بڑے طہر در حضرت تلمہ حاجی امداد اللہ صاحب
 سے بھی حاجی صاحب کا رشتہ قائم ہوا، اور ہم یہ بھی مانتے ہیں کہ خدمت کی سماعت بھی آستانہ
 امدادی کو حاجی محمد عابد صاحب کے حاصل ہوئی تھی۔ لیکن یہ بیت جسک باتیں جڑیں بٹھا رہے تھے
 اس وقت کے ہیں جب درہند میں عربی کلمہ شروع شروع میں قائم ہوا تھا اس وقت تک
 حاجی ماچھین صاحب میں، رنگ اس زمانہ کے کلام سے اگر مشغل ہو سکتا تھا تو مسجد چھتہ کی قاسمی
 مشغل ہی سے مشغل ہو سکتا تھا۔ شاید اس کی طرف مولا فضل الرحمن صاحب نے اشارہ فرمایا ہے۔
 جہاں کے ایک قصیدہ کے شروع میں پایا جاتا ہے۔

لیک ایں طاؤم بیاہوں غالب حمد ز قاسم عطا پر دپالشی

بہر حال صاحب دلی اصحاب داغ ہونے کے ساتھ علامہ غلام کے علم کی عزت و احترام
 اور بہر قاسمی تصرفات سے پیدا شدہ غیر معمولی جذبہ جو حاجی صاحب میں پیدا ہو گیا تھا۔ یہ سارے
 اسباب درجہ تھے ہی ایسے کہ مدرسہ کے اختراع کی تجویز کو عملی شکل میں لانے کے لئے
 نظر انتخاب درہند میں حاجی صاحب کو سوا آپ غلام سوچئے ”اٹھ کس پر پڑتی“ سارے

حلقہ مشائخہ میں معلوم ہوا ہے حاجی صاحب نے اختراع سے ان کو کمال حاصل ہونے میں یقین تمام مدرسہ کے بعد
 سال بعد۔ تلمہ سے حاجی محمد عابد صاحب

ساز و سامان چمن کی اس جہم کی سرا بخا می میں ضرورت کم یا ہو سکتی تھی، ان سے وہ پس آئے۔

پھر حال حاجی مہار صاحب جب کام باقی رہنے لگے کے لئے آیا وہ چو گئے اور جیو کہ سوانح
مخلوط کے مصنف کا بیان ہے، "اور ان کا یہ بیٹان کافی اہمیت رکھتا ہے، لکھا ہے کہ
"لیکھ دو بوقت اشتراق سید مدظل کی جہولی بنا اور اس میں میں دو بیسہ
اپنے پاس سے ڈال چھڑکی مسجد سے تنہا سوانح بہتاب علی صاحب کرم
کے پاس تشریف لائے۔ مولوی صاحب نے کمال کشادہ پیشانی سے چھ
روپے عاریت کئے اور دعا کی، اور بارہ روپیہ بروی فضل الرحمن صاحب نے
دو چھ روپے اس لیکن دینی سوانح مخلوط کے مصنف مفتی فضل حق صاحب
درہ بندی نے دیکھے۔ وہاں سے اٹھ کر مولوی ذوالفقار علی صاحب سدر
الشرعانی کے پاس آئے۔ مولوی صاحب ماشاء اللہ علم و دست میں ملوث
بارہ روپے دیکھے، اور حسن اتفاق سے اس وقت سید ذوالفقار علی ثانی
درہ بندی وہاں موجود تھے، ان کی طرف سے بھی بارہ روپے عاریت کئے۔"

لے صاحب کی تدوین میں مالی امداد کے ساتھ اپنی دفعہ میں قادی کر کے ان کی اس تاریخی نثر سے میں نے بھی
بزرگوں کے گرامی اہل بیت کی ہمدانی کتاب کے پڑھنے والے خواندہوں سے مدد شتاس ہو چکے ہیں۔
مولانا بہتاب علی صاحب حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے بیٹا مولوی برہگہ علی، جن کے بھائی کتب درہندی
میں سے ناظم اکبر کے مولیٰ شرواع کی تھی۔ مولانا فضل الرحمن صاحب اور مولانا ذوالفقار علی صاحب کے
مولانا مصنف سوانح مخلوط کے حال سے بھی آپ آگاہ ہو چکے ہیں۔ اہمیت ڈیڑھ دو اشعار علی صاحب
درہندی مولانا محمد طیب صاحب کی یہ اطلاع ہے کہ دراجد کے خلاف میری ایک کلامتہ تصدیق ہے کہ شاعر
مولانا بہتاب صاحب نے "میر صاحب اسرار" کی کول کوئی دیا گیا ہے اور کاسب سے پہلے سوانحی عمدتہ
تہذیب ہندوستانی "میر صاحب علی" کی کتاب کے علاوہ مولانا علی کی کول میں شامل ہوتا تھا مولانا علی صاحب
سے قرآنی مضامین کی تحریک کر کے ہمارے دروں میں "اسمبلی فی قصائد القرآن" کے نام سے شائع
کی تھی۔ عمدتہ جدید کے ساتھ انشاء پر مولانا علی صاحب کی کتاب کے صاحبزادے مفتی امیر علی تاج

وہاں سے اٹھ کر یہ وہاں بادشاہ صفت اسکی حاجی محمد مابد صاحب محلہ
ابو البرکات میں پہنچے :

آگے کے اٹھنا محلو ط سوتہ میں کچھ کٹ گئے ہیں اور صاف طور پر پڑے نہیں گئے، لہذا ہر کچھ
ایسا کچھ میں آتا ہے کہ چھلکی اس مسجد میں بیٹھ کر حاجی مابد صاحب مرحوم نے چندے کی اپنی شروع
کی اٹھنا اس کے بعد جو پڑھے جاتے ہیں وہ یہ ہیں :

”وہ سو دہے جمع ہو گئے اور شام تک تین سو دہے، پھر توفرتہ رفتہ خوب چڑھا
ہوا اور جو بچیں بھول اس کو گئے وہ ظاہر ہیں :

ابتداً چندے کی اس لطیف سرگودشت کو راج کرنے کے بعد صوف نے لکھا ہے کہ
”یہ قصہ بروز جمعہ دوئم ماہ ذی قعدہ ۱۲۸۳ء میں ہوا :

دی قعدہ کے بعد غنیمت بھری کا ایک ہی مہینہ ذی الحجہ کا باقی تھا، ان ہی دو مہینوں میں کوشش
کی گئی اور اتنا سرمایہ فراہم ہو گیا کہ مدرسہ کھول دیا جائے، وہاں اسی سہارک تاکہ نئی فیصلہ کے مطابق
”ان ہی کلایں ہے کہ

”۱۵ ستمبر ۱۲۸۳ء میں جاری ہوا :

سن ۱۲۸۳ء کے حساب سے ۱۲۸۳ء اور ۱۲۸۴ء کی غلباً سہ ماہی ہوئی، گویا پہلے کا موسم ختم ہو رہا
تھا، لیکن ختم ہوا نہیں تھا، اور وہ بند کے ملازمین آمل کا موسم شاید شروع ہو چکا تھا، یا شاید
ہوئے وہاں ہی تھا۔

طرح سید عالم الحکیم کی ”تذکرہ مام“ اور آخر میں ”سیرت مولانا تازی خاص“ کے مطابق
ایک کچھ بوجہ سرزمین دیو بند سے جو بلند ہوا وہاں ہی کے خشتہ کے مطابق محمد زکی کرام نے
”نئے قادیان“ قلعہ کابل کو دیوبند ہی میں قائم کرنے کی صورت پیدا کر کے جو مدرسہ کھول دیا تو وہاں
ہے کہ اس زمانہ کے لکھنے والے روز نگوں نے بڑا بھلی کام انجام دیا، حضرت شیخ الہندؒ کے
والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب کے قلم سے لکھے ہوئے مولانا غلامی دیوبند کے مدرسہ کے

کے انتہائی دقت کے ماحول کا ذکر ان الفاظ میں پایا جاتا ہے۔

<p>وان لم یساعده الله ما كان والما كان ولم یرافقه الحسین والاخوان</p>	<p>اگرچہ اس مدرسہ کے قیام کے لئے زندہ کے حالات ہی سازگرتے اور زندہ جگہ جہاں مدرسہ قائم ہوا اس کے ماحول ہی مناسب تھا۔</p>
---	--

الغرض دقت باطل ناموافق تھا۔

ایسی صورت میں اس کام کو اٹھانے والے اس کی تحریک کو قبول کر کے اسے عملی شکل میں لانے والے اعلیٰ امدادی پیش قدمی کرتے ہوئے 'الغرض اس ماحول میں طے' 'مے قہے' 'مخے' میں منزل میں بھی جی سے کہ یہ بڑا عمدہ سے زیادہ ناموافق حالات میں کر گزرتے ہوئے کچھ تو یہ ہے کہ اس سخت صحت کی سادھو نے میں جو بھی میں منزل میں بھی شریک ہوئے وہ صرف اپنے ہی عمل کی حد تک نہیں بلکہ دانا العلوم دیوبند کے دعوہ کے سادھو شہادت و نتائج جو اس وقت تک سامنے آچکے ہیں اور آئندہ جب تک خدا کی مرضی ہو سامنے آتے رہیں گے ہر ایک میں نئی کے لئے جدوجہد کا حق نبوی و شیعہ کی بنا پر وہاں محفوظ ہو چکا ہے، جہاں وہ پہنچ چکے ہیں اور میں تو دیگر ماحولوں کو اس دنیا میں بھی دانا العلوم ان آثار صالحین کے 'ابناء صالحین' کی طرح میں کافی معاون ثابت ہوا ہے آج ان اسلاف کا وجود ان کے احکام کے لئے سرمایہ کار نفع دہ ہے۔

لے جتنی صحت کے جسمانی کے پانچ ماحول میں ہے صورت ناموافق وہی کو سب سے پہلے عملی صورت میں لے کر صورت مصنف نام لے کر لے کے نام سے کیا ہے، یعنی حضرت مولانا صاحب الرحمن صاحب حضرت مولانا عبدالغفار علی صاحب اور صورت حاجی علی صاحب الرحمن صاحب الرحمن صاحب الرحمن صاحب گنہگار است انوار میں حضرت اقدس مولانا مفتی حسین الرحمن صاحب، حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب حضرت مولانا شہید احمد صاحب، مہمہ خدائے اپنے وقت میں علم دینی کے افق پر انکاب ماحول ہی کر چکے ہیں اور میں مولانا مطلب الرحمن صاحب دینی فہم و فہم ہی مولانا فضل الرحمن صاحب کے ماحول سے ہی مولانا کی دینی اور دینی تربیت میں اسکا پیمانہ کر سکتے ہیں مصلحت اس کو بھی دانا علوم ہی کے فیض و برکات میں شامل کرنا چاہئے۔ ان طرح حضرت مولانا عبدالغفار علی صاحب کے ماحول سے حضرت شیخ ابوبکر محمد امجدی صاحب نے توبہ کے شیخ اعلیٰ ہی کر ہے اور بہت ہی کیا ان کی کتاب کے ماحول سے مولانا دانی دانا علوم

[illegible]

نسبت ہے اس مدرسہ کے۔ جس قال محمود صاحب اور چلے مدد فرما کر کچھ خط و کلمہ لکھ کر لایا اور مولوی صاحب ہی۔

حکایت کہ اس خبر کو علمائے سنی فرماتے، انہوں نے یہ کتاب بیک وقت لکھی ہے کہ اس میں حکم کا ذکر نہیں مگر حکم کا نام محمود ہی چاہا گیا ہے اور جب کے سلسلے میں بھی خبر دی گئی ہے کہ جہت یہ کہ سجدہ کے فرض پر بھی دعواس مدرسہ کا اقتدار ہوا، لیکن اس کے شہید بنانہ دعویٰ و سخت کے دلوں میں کتاب میں نہیں آیا تو۔ اور اس سے بھی خبر افروزہر ان کی اس اطلاع کا یہ کہ مدرسہ کے پہلے حکم کا نام بچنے "محمود" کے وہ مولوی عبدالغفر فرماتے ہیں: "دعویٰ کے مددگار کے تسلطی گرچہ یہ مولوی راہ تو یہی ہو گئی تھی ہے کہ عدم الذکر عدم الحجہ کو مستلزم نہیں تاہم اس کا

اگر سلسلہ محفوظ ہے، تھا کہا نہیں، سارے دارالہمام، دارالعلوم کراچی، دارالعلوم گامہ، راز محمد کیا جاتا ہے جس میں دارالعلوم نے ہر حق و ترقوت کے مدارج طے کئے اور مدرسہ سے ایک ڈیس دارالعلوم کے طالب میں داخلہ فیروز ترقیات برائیں اعلیٰ حیثیت والی ہوتی گئی "مدرسہ اہل کسب" سے دلچسپی تر ہوا "اور باقی امور کرتے جو اس مدرسہ کی بنیاد میں چلی ہوئی تھی۔ اسی مدرسہ میں مشائخ و مشائخ پر گزرایاں ہوئی۔ پھر ان کی مدد سے خدمات ان پر گیر خدمات کے طرز میں۔ ان کے کی اوراد میں حضرت دو کے نور سے اور مدارج و مدارج میں دھڑ دھڑ چلا کر قابل و ترقی خاص سیاسی حضرت شیخ الحدیث صاحب دارالعلوم سے علم و سیاست کے میدان میں کام کرتے ہوئے کافی پہلے قرائنوں سے دارالعلوم کے بنیادی مقاصد کو دہاں کی حکومت اور پبلک میں دشمناس کرانے اور ان کی کے لوگوں کو ترقی و تصنیف کے ذریعہ ان مقاصد سے ہم آہنگ بنانے میں ۳۰ برس تک بڑھ کر دیا گیا اس سے عوام کو گناہ و واقفہ ہوں تو عوام سے ان کی جاننا نہ رہا مافی الخی ہیں، پھر اسی دارالعلوم کے غیر مندرجہ رکات کا ثمرہ انھیں۔ حضرت تاج قری کے لڑ پڑتے اور دارالعلوم کا خلاصہ اور احصاء کے ہوتے مولوی حافظہ مافی محمود سالم سلسلہ بھی بچے اور دارالعلوم راجہ بدین راجہ میں دوسرے دارالہمام دے رہے ہیں تصنیف میں بھی ان کا قلم بزم گرم ہے۔ سلسلہ کے سلسلے میں تقریر و خطابت بھی امیدوارانہانہ سے سائنس ترقی ہے پھر عام اخلاقیات کی ترقی، اور تاج، اسلاف تمام کر کے اشاعت میں کی ہوئی علی تقدیر خدمت دارالہمام دے رہے ہیں اور یہ مشہور اسی اطلاع کا بھی کالیفی اور ان کی جہت نسبت کا مظاہرہ ہے۔ یہ حال بدین کی سائنس و ترقیات کے سلسلے سے اسلاف اور ان کی سائنس جس حد تک قبول ہوئیں۔ اسی حد تک ان کے اسلاف و مشہور ہیں اس سلسلے میں ان کے ساتھ مشرف الدخان سے عوام میں بکھرنے اور تحفظاً اور ذوق و تعلق کے خدائی کارہنہ ان کی نسبتوں کے راستے سے ہیں بہت پرکھ اور انھار کے دیکھا ہے حضرتنا انھار انھار ہم تو تقیاً یا اٹھا یہ ہو۔

محمود صاحب خیر

یہ مندرجہ چلے گا کہ "شخص عام" میں امام کے اس وقت کا مقام وہ تھا جہاں پچھلے دنوں سے ہم اس کو پائے
 گئے ہیں امام کے اس وقت کو ترجمہ ہے "ایک اتفاقی واقعہ تھا جس پر کچھ دنوں سے بیان کرنے کا اتفاق
 ہو گیا ہے" لیکن دوسرے پہلے نظم کے مطلق ان کی طاقت شدید ہو چکی ہے جس میں اس میں تو مذکورہ بالا سب
 تو حیرت کی بھی گنجائش نہیں کیونکہ مذکورہ دوسرے کے حالات کا ذکر ہے جس "ادبیت میں آئندہ جو کچھ بیان کیا
 گیا ہے وہ "سب سے پہلے" کے تمثیلی عناصر کے نیچے صبح ہے یہ کہنا کہ "سب سے پہلے" کا مطلق صرف دوسرے
 کے دس سے ہے اس تو حیرت کو پہلا اصول ان ہی کی شان و شوکت نہیں کر سکتا بہر حال یہ کہ "اگر نہ بھٹکا
 اور نہ کھارے صرف انا یا منتقل ہوتی ہوئی ہم تک پہنچتی تو" ان کے مقابل میں اصل غلطی کے منصف جیسے
 گوئی کی تحریر کی گواہی کی تصدیق پر شاید یہ عقیدہ ہو جائے لیکن کیا کیجیے کہ "انار محمود" دلائل حکایت کا ادارہ دار العلوم
 نے ہندی کی سب سے بڑی تحریر "مختصر" میں لکھ کر کیا گیا ہے "میں نے خود تو نہیں دیکھا ہے" لیکن مولانا
 طیب صاحب حال صدر ہند دارالعلوم سے معلوم ہوا کہ "دارالعلوم" کے عظیم الشان جلسے
 دستار بندی مسعودہ ۱۳۳۵ھ میں "ابن ماضی و مستقبل" کے نام سے ان کے خالد ماحد مولانا حنفی
 محمد احمد صاحب رحمتہ اللہ علیہ نے جو تحریری بیان دارالعلوم کے ہزار ہا ہزار فارغ شدہ عملدار و
 اہل کین کے آگے پیش کیا تھا جن میں خود وقت کے صدر دارالعلوم حضرت مولانا محمود حسن مشیخ الہند
 رحمتہ اللہ علیہ بھی شریک اور موجود تھے "اسی تحریری بیان میں نجلہ دوسری باتوں کے علیحدہ کا شہاد
 "انار محمود" دلائل حکایت بھی باقی الفاظ درہنائی گئی تھی کہ

تدوین و ہند کا افتتاح رہ ہندی گنیمت میں چتر کی مسجد کے اندام کے ذریعہ کر نیچے
 ہوا "جناب مولانا دارالعلوم صاحب دارالعلوم کے "دارالعلوم" میں مسما پہلے کا بطلان تحریر
 جنہوں نے کتاب کوئی "تدوین و ہند" اس منہج کے ساتھ درج میں قائم رکھا :۱۱

مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ بطور شکل میں یہ تحریری مقالہ اس وقت دارالعلوم کے دفتر میں
 محفوظ ہے اور اس کے صفحہ ۲۲ پر مذکورہ بالا فقرات کو آج بھی پڑھنے والے پڑھ سکتے ہیں، حضرت
 مولانا حنفی محمد احمد رحمتہ اللہ علیہ جن کی حیثیت دارالعلوم کے لحاظ سے صاحب الہیت کی تھی

طحا کر امام کی بھری مجلس میں ان کے اس تحریری بیان کے مطلق یہ خیال تو یقیناً سب سے وہ خیال ہو گا کہ ایک زبان و جام و سنی سنائی افراد ہی روایت جو لوگوں میں منتقل ہوتی چلی آ رہی تھی، اسی کا ذکر بطور "حکایت" لفظ کے آپ نے بھی فرما دیا۔ چنانچہ طحا العلوم سے نقل کئے والے جبرائیل وادانی کے کان اس حکایت سے انوس گئے اور سوانح مخطوط کے مصنف کی نوشتہ شہادت سے لوگ واقف نہ تھے، اسی نے خاموشی کے ساتھ سننے والوں نے اس کو سن لیا۔ کسی طرف سے کسی قسم کی تنقید اس پر نہیں کی گئی۔ واقعہ تو یہ ہے کہ اس قسم کا دوسرا سہ ہی پکا سکتا ہے، جو حضرت مولانا حافظ محمد احمد علیہ الرحمۃ و العزیزان کی ذمہ داریاں تھیں اسی اصرار کے نتیجے میں وہ مقام سے ناواقف ہے، یہ صحیح ہے کہ طحا العلوم دیوبند کی تاسیس کی اس ابتدائی تقریب میں حضرت حافظ صاحب خود موجود نہ تھے، اور سوانح مخطوط کی عصری شہادت کے مقابل میں ان کی روایت کی حیثیت یقیناً سالی روایت کی ہے۔ لیکن سالی روایت بھی "طحا العلوم" کے رکن کریم اور عید کریم نے عرض کیا "صاحب الہدیت کی روایت ہے۔" مگر اس کے یہ بھی تو سوچنے کی بات ہے کہ اس تاریخی مجلس کیرے میں جس وقت طحا العلوم کے صدر نجم حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی نوشتہ تحریر پڑھ رہے تھے کوئی دہائی نہیں ہو سکتی کہ اس وقت مجلس میں طحا العلوم کے صدر تھے یعنی حضرت شیخ ابوبکر ولایتی محمد حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ موجود نہ ہوں، یہ دعویٰ کہ "سب سے پہلے جنہوں نے کتب کوئی" خود ان ہی کی ذات اور اس سے براہ راست نقل لکھا تھا، اگر وہ افتراء ہوتا تو کیا بکرم آئے کی بات ہے کہ بجائے تصحیح کے آپ اس غیر واقعی امر کے حق خاموشی سے کام لے سکتے تھے۔

دورانِ مذاہن میں مجلس کا مکان جب باقی نہیں ہے تو یقیناً حضرت حافظ صاحب کا بیان ہی ہر لحاظ سے ترجیح کا مستحق ہے۔

لے یہ سب سے زیادہ ہی مصدقہ کارکنہ روایت ہے کہ کتاب علم ہر نے کی حیثیت سے مولانا قابلم بروری علیہ الرحمۃ کو رقم دیا جائے جس کا سرخ مخطوط کی صورت کا اقتداء ہے۔ لیکن اس زمانہ میں سلام بولنے کے کسی سہ کے کچھ بھی گویا محمد انور کے پاس نہ ہوئی۔ کتاب نے وہاں ہمارا سہا کے آگے اس کو کھلا کر پڑھنے والوں میں حضرت مولانا محمد حسن صاحب سب سے پہلے قابلم تھے۔ یہاں وہ ان مسلمانوں میں تھیں کی صورت چھاپا گئی تھی، ان کے صحابہ

شیرخانہ کچھ بھی ہو، پہلے شعلہ مدرسہ کے حضرت شیخ اہل بیت مولانا محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ تھے، یا
 مولوی مہاراجہ، جس زمانہ کی یہ بات ہے اس وقت کے ائمہ سے یہ دونوں باتیں سادی ہیں۔
 ہاں حضرت مولانا احمد کو کچھ سمجھئے، اس کے لحاظ سے دل تو یہی چاہتا ہے کہ اس بڑے مدرسہ کا
 آغاز بھی مولانا جیسے بڑے آدمی سے ہو، کیونکہ باوجود تلاش کے سوانح خطوط والے مولوی عبدالحق
 کی شخصیت میرے لئے اس وقت تک بھل ہے مگر کیا کیجئے کہ شعلہ محمود تو نہیں مگر "شعلہ محمود"
 کی شکلوں کے متعلق بھی ہمارے معلومات حد سے زیادہ محدود ہیں۔ کم از کم "شعلہ محمود" (مدرسہ علوم
 کی بڑائیوں میں جو نام نہایت ہے، اس نام نہایت کا دعویٰ شعلہ محمود کے متعلق مشکل ہی سے کیا
 جاسکتا ہے۔

عانت میری دس چھپیاں اس زلی سلسلہ کے متعلق کچھ حد سے زیادہ بڑھ گئیں، لیکن ایک عام آدمی
 مشہور ہدایت کے ساتھ ساتھ سوانح خطوط میں بعض ایسی چیزیں مل گئیں، کہ دل میں کے قلم انداز کرتے
 پر ماضی نہ ہوا، آئندہ دارالعلوم کی تاریخ پر قلم اٹھانے والوں کے لئے بہت کام ہو، یہودیہ پہلو بھی شعلہ
 سے لگا، "اند" اندازہ محمود، مالی شکایت کی تحقیق میں امید تو یہی ہے کہ آئندہ لوگ کافی غور و خوض سے
 کام لیں گے۔ خیر اب اس قصہ کو ختم کیجئے، اپنے موضوع بحث کے لحاظ سے میں یہ کہنا چاہتا
 تھا کہ وہ ہندو میں مدرسہ جس وقت ابتدا میں قائم ہوا، حسب تحریر مصنف امام وہ خود ادھیار سے سیدنا
 امام اکبر اس زمانہ میں سلسلہ ازمت مطیع جمالیہ پر مشتمل، یہ شعلہ ہی میں ختم تھے۔ دیوبند میں خواہ جس
 زمانہ پر بھی ہو مدرسہ قائم ہو گیا، حد میں اظہار بھی آگئے۔ چند ہی نواہم ہندو اس کے بعد سیدنا امام اکبر تک

کہ خود شعلہ سے، میرے غور میں، اس کتاب کو مل کے اندازہ قابل ہونے کی حد میں میرے ہندو امام وہ شعلہ تعمیر سے
 خود غور و جانچ و غور کے سوا، کتاب کے سوا، کچھ نہیں ہے۔

لیکن "نویسندہ" متین کے حصے جو عبارت مل گئی ہے اس میں ان کے ہم کے ساتھ ملائی ہیں، مگر مدرسہ کے حکام
 پانچویں میں سے علوم ہندو، کہ ان کے علم، اور کچھ خاصہ ہندو، علوم کے خوب ہیں، لیکن ان کے حوالہ
 میں سوانح خطوط کے مصنف نے دعویٰ نہیں کیا، بلکہ انہوں نے ان کے علم کے حوالہ سے، ان کے حوالہ سے، ہندو علم کی
 سوانح میں لکھ دیں، مگر ان میں سے کہ وہ اسلام کے پہلے ہندو علم کے علم و ادب کا ذکر چاہیں۔

یہ بشارت بھی پہنچائی گئی، کہ ان کے حسب خصلہ و برہندہوں نے دینی تعلیم کے اجتماعی نظام کو انتفاع میں بھقت کی حد تک مجلس شہودی کے یکسر کی وہ بھی قرار دے گئے، ۱۳۴۳ھ میں جس میں مصنف قائم ہوا اس کی وہ واسع نقل کر چکا ہوں کہ طلبہ کے احتفال لینے والوں میں بھی وہ سروں کے ساتھ آپ کا ذکر بھی خاص طور پر کیا گیا ہے، چند وہ ہندوں کی قبرست میں آپ کے ام گرامی کے آگے رقم صرح ہے، "جو آن وقت تک جلد ہی نہی۔ اتنی بات آتشنی ہے، کہ حاجی سیہ محمد صاحب مرحوم کے بشارت نامہ میں درج ہے تشریف آوری کی دعوت آپ کو جودی گئی تھی اس وقت یہ دعوت دعوت ہی بن کر رہ گئی۔ صحیح طور پر یہ بتاؤ شہاد ہے کہ یہ دعوت حلال کب تک قائم نہی، جس مصنف امام ہی کا ایک یہ اطلاع دیتے ہیں کہ

تمواری محقق صاحب شہادہ میں درج ہے کہ اس طرح اس سلسلہ کے سرپرست ہو گئے : ملا

سیرت سے درج ہے حضرت ملا کی تشریف آوری میں کے بعد بقول مصنف امام ہر طرح "اگر ہر پہلو کے لحاظ سے آپ حد تک سرپرست ہو گئے، کچھ اتنے رہے پاؤں غاوشی کے ساتھ چوٹی کر کشش کے بارگاہ کی چوکر صحیح تدبیر میں نہ ہوئی اس لئے یہ بتانا بھی سخت دشوار ہے کہ قیام حد سادہ ہر طرح سرپرست، بن جائے ملا اس تشریف آوری کی حد بیان نہت کا وقت کتنے دنوں پر مشتمل ہے، ایک مطبوعہ حائل شریف جو حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے اس ترجمہ کے ساتھ ملتی جھپائی دہلی سے شائع ہوئی ہے۔ شاید کہیں پہلے بھی اس کا ذکر گذر ہو اس حائل میں بجائے عام دستور کے ترجمہ پر مشتمل ہو کر چھوٹے حوالہ کا ترجمہ کرنا چاہیے پر چھاپا گیا ہے، شاید اب بھی ملا ہے، اس حائل کو آخر میں جو کچھ لکھا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء سے خاص طریقہ سے سیرت کے ملتی جھپائی سے شہادہ میں شائع ہوا تھا۔ اسی سلسلہ میں

لے اس حائل کے لیے کہ تاریخ بھی یہ معلوم کیے کہ ملا امتداد و الامثال کا ذکر بھی کیا ہے اس سے بھی شہادہ کے احاطہ میں ہیں، اگر ہے تو ایک تاریخی اور نہ نہیں کھلے شواہد ملیں اگر مضمون

یہ اطلاع بھی درج کی گئی ہے کہ میرٹھ کے مبلغ پنجابی میں شائع ہونے والی اس حائل کی
 "قام الخیرات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ کی بانی مدرسہ دیوبند نے اس
 کی تصحیح فرمائی ہے"

اس کا اتقنا بہر حال اتنا ضرور ہے کہ تشریح جنس میں دیوبند مدرسہ قائم ہوا ۱۱ اس کے عین سال
 بعد ہی تشریح تک میرٹھ کے مبلغ پنجابی میں چھپنے والی کتابوں کی تصحیح کا کام مسیونر ڈانام الہیر
 انجام دیتے رہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس کے طے شدہ راست میرٹھ میں قیام ضروری نہیں۔ اور
 تین سال تک اگر اسی مقام پر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ میرٹھ ہی میں آپ کا قیام ہوا تو مصنف نام کی
 اطلاع میں

"شروع دوسری دیوبند آئے"

اس میں شروع کے نفاذ کی بجائے ایک نو چکی جانے لگی ایک تین سال کے بعد تشریف آوری کے واقعہ کی
 تعمیر شروع مدرسہ کے نفاذ کی حیثیت کی جگہ پر مکتی ہے،

جسٹس ہم دیکھ کر کہہ سکتے ہیں تو وہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا کہ "نفاذ شروع" سے حقیقی آغاز تباد
 مدرسہ قیام مراد ہی نہیں لے سکتے کہ یہ واقعہ کے خلاف ہے اور تین سال کے وقفہ کی بھی گواہی شروع
 کے نفاذ میں نہیں دیکھا وسط ہی نکالنا پڑے لیکن وسط ہی کیا ہو، اور کوئی بات علی ہیں۔ لیکن
 جو قیام مدرسہ کا دسرا سال ہے اس کی ابتدا شروع ہوئی ہے ۱۲۰۰ میں، جس پر یہ ہونے کے عہدہ کی

۱۲۰۰ میں شروع شدہ، کے کام کی ابتدا کے لئے جن میں تین افراد شامل رہے ہو سکتے ہیں۔ لیکن یہ بھی جب
 ہم دیکھ کر کہتے ہیں کہ قرآن و حدیث اور علوم کے ساتھ ساتھ دیکھ کر کہتے ہیں کہ قرآن و حدیث کے
 شائع شدہ قرآنی نسخوں میں ہر کوئی کے آیات پر تفسیر اسلامی کا ملاحظہ کیا جائے۔ خانہ مسیونر ڈانام الہیر
 کی جدت ملو کی تھا کہ ہر نسخہ کی آیت پر آپ نے لکھنے والے تفسیر میں ہر کوئی کے حساب سے حاشیہ پر ہر
 آیت کا اردو ترجمہ اس طرح سے دیا کہ گواہ کہ ساتھ ساتھ تفسیر کے ترجمے کی قسم کا شہادہ دلوں
 کے لئے بھی آئی ہیں۔ چنانچہ اس وقت قرآن کی جدت ملو کے لئے مسیونر ڈانام الہیر کی تفسیر لکھی گئی تھی
 کے ترجموں کے نفاذ میں ان خبروں کو جو ضروری تھا پیش آتی ہے۔ نیز اس کی اس دور سے یہ وقت شروع ہوا
 ہے کہ ہم چھپنے تو اس نکالنا سے دیکھا کہ اس کی ضرورت میں کی گئی ہے

عمر کے اسی دوسرے سال میں

"ایسا اہم عظیم اور حادثہ فہم پیش آیا کہ جس سے تمام اہل دیوبند اور جملہ مدینین و طلبہ کو گمان

قالب تھا کہ اب قائم رہنا اس حد تک مشکل ہے"

آگے آئی "اہم عظیم اور حادثہ فہم" کی تفصیل یہ کہ جی کی گئی ہے کہ

"عاجی حاجی صاحب جو بہتم مدرسہ بلکہ اصل اصول اس کام کے تھے اور باشندگان

دیوبند و اطراف و جوانب کے دلوں میں ان کی عظمت و توقیر و ہر گال تھی ان کے لحاظ

پاس سے بہت سے طلبہ بیرونات کے واسطے کھانا مقرر ہوا اور چند بھی بہت آب و

ہوا سے تحصیل ہوا، لیکن ایک عزم بہت اور کیا اور قطع تنق سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ

پھر ہندوستان تشریف نہ لائیں گے"

ایک ایسے اہلای کام کو شروع کر کے اہلک حاجی صاحب قبل کان تکر بنی طرز عمل اور انقلاب اقدام

اس کے ناہری اسنوی اسسٹنٹ کیا تھے؟ اس کا جواب کہ نہیں دے سکتے اب خواہاں اب کچھ

ہی ہیں "اسی مدد میں لکھا ہے کہ حاجی صاحب کے اس فیصلے نے دلوں میں یہ ادیشہ پیدا کر دیا کہ

"ہیاد و سر نہ کی کھد ہوجائی تو عجیب رہتا"

یہی ہیہ معلوم کی ہوتا ہے کہ حاجی صاحب اپنے فیصلے پر قائم رہے اور جس حد تک باگ اہام کے

زیر اثر ہوا کہ کہا جاتا ہے انہوں نے اپنے ہاتھوں میں لیا اس کے "ذبح کھد" ہوجانے کے نتیجہ

سے بے پردہ کر دی کر گزرے جس کا انہوں نے ارادہ کیا تھا اور شاید ہی مطلب ہے ان لوگوں کا جو

کہتے ہیں کہ دیوبند کا مدرسہ میں پیادہ کی شروع میں قائم ہوا تھا "جی کو پہلے جانے کے اس ارادہ کے

بعد ہی کم از کم اپنی ذات کی مدد تک حاجی حاجی صاحب نے صرف یہی نہیں کہ اس مدرسہ کو ختم کر دیا

تھا بلکہ مدد دی میں ہی لکھا ہے کہ

"قطع تنق سے اور اگاہ ہوتا ہے کہ پھر ہندوستان تشریف نہ لینگے"

اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اپنے طرز عمل کے مستقبل کی وگوں کو اس مدرسہ کی جانب سے دیوس

لڑنا چکے تھے۔ لیکن واقعہ میں یہ دوسری کاتھا اور چوہا پی کیا گیا تھا اس مدرسہ کے لئے مدرسہ کے حتم
 ہونے کا ہی حورو یا حادثہ شری حقیقت اصداقر کے تھو کا خبر ہو گیا اور اب اسی مسئلہ پر میں گفتگو کر
 چاہتا ہوں۔

مدرسہ میں مستقل قیام

اب تک جو کچھ بیان کیا جا چکا ہے اس سے ہر حال اتنی بات حیان ہو چکی کہ دور ہند میں دوسری
 سید اسلام انگریز کی چشم داور کے استادوں، بلکہ صریح اداں اور اصل جوش قدی کار میں منت تھا۔ خطہ
 کی بالائی کے بعد اس لئے "مادہ" یا "کلمات" کی "سٹی گیس گاہ" کے کھولے میں تشریف دئی گئی تھی کہ کچھ
 کے بعد وہ مشیر بحان کے ہاتھوں میں آئی تھی اور فرامی چند کے شدت تا سر ہی میں آپ کو دعوت کی
 دی گئی کہ براہ راست اپنے ہاتھ سے تعلیم کا انتاج یا نہ سر کا اجرا کریں۔ اور اس میں بھی کوئی مشہ نہیں کہ
 قیام مدرسہ سے پہلے ہی "ادہ قیام مدرسہ کے بعد ہی مداح اور قلب تو رو ہندی میں، لیکن صم کہنے یا قابل
 میں پر دیکھنے والوں کی نظر پڑ سکتی تھی، کچھ خاص اسی مقرر نہیں بلکہ اپنی فطری عادت اور دعائی و غیر
 کے مطابق آج بھی نگاہوں سے وہ غنی تھا۔ مگر عام۔ یہی "خاص کی" کنوں سے ہی دیوت کے مد
 سے آپ کا واقعی تعلق کیا غنی تھا، یا غنی نہ سکتا تھا۔ عقلاً نہ ہی، لیکن جیت کی مسجد کی "محل" میں جو کچھ
 ہو سکتا تھا اور ماری کر چتا تھا، آخر میں آپ ہی سے ہو چتا ہوں، "وہ نہ" جو عرض کر چکے ہوں خلق بہانہ
 کے دوسرے اصول انہی دلائل و دلائل کے ساتھ حسی دلائل میں دیو ہندی، بلکہ عام کا صرف
 دیکھتا تھا۔ اسی دلائل و مقام میں مدرسہ قائم ہو سکا، یا نہ کہ حامی حاجت میں رحمت اللہ علیہ کو نصب اور
 اس کے گرد و فراخ میں غیر مسلم ہر طرف سے ہی حاصل تھی "ان کا ان لوگوں پر کافی اثر و اقتدا بھی تھا"
 اسی لئے یہ کہ مداد کے حوالے سے غنی کر چکا ہوں "پر و نجات کے طلب کے قیام و اہام کے نظم میں
 ہو سکتی تھی، ہر میں، "ان گئی" "طریقہ نازی" "مسلمانوں کا سونٹی دوق تھا" اس ناز میں بھی اور اس سے
 پہلے بھی میں تو یہی جانتا ہوں کہ شہروں اور قصبوں ہی کی حد تک نہیں بلکہ دیہاتوں تک میں بسنے والے

میں تروپا ہونے کا نشانہ جھوں نے کیا تھا یہی کیا انہوں نے سانس سے تو یہ تماشہ ضرور ہٹ چکا تھا لیکن دوسرے ہی توغٹے جہ اپنے طائفے پر بلاداشت کی آوازوں سے اب غویں، جگر و شش، دل و کس سب و ہولناک انسانیت کو غلاموں کی یاد کو شام بھی چاہتے تھے تو شام نہیں کہتے تھے۔ اپنے غلاموں عزیزوں، جگر پاروں، دوستوں، ہمسایوں کی چھاتیوں پر شکی ہوئی ڈشوں، اھل و بار، محیر دست بطریق کہتے ہوئے جھوں کو بھڑائی چاہتے تھے جہان کی کے ساتھ میل خاں، اورد یا سے تورو کے دربان جہ جہوں کو بھڑانے کے لئے گھیسٹے جا رہے تھے بلکہ بھول نہیں کہتے نظم و کسٹم کے اس ملک کا نام کاظم میں گوند سکون کی کیفیت، نوں سال کے اس عرصے میں یہ قدر ہے کہ پیدا ہو چکی تھی۔ لیکن یہ تو جو کچھ تھا، باہر سے تھا، اندر میں تو وہ بھی ہلکے ہی رہا تھا، باطن تو اب بھی اسی کسٹم و دیوں کا غیر ملکی لڑائی و کسان بھی تھا، پھر اسات و مواصلات کے ذرائع بھی اس وقت تک حد سے زیادہ، پائیکس تھے، غلطی و گنہگار اور شاخ و بادریوں کے عام ذرائع اخبار پر میں کی قوت سے ملک اس وقت تک گونا گونا آتش ہی تھا ٹوٹے پھوٹے ٹکڑے، درہ و حال میں کچھ باہر دریا بندہ دارا بخار کھلے ہی تھے۔ بالنتی کے چند مہاجر ملک کے مختلف گوشوں میں جا رہی تھی ہونے لگے۔ سو شہر کی اس روزی میں ہی کا نظام بھی دریم دریم ہو چکا تھا یہ اور اسی قسم کے دوسرے اسباب و مسائل ہیں سے کسی چیز کے مشہور کرنے میں کام لیا جانے یا اس وقت جن سے لوگ کام لے رہے ہیں اس زمانہ میں ہم ان کا شاید تصور ہی نہیں کر سکتے۔ لیکن جوت ہوئی ہے کہ پنجاب و کابل، راجہ تانہ بہار، جو اس زمانے کے لحاظ سے فیضانِ ہند کے لئے در دست طاق تھے۔ ان علاقوں سے طلبہ بھی، ان چندے بھی اس تھکانی حد میں قائم ہونے کے پہلے سال ہی سے کیسے اور کیوں آئے تھے کیا وہ ہند کے مقامی بزرگوں کے درجہ اہل ان کے دھرم کے اثر و نفوذ سے ہم اس کی من مانی نہیں، اولیٰ نہیں، اہل حق و حقیقت تو حیرت میں کا سبب ہو سکتے ہیں؟

وہی ہیں کا جہم و ہند سے غائب تھا، لیکن روح اس کی بہت تازہ و تازہ ہی سے اس ملک کی بنیاد میں جود تھی اس کے خلق کے سارے ہی صحاب اس سہل کا دل کو کھانا کو مل سکتا ہے اور کچھ تھپے کہ ملک کی ساری مجلس شوریٰ کے کھانے اور دس کے پہلے اچھان تک کے کاموں میں اس کے ساتھ تھے

نہم ہمارے کو ہم جب حاضر ہی پاتے ہیں، تو غالب کی یہ عجازی غیر عام سرائی بھی بھاری جو سننے کے ساتھ کہہ کر بھی ہو سکتی ہے، اسی کی نظر نگاہ پر تھی، "وہ دوسری" لیکن ملک کے طول و عرض میں حقیقت متضاد سوس کا طبقہ بھی تو تھا، مسلمانوں کے دینی تعلیم کے اس سب سے پہلے اجتماعی نظام کے عملی قالب "مدیریت" کی روشنی سے سیدنا امام اگلیہ کا جو تعلق تھا ان کی نگاہوں سے بھی کیا یہ تعلق اور اصل بروں ملتا تھا؟ "غیب" کے "توحیدی" قوانین کے نتائج کا کچھ کا جیسے تجربہ نہیں ہے "وہ بھی کچھ" کہہ سکتے ہیں کہ ظاہری اسباب کی بد سے بھی صلے بہار نمود کی اس قصباتی آبادی میں قائم ہونے والے مدد میں، "حجاب" کا بل "بنارس" عظیم آباد، "ٹونک" (راجپوتانہ) و "ایر" (پہاڑ) سے طلبہ اور باہمی امداد کے سلسلہ کا شروع ہو جانا عمل حیرت و استعجاب نہیں ہو سکتا، مگر یہ ہے کہ دور بند و اطراف دور بند کی آبادیوں پر حاجی صاحب میں مس کا جملہ اثرات تھا، سیدنا امام اگلیہ کی اس ناز و تک تقریباً سارے ہندوستان کی اسلامی آبادیوں سے یہی نسبت قائم ہو چکی تھی، "اوشا" پر بھی وہی چوٹی کی دور بند کے جس مقامی مدرسے کے لئے ہندو گیارہ سالہ اسلامی ملک کا "عالمگیر" ماسٹر "ہی" جانا مقصد ہو چکا تھا، اسی تفسیر کو تحریر کے قالب میں دے کر کیے کہ ایک طرف بھگت پرشاد کی صورت میں یہ جملہ شورش آیا کہ راج گند، ہو جائے گا غلطو و حاجی صاحب میں صاحب کے تعلق تعلق کی وجہ سے مدرسے کے لئے شورش آیا، "اصول سرائی" طرف جیسا کہ اسی زمانہ میں لکھا ہے کہ "اسٹندھان دور بند میں بھگت پرشاد کی نظر آتا تھا کہ اس کام کا کچھ ہوتا"۔

یہ صورت حال ہی ایسی تھی کہ ہمارے کار جو ہندو ملک تھا، وہی سامنے سے ہٹ جائے، وہ وہ ہٹ گیا، ملک کے ساتھ ساتھ غالب بھی اس کار و بند ہی پہنچ گیا، "جیسے ہندو قیام مدرسے کے وقت ہمارے لائی آنکھیں" "موجودہ ہی ہیں۔" اور "تھک تھک" کر رہیں، چرتی ہیں کہ "فرمیں" کا یہ مدرسہ تھا اور اس مدرسے کے ٹی تھا، یہی آج کیوں غائب ہے؟

صحیح تاریخ مصنفین ہو سکتی ہو، "یاد" ہو سکتی ہو، اور جس شخص کی عبادت کی تاریخ تو جس میں پہنچے، ملک کو اس کی عظمت و شباب و کچھ امداد کے رفیق ہمارے مصنف امام ملک جنہوں نے سب سے پہلے آپ کو نام و مہر دیا ہے، ہوں تو ایسی عجیب و غریب شخصیت کے متعلق ہمارا علوم کی مقامی خدمت کیسے

رو بندہ مستقل بنیام کی تدوین ہم جیسے مہدائوں کے لئے کچھ سہم ہو کر گرہ جانے تو اس پر تعجب کیوں کیجئے۔ نزاع کے زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ مدرسہ کے کادہ بارکھو کھنسل جو "حب رو بندہ" کوئی بھی ہستی نگاہ براتی نہ رہی تا انکو رانی تہب ہوتے پر رو بندہ والے اس آئے پر سیدنا امام الکبیر بھی مجبور ہو کر اسی کے جسد سے آپ کادہ علیہ غریب باہر دے پر بدشتہ نفس واپس چک قائم ہاں ایک طرف مصنف امام توسیدنا امام الکبیر کے بارہ میں یہ فرماتے ہیں کہ

"ہر طرح اس مدرسہ کے سرپرست ہو گئے۔"

اسد سہری طرف سناتے والے مسلسل ہی ملتے چلتے ہے ہیں کہ

"دارالعلوم دیوبند میں مولانا محمد قاسم سے نہ نہ سن رہا اور نہ اس کے کوئی حامی دانشمندی شہر

سے نگاہ بر محبت جسد کے کسی قسم کا کوئی تعلق آپ کا بھی قائم ہوا۔"

"اگر اسے ہر "کادہ حیرت انگیز بدشتہ اس نے ہی عجیب تھا کہ ہر طرح سرپرست" بن جانے کے بعد یہ مانتے ہے کہ آپ دارالعلوم کے اسد سہری آپ ہی کادہ جو با جو تھا، لیکن مذہبی سے آپ ہی بچے کہ مدرسہ کی ذات کی سہا ہی کے ایک تعلق کا بھی با سادہ صرف کرنا "افتلائی کو اپنے لئے کہی آپ سے جائز نہیں قرار دیا۔ جس میں سیاہی کے چند نظریات ہی بھی کچھ فوج تو رہتا تھا، بلکہ اس سے بھی عجیب تر ہے کہ "سروخانہ" سے صفات استغناء جس سے نہ سروخانہ کی ذات میں کوئی کی پیدا ہوتی تھی اور نہ صفات ہیں اس استغناء کا بھی حقدار اپنے آپ کو نہیں بنالیا اور شدہ چلنی حرارت مزاج کے باوجود موسم گوا کی تیش اور تو کی تکلیف کے برداشت کرتے ہی کو اپنی دل مانت کی ضمانت ٹھہراتے رہے۔ قل میں اللہ سرور و نفع اللہ بشارۃ الطیبہ الطاہرۃ اللزۃ الباہرۃ۔"

یہاں میرٹھ میں تمام مدرسہ کے بعد آپ بٹنے وڑی بھی رہے ہوں، لیکن مصنف امام کے یہاں کی مطابق اتنا مستحق پر میرٹھ کہ

"شروعاً وہ سب میں آپ دیوبند رہے اور ہر طرح اس مدرسہ کے سرپرست ہو گئے۔"

آپ "شروعاً" کے لفظ کو مانتے دیکھتے ہوئے "غالب" کی مددی کے ان دنوں کی زحمت جتنی بھی جی چاہی

متبعین کر لیئے۔ ان دنوں میں مدرسہ میں کیا گیا ہوا 'ہندوستان کے عربی تعلیم کے قیام' نظام کے مقابلہ میں بروز ہندی مسئلہ کے اس جدید نظام میں جن امتیازی خصوصیات کو ہم پاتے ہیں ان میں کئی باتوں کا اضافہ سید کاظم اکیس کی مستقل تشریف آفر ہر طرح سہولت میں جاتے کر پہلے اس مدرسہ میں ہوا۔ ان امور کی تفصیل جیسا کہ آگیا چلاؤر ہا ہوں مدار العلوم کی تاریخ لکھنے والوں کا جملی فریضہ ہے۔ بالکل ممکن ہے کہ جماعت ہندی 'جبر حاضری' 'استغناء تحریک' جیسی باتیں جن سے حکومت جانے کے نئے نظام تعلیم نے ملک کو بد مشناس کیا تھا شروع ہی سے ان کی افادیت اور ضرورت کو محسوس کر کے قبول کر دیا گیا ہو۔ آخر حامی سید صاحب میں صاحب مروجہ علم کے ہاتھ میں مدرسہ کے اہتمام و انتظام کی باگ اچھڑا دیں۔ پسوں کی گئی تھی۔ وہ اجتماعی تعلیم کے ہی عصری لودم خصوصیات سے بے باک کر فی تعلق نہ رکھتے ہوں، لیکن مولانا فضل الرحمن اور مولانا ذوالفقار علی ظاہر لکھا ہا کی تو عمری ان چیزوں کے مثالی نمونوں کی دشت غنائی میں گذر گئی تھی، طالب علم کے نانا ہی بھی 'اندازت کے رام میں' ان دنوں دلی عریک کاغذ کے صدر مولانا مولانا علی سے عمدہ کا تعلق رکھتے تھے، اور حکومت کے حکمران تعلیمات میں منسلک ہو کر لڑائی ان پکڑ کے جھڑپ تک پہنچے تھے۔ ان نئے اصلاحات کے لئے ہی دنوں بزرگوں کا جوہر کافی تھا، پھر سید کاظم اکیس بھی سکالرشپ کے بارے میں خفیہ اس مدرسہ سے جتنے قریب تھے ان کے مشغولوں سے ہی اثر پذیر ہونے کی راہیں اس نادر میں لگی گئی ہوتی تھیں لیکن براہ راست حضرت املا کا قیام جو کہ مدرسہ میں بھی نہیں ہوا تھا اس نے وقت کی اس مدت کے تعلق جو کہ بھی عرض کیا گیا 'اپنی بحث کے حقیقی دائرہ سے تھانہ کے بعد ہی عرض کیا گیا لیکن میرے شوخ و درویش میں مستقل قیام کا فیصلہ کرنے کے بعد جب مدرسہ کے کاروں سے آپ کا وہ طیب و طرب چھوڑا اور انکا ارشتہ "ابراہیم ہے ہر" دلائل ہوا یعنی سب کچھ ہونے کے بارے میں لکھنے والے یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ آپ کچھ نہیں ہیں۔ اس "عمدہ کے حلق" کے اعتراف کرنا چاہئے کہ جن میں مسلمانوں کے جہیزوں سے واقف ہونے کی ضرورت ہے اور اس مسئلہ میں میں نوعیت کی "مصلحت" کو دل و دھڑست ہے، جیسا کہ چاہئے ان کی فراہمی میں تو کامیاب نہ ہو سکا، تاہم تلاش و جستجو سے اب تک اس تک

رسالی میرے لئے آئی گئی ہے، انہیں پیش کر دیتا ہوں۔ میں سب اس کلاسی پڑھنے والوں کو اندامِ ہرکار کو بخیر تمام تقسیم کے اس لئے قابلِ دستگیر ہیں کہ اگر وہ علومِ دیوبند سے اس میں سہارا حاصل کریں۔
رحمۃ اللہ علیہ کے منار کے مطابق کئی باتیں یہی برہنہ ہیں، اللہ کئی اس وقت تک تشہد نہیں دے گا کہ
اللہ ولی الامر والرفیق۔

دَارُ الْعُلُومِ کَانِصَابِ تَعْلِیْمِ

سب سے پہلا مسئلہ انصافِ تعلیم کا ہے۔ ہمارے علوم میں جو کچھ پڑھا پڑھا جاتا ہے۔ یا پڑھنا ہوگا۔
اب تک جو لوگ اس مدرسے سے فارغ ہوئے ہیں، ان کو کچھ کرامت ماننے کی بات نہیں کی جاسکتی ہے کہ ان لوگوں
کی تلامذہ بن کر انصافِ تعلیم کے مسئلہ پر شاید کبھی غرضیں نہ لگائیں اور میں دعوں میں غصہ نہ کرنا چاہتا تھا۔
اسی کو قبول کر لیا گیا ہے، الزام لگا یا جاتا ہے کہ سنان کے عہدہ فاضل کی طرف سے ختم دینی اختیار
کئی گئی، اس میں شک نہیں کہ جو دیکھا جا رہا ہے، اس کو کچھ کہنے والے آخر دیکھا جاسکتے ہیں، لیکن
سید عالم اکبر کا فضل نظر اس باب میں کیا تھا، اس کا اندازہ حضرت ملا کی اس تقریر سے کر سکتے
ہیں جو خوش فہمی سے مسئلہ کی مدافعت میں شریک کر دی گئی ہے، وہی مفید و مشکل میں میرے سامنے
ہے۔ ظاہر جو فارغ ہوئے گئے، ان کو سند انعام دینے کے لئے ۱۹ ذی قعدہ ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۹ جنوری
۱۳۳۰ھ میں یہ جلسہ درہند میں منعقد ہوا تھا، اگر عصری ریویو کوششوں میں کانورڈیشن کے اجلاس
کی جوازِ حجت ہوتی ہے، لہذا اسی طرز کا یہ جلسہ تھا، اطراف و جانب سے بہن کا کافی تعداد بہانہ کی تھی
تقریب میں شریک ہونے کے لئے درہند پہنچی تھی، فارغ ہوئے والے طلبہ میں شیخ ابوبکر حضرت
مولانا محمد حسن رحمانی اشرفی بھی تھے، بخیر دوسری خصوصیتوں کے ایک خصوصیت اس تسمیہ
حادثہ کی یہ بھی نظر آتی ہے، اگرچہ علوم و فنون کی تعلیم فارغ ہونے والے طلبہ کو دی گئی تھی، ان میں سے
کسی فنِ علم کے کسی خاص موضوع پر امتحانی مقالے لکھوائے گئے تھے، یہی مقالے لوگوں کو

سنائے گئے۔ یہ مقالے بھی مدارس میں شائع کر دیے گئے تھے، جن کے پڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسی زمانہ میں درجہ کے اس مدرسہ کا تعلیمی سید کت بند ہو چکا تھا، اگرچہ بکھٹنا چاہئے، مگر مختلف پیر شیروں کے آخری مدارس مختلف ازم۔ اسے یار سرچ وغیرہ کی کلاسوں میں جیسے مقالے (Research) لکھوائے جاتے ہیں، مدارس علوم کے نظام تعلیم میں اتنی سال گزرا ایک صدی پہلے پرست جلدی ہو چکی تھی، جو خاص ہے کہ بعد کو ہماری مذہبی اور کہ سکتا ہوں کہ راجہ شیروں کے "کلاؤیشن" کے جلدیوں خطیوں، یا پڑھ لیسوں کا جو عام رواج ہے، تقریباً کچھ اسی رنگ میں مسیحی نظام دیکھیں، ایک تقریری خطبہ عطا کئے، ان دنوں عام کلاس مدرسہ میں بدشاہد قرار پایا تھا، خطبہ کافی طویل ہے، اور جیسا کہ جاسئے، گو ناگورن حقائق و مصارف سے لب درز ہے، اسبابے عقائد جن پر اس خطبہ میں بحث کی گئی ہے، ان کے پیش کرنے کا یہ موقع ہے، اور مصروفیت، بلکہ نصاب تعلیم کے متعلق رہی اس تقریر میں مصروفیت۔ جن اصولی پہلوؤں کی طرف اشارہ کیا ہے، صوفی الہی کا ذکر یہاں مقصود ہے۔

لیکن اصل تقریر کے الفاظ کو پیش کرنے سے پہلے چاہئے کہ ایک بات بھلا جائے۔ میرزا مطلب یہ ہے، اگر ہم اسے عربی و درجہ مدارس کے تعلیمی نصاب کے متعلق سب سے زیادہ اہم سوال یہی ہے کہ عصر حاضر کے عام علمی مطلقوں میں اقلیت و تقاریر و پ کے مبنی جدید علوم و فنون اور اسناد یا زبانوں سے آگاہی حاصل کئے بغیر علمی کدوا کرنے والے حاصل نہیں کر سکتے، ان کا پیوند اپنے لیسوں کے عربی علوم و جدید علوم سے عقلی و ذہنی تعلیم فوری ہو کیسے قائم کیا جائے۔

اب تو تقریباً علماء کی اکثریت اس سوال کی اہمیت کو محسوس کرنے لگی ہے، لیکن یہی کہیں نہیں آتا کہ یہ جو مقدمہ جدید علوم و فنون میں کیسے قائم کیا جائے، کیا عربی علوم اور قدیم عربی فنون کے ساتھ ساتھ جدید علوم و فلسفہ کی کتابیں بھی نصاب میں شریک کرنی چاہئیں، یا جدید علوم و فنون کے خادماں جو بے کے بعد اسلامی علوم کے یکپارچہ کا موقع طلبہ کے لئے فراہم کیا جائے؟ یہ دونوں سوالات تو ایسی ہیں جو ہندوستان کے بعض علمی و قدرتی اہل علم میں زیرِ تجرُّد بھی آچکی ہیں، اور ان علوم و فنون، علم اور کھنڈ، اور ہمارے شانہ و جود، باوجود کے شوبہ و مضیات میں مشترک نصاب کے طریقہ کی مدد سے علم پر خود کشی ہیں۔

بی۔ ٹی۔ ایچ۔ کی کلاسوں کو کھول کر دوسرے طریقہ کو عملہ آسانا چاہیگا ہے جس کے نتائج بھی لوگوں کے سامنے آچکے ہیں، لیکن اسی سلسلہ میں، ایک تیسرا ضابطہ بھی تیار کیا جاتا ہے۔ یعنی پہلے مسلمان بچوں کو دینی و اسلامی علوم سے کم از کم وقت میں خود ضرورت کی حد تک واقف بنائینے کے بعد ان کو جو یہ علوم و فنون کی پانچ برسیوں میں شریک کیا جائے اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انفرادی طور پر اس ترحیب سے ملکی تعلیم پائے والے چند گئے چنے اشخاص ہندوستان میں وہ پانچ برسیوں کے قیام کے بعد ضرور پیدا ہوئے ہیں، لیکن تقریباً ایک صدی کی طویل مدت میں اتنے طریقوں و طریقوں تک محدود ہندوستان ہے اس میں شاید اتنی تعداد بھی اس قسم کے تعلیم یافتہوں کی نہیں مل سکتی، جن کو گنتے کے لئے دس دہائیوں کے استعمالی ضرورت ہو، مگر اب جو اس کے شاید یہ کہنا حاقصہ کا اعتراف ہو گا، اگر اسی تیسرے نتیجہ پر تعلیم پائے والوں میں علم و عمل کے چند نمونوں کو اس وقت تک مشاہدہ کیا گیا ہے، شاید ان کی مثال نہ کر دہ اور طریقوں پر تعلیم حاصل کرنے والوں میں ہم نہیں پا سکتے۔
 اِلَہُ مَا شَاءَ اللہ و تعالیٰ ماحول۔

ہر حال میں ہندو دھرم کے تعلیم کے قیام کی ضرورت کرتے ہوئے، عملی تشکیل کی یہی عین غرض تھی، لیکن میں اب دیکھنے کو سیدنا امام اکبر کا ذکر کرتا ہوں، اس باب میں کیا تھا؟ "مجلس عطلے اہل انعام" کے اسی جلسہ میں تقریر فرماتے ہوئے "دوسری باتوں کے ساتھ آخر میں یہ فرماتے ہوئے کہ "اب ہم اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں جنہیں سے مسلم ہو جائے کہ وہ باپ نہیں، یہ طریقہ خاص کیوں تجویز کیا گیا؟

طریقہ خاص سے مراد یہ ہے کہ ہندو علوم و دین کے نصاب میں جو یہ علوم و فنون ہندوستانی کتابیں کیوں شریک نہیں کی گئیں، خود ہی اہل اجماع کی تفسیل آگے ان اختلافات میں فرمائی گئی ہے کہ "ہندو علم و دین، اگر کوئی ذاتی کیا گیا؟

سب سے پہلی بات تو صرف اسی سوال سے یہ کہہ میں آتی ہے کہ ہندو علم و فنون کے سوال سے جو یہ بات کہہ کر کیا گیا ہے، اب بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ہندو علم و فنون، اللہ تعالیٰ کے اختیار پر ہندو کو

دیکھ نہیں ہے۔ کم دیکھ بوندی ملت کے علم کی دوسری ہیئتوں کا دامن تنگ خیالی اور جمود کے اس داغ سے پاک تھا۔ اس کے لئے ترجیح کا ہی ہے اگر اس طبقہ کے سب سے بڑے پیشوا امام اکبر کے سامنے ہی نہیں کہ صرف سوال ہی تھا بلکہ جواب اس سوال کا یہ گیا ہے "اسے منٹے اور لٹھاف سے کہنے کہ تفریق ایک صدی پہلے حضرت دلا کا زمین میں اشتباہی پہلوؤں کو پاک کر کے تفریق پہنچ چکا تھا۔ کیا اس وقت تک فراخ چشموں کے دیموں کا گرد وہاں تک پہنچنے میں کامیاب ہوا ہے؟

اس سوال کی جوابی تفریح سیدنا امام اکبر کے ان الفاظ سے شروع ہوتی ہے "فریاد کیا تھا کہ "مظلوم و گریبا ب کے بڑا سب اس بات کا تر ہے"

تریکو باب "جس کی طرف اصل اشارہ فرمایا گیا وہ ان کا ذکر نہ ہونے کی طرف ہے۔ سب سے بڑے سبب کی تفصیل ان ہی کے الفاظ میں آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں "ٹھٹھے دل کے ساتھ فکر محفل سے کام لیتے ہوئے ان گرامی اور شادیت کا مطالعہ کیجئے سب سے پہلے ایک کلی قاعدے کو ان الفاظ میں پیش کیا گیا تھا کہ

"تر بیت تمام ہو یا خاص اس پہلو کا لحاظ چاہئے جس کی طرف سے ان کے کمال میں داخلہ پڑا ہو"

مطلب یہ ہے کہ افراد ہوں یا جماعتیں ان کے شعبان اور جن کلمات تک ان کو پہنچنا مخصوص ہو سب سے پہلے ترجمے کے تحت اس مسئلہ میں درج حالات ہوتے ہیں بلکہ چاہئے کہ وہی ہوں جو سب سے زیادہ کسی میری اور برائی کا شکار ہو چکے ہوں ایک شخص جس کے بدن پر کھادی ہی ماکرت کیوں نہ ہو لیکن کرت کے ساتھ دیکھا جاتا ہو کہ نیچے کاہر اس کے باطن نکلا ہے اگر ظاہر ہے کہ کھادی کے کرت کی جگہ بھین قیص کی مگر سے نیاں اور مسئلہ یہ ہر جگہ بے ستی سے محفوظ کرنے کے لئے نکل پانچا کا علم اس غریب نکلے کے لئے کیا جائے۔

جس زمانہ میں تفریح ہو رہی تھی اس وقت تعلیمی ادارے مسلمانوں کی تربیت و اصلاح کے

مسئلہ کی وضاحت نہ کر کے اصول کی دشمنی میں کیا جاتی ہے، اسی کا جواب دیتے ہوئے یہ مفتوحہ
فرمایا گیا تھا

”سواہل عقل پر مدغم ہے مگر آج کل تعلیم علوم جدیدہ تو بہ کثرت مدارس سرکاری میں آتی
ہے، اگر علوم تحریر کو مسلمین مدارس میں بھی ترقی دہی ہوئی ہوگی“

جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر علم تحریر کی ضرورت ہی کے آپ مکر تھے، اور آپ کا خیال
تھا کہ مسلمانوں کو ان علوم و فنون سے ملک تھک رہا ہے، جن سے ملک کو نئی قافم ہونے، حکومت
سے مدد مل سکتی ہے، تو جو صرف مدارس پر تھک گئی، اگر خود حکومت کی طرف سے جن علوم و فنون کی ترقی
پیشہ آئے، ان کا نظم و ضبط کیا جائے، ہر کام چھوڑ دیا جائے گا۔ اور کیا نظم و ضبط، اگر قبول حضرت
آئی سرپرستی علوم اسلامیہ فنون کو گذشتہ مسلمین اور سلطان بادشاہوں کی طرف سے بھی نہیں
میں نہیں آئی تھی“

علوم جدیدہ کی عام اشاعت و ترقی کے اس تذکرہ کے بعد، شاہد بہار
”ہاں! علوم تعلیم یعنی خالص دینی و اسلامی علوم، کما، منزل، ہمارا اور اسلئے بھی نہیں
کھڑا ہے، نہ ہمارا ہوگا“

علوم جدیدہ اور علوم اسلامیہ و فنیہ و فنون کے باہمی تعامل کی تصویر حقیقت اور اندک کی حکایت کی اس
کو پیش کرنے کے بعد، جو کہ انکسار میں فرمایا گیا تھا کہ
”اسیے وقت میں، دعایا کہ مدارس علوم جدیدہ کا بنانا، تحصیل حاصل نظر آیا“

گویا ان مدارس کی وہی ہوئی مگر وہ ترقی نہیں دیکھیں، قیص پہنچے ہوئے ہے، اس کی قیص میں قیصوں کا
ادغام کیا جا رہا ہے، لیکن جس دور سے عرب کا سنگاپور ہے، اور عربی و بے ستری کی مصیبت
میں مبتلا ہو گیا ہے، اس سے اوپر اٹھتی ہو رہی ہے۔

پھر حال میں جن کی حکمت غیر محدود دلائل رکھنے والی حکومت ہو، اس کے ہمارے میں محدود
رکھنے والے حکموں اور دلائل کی آمدنی کو خرچ کرنا، اس کے لئے اسلامی چندوں کا اہتمام ہی فرمیں

کے سرڈان، حضرت امام کاظمؑ کا تحصیل حاصل کے سوا سے اور کچھ نہیں کیا جاسکتا۔

آپ نے اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ پیچک کے عام چندوں، امدادی امداد سے استعداد کی اس نئی فہم جس دانش میں تدبیر نظر آتی، حکومت میں علوم کی سرپرستی کر رہی ہے۔ "ان کو تو حکومت کے سپرد کیا جائے۔ لیکن مسلمان جس علم سے محروم رہ جائے، کے بعد مسلمان باقی نہیں رہ سکتے، اس کی حکومت اپنے خاص حالات کی دوسرے مسلمانوں کے اس علوم کی سرپرستی سے صرف دست بردار ہو نہیں سکتی ہے بلکہ فحاشات جتنے کئی حکومت کے پیدا کئے ہوئے ماحول میں رہتی کے آخری حدود تک ادائیگی چکے ہیں، ان علوم کے احیاء و بقا کا انتظام رعایا کی مالی امداد سے کیا جائے، اور یہی مطلب ہے ان الفاظ کا جو آگے اسی فقرہ میں پائے جاتے ہیں، یعنی وہ علوم و رہنمائی کے تعلیمی نصاب میں اسی نے ارشاد فرمایا کہ

"صرف بجانب علوم عقلی یعنی خاص، اسلامی دینی علوم، اندر میزان علوم کی طرف حق سے استعداد علوم مرآتہ اور استعداد علوم جدیدہ عیناً حاصل ہوتی ہے۔" (انصاف، ص ۱۰۱)

آپ دیکھ رہے ہیں، اہل العلوم کے نصاب میں خاص یعنی اسلامی علوم و قرآن و حدیث و فقہ و فہم کے ساتھ ساتھ عقل و ذہنی فنون کی مشرکت کی توجیہ کرتے ہوئے، حضرت علامہ نے جہاں اس عام اور مشہور فرض کا تذکرہ فرمایا ہے، یعنی مسلمانوں کے "علوم مرآتہ" کے کہنے کی استعداد پیدا ہوتی ہے، قبل اذ قال "وہ اب دوسال سے فکری مددش کر کے طلبہ میں وقتہ بختوں، "مستغنیوں کے ملکہ کو ابھارا جاتا ہے استعداد علوم مرآتہ" سے بھی مراد ہے۔

غیر یہ تو عام بات ہے، بیان کرنے والے عمر کا اس کو بیان بھی کرتے ہیں، لیکن خصوصاً توجہ کے ساتھ پڑھنے کا سختی توجیہ کا دوسرا پہلو ہے، یعنی جو فرمایا گیا ہے کہ

اور استعداد علوم جدیدہ عیناً حاصل ہوتی ہے۔"

جس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے، کہ اہل العلوم کے مرآتہ نصاب میں حضرت علامہ نے جہاں پہلے پڑھنے، ایک پہلو یہ بھی ہے کہ اس نصاب کو پڑھ کر فارغ ہونے والوں میں "علوم جدیدہ" کے

حاصل کرنے کی ہی عاقبت پیدا ہو جاتی ہے اگر علم جدیدہ کی تعلیم کا مقصد بھی ملحدانہ علوم و ادیان کا تعلیمی نصاب بن سکتا ہے، تو اس سے یہ کام بھی لیا جاسکتا ہے، دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نصاب کے حلقہ حضرت دلاک کا یہ جدید نقطہ نظر ہے جس کی طرف آپ نے صرف اس ارجحیٰ اخلاص سے ہی توجہ نہیں دلائی ہے، بلکہ خالص دینی اسلامی علوم کے مقابلہ میں مدرسہ کے نصاب کے عقل و فہم کی فہم کا "علوم دانش مندی" کے عنوان سے تذکرہ کرتے ہوئے اپنے صحیح تعلیمی نصاب اعلیٰ کو سید عالم اکبرؑ نے کھلے کھلے واضح الفاظ میں پیش فرما دیا ہے، آگے اس تقریر میں اس کا اعلان کرتے ہوئے کریں:

"علم تقلید" اور ان کے ساتھ علوم دانش مندی کی داخل تحصیل کیا :-

یعنی اس تجربہ سے اسی نشانہ میں سننے والوں اور سمجھنے والوں کو آگاہ فرما دیا تھا کہ

"اس کے بعد یعنی دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نصاب سے فارغ ہونے کے بعد ہر طلبہ

مدرسہ بنیادیں سرکاری میں جا کر علوم جدیدہ کو حاصل کریں تو ان کے کمال میں بہت

زیادہ مؤثر ثابت ہوگی :-

تساویٰ کے غم و غصہ، بے ندی، اصول انگاری کے جن امام کوئی ہیں مسلمانوں کو ہندوستان میں

اعلیٰ کی شہنشاہیت سے محروم کر کے غلام بنا دیا گیا تھا، جو مسلمانوں کے زمین پر چلے گئے، تو تھے

ان کے خواب میں جیسا کہ چاہئے تھا، تھا اس قوم کی طرف سے انتقام اور نفرت کی آگ بھری ہوئی چ

جس کے ہاتھوں اس سبب انتقام تک وہ پہنچے تھے، بروہ چیز جو اس قوم کی طرف منسوب تھی، نفرتاً

اس سے مسلمان بھڑکتے تھے، بلکہ چڑھتے تھے۔ اگر نئی مدارس اور نئی مدارس میں جو کچھ پڑھا یا جاتا

تھا، اس کے قصود سے بھی وہ نندہ براہم ہوجاتے تھے، جو انگریزی پڑھے گا، کافر ہوجاتا،

مورچوں کی طرف اس تکفیری طبعیت کو سببوں سے جو منسوب کر رکھا ہے، بجائے خود آخر بدبختان کی

پیشانی بھی شرمناک مثال پر، بلکہ اس کا حلیہ بکھر نہیں کیا جاسکتا، اگر اسلامیہ پڑھوں کی نصاب اعلیٰ قسم

کی صدقوں سے مصروف نہیں کسی سے فہم نہ دیا، ایک دین مسلمانوں سے بے تعلق ہو کر کہنے والے کہ

ہی تھیک باتیں کہہ رہے تھے اسی نوعیت کے چرچے عموماً پھیلے ہوئے تھے۔

لیکن اسی موسمِ فضا، اور غلط فہمیوں کے جھوٹے برسے ماحول میں مسیحی ممالک عام اگلیسز میں نہیں کہ انگریزی مدارس میں داخل ہو کر تعلیم پانے کے سوا دوسری کاغذ بنے دے رہے ہیں، بلکہ میرٹھی ٹھیک کے مولویوں کی بھری ہوئی مجلس میں سلطانِ فرد ہے، وہیں کو سرکاری مدارس میں شریک ہو کر علومِ جدید کی تعلیم ملی کلمات کے چمکائے، اسی آگے بڑھانے میں مولویوں کے لئے مفید ثابت ہوگی۔ مثلاً شریک عرف اسی زمانہ میں مولویوں کا ایک طبقہ تھا، مگر ان کی اکثریت، باوجود کئے، بیٹھی تھی کہ کچھ اہل علم نے پڑھ پڑھ کر اس کے ساتھ کوئی دوسری چیز لے لی نہیں ہے، جسے لکھا اور پڑھا جائے۔ ان ہی مولویوں کو وہاں بکار دے دیا جہاں رہا ہے کہ مولویوں میں اپنے ملی کلمات میں جو حرفِ فروغ اور زاہدہ فہم پیدا کرنا چاہتا ہے۔ چاہئے کہ یہ وہاں کے جدید علوم و فنون کا مطالعہ کرے، ان کی علمی زبانوں کو یکے، جو سرکاری مدارس میں سکھائی جاتی ہیں، ایسا حضرت اللہ کے ارشادِ گرامی کا بھی مطلب سمجھ، جس میں کہنا چاہتا تھا کہ یہ وہاں کے جدید علوم و فنون کی اہمیت و ضرورت کا مطالعہ کرے، اس زمانہ میں عموماً ہمارے علماء نے اپنا پیشہ چھوڑ دیا تھا۔ یہی نہیں، بلکہ صرف انکار ہی کی بجائے بہت حد تک تنہی کرنا

”رواجِ بدی ختمِ تعلیم“

کے تمام اہلِ مالکیر نے ٹھیک وقت پہاں ہر پھر ہی علوم کی ضرورت و اہمیت ہی کو تسلیم کر لیا تھا، بلکہ یہی اختلاف میں حضرت اللہ نے اپنے فکر و فکر کو پیش کیا ہے۔ اس سے آگاہ ہونے کے بعد باخوف و کفایت آسانی و دھم سے کہا جاسکتا ہے کہ علومِ اسلامیہ کے ساتھ ساتھ جدید علوم و فنون کا ساتھ دینا ضروری ہے۔ اس نے کے سلسلے میں مذکورہ باتیں جنکی تنکوں میں دونوں کی تعلیم ساتھ ساتھ ملانی چاہئے، یا عصری علوم سے ناخوش ہونے کے بعد پھر چھوٹا چھوٹا ہونے والے نئے اسلامی علوم کے پڑھنے کا نظم کیا جائے۔ ماسلمانوں کو دینی و دنیوی علوم میں اتنا ضرورت و اہمیت حاصل کر لینے کے بعد سلطانِ چین کو دانش نرسے مستفید ہوئے کہ ہر وقت فراہم کئے جائیں، ان ہی تین تنکوں میں ہماری شکل کیا ہے نصب العین میں حضرت اللہ نے شریک کر دیا تھا، اپنی ہی تقریر میں آپ نے اس کا بھی جواب دیا ہے کہ بجائے قدم و دناؤں کی اس ترتیب کے

نہا دیں تعلیم پائے دلوں کے منتقلی اگر یہ تحریک کیا گیا تھا کہ قریب ہر باجمہر دونوں ہی سے صحیح مناسبت نہ پیدا ہو سکے گی، ترجمہ واقعات تھے، "ہن کو پیش نظر رکھتے ہوئے صحیح بصیرت کسی اور تجربہ تک شاید پہنچ بھی نہیں سکتی تھی، "الفرغ من" نقصان استعداد کے جس اندیشہ کا اظہار سندھوہرہ بااقتدار میں کیا گیا ہے۔ ایک یہ ہوا اس اندیشہ کا یہ بھی ہو سکتا ہے۔ آخر استادوں کے ایک حلقے میں جن علوم و مسائل کی حدود قیمت طلبہ پر صبح کی جاتی ہو، اور دوسرے حلقے میں پہنچنے کے ساتھ ان ہی کے ذہن و وقار سے طلبہ کو معافی اللہ میں کروایا جائے، "اشارات و تفسیر" کے اس حصہ میں اگر ہر روز کی نفی "ہوتی ہے" تو وہی "تو تھا" طریقہ تعلیم کا خوبی سوچنے و دوسرے انجام ہی کیا ہو سکتا ہے۔

اصول و قواعد اس بات کی تھی کہ قریب و دہد یہ علوم کا مشترکہ نصاب مدد العلوم دیہ ہند میں کیوں نافذ نہیں کیا گیا۔ مگر بجائے اس کے سید ناہام انگیر نے اپنے اس قطعی نظریہ کو پیش کیا ہے کہ پہلے دینی و اسلامی علوم کا نصاب داخل ہندی کے فنون کے ساتھ ختم کر لیا جائے، "ہن کے بغیر صرف اسلامی علوم و تفسیر، شروع امدادیت و تفسیر و فیرو کی کتابوں کے مدد ملے گی" کی صحیح قدرت پیدا ہو سکتی ہے، "یہ جیسا کہ چاہئے" ان کتابوں سے استعداد ملے گی، آسانی ملے گی، اس کے بعد جیسا کہ آپ

طلبہ ہر کتاب کا تجربہ و مطالعہ سے غور کر رہی، یہ تجربہ تک پہنچا، بلکہ ہی کے ساتھ مدد علوم و فنون و اس کے ہر حکومت کی سرپرستی و پشت چاہی حاصل تھی اس کے بعد سے ہی دیکھا گیا کہ اسلامی دینی علوم کے لیے آثار کی توجہ پڑھنے والوں میں کی جاتی ہے، "پہلے ان کے اکثریت میں دینی رنگ غالب ہو جاتا ہے، پھر رنگ خاص مغربی علوم و فنون کی تعلیم پائے دلوں کی خصوصیت ہے، رنگ و رنگ، "وضع قطع" طریقہ فکر و بیان سب ہی میں پایا گیا کہ مغربی علوم کے طلبہ کے تعلق سے ہوئے ہیں۔ "الاساس علی دیں چلو گھو گھو" بحث تو براتی ہے، "لیکن ہر شے زمانہ میں اسی پرانی بات کا اثر کیا گیا ہے۔ "جے" اسی طرح یاد ہے، "سولانا" حبیب الرحمن سابق، "متم و دار العلوم رحمت اللہ علیہ سے، "مدد العلوم کے صاحب کے تعلق اسی سلسلہ میں ایک ان گفتگو ہوئی، "تو پہلے دین و اس میں ہمہہ دانا" نے فرمائی کے "مدد میں فکر کر لیا تھا کہ قرآن کا بابتی دین و خود ہو جائے گا۔ طلبہ پر ملے گا، "مگر ذہنیت غالب آ جائے گی، دین کی ٹوٹی ہوئی مدد مست مدد العلوم کے طلبہ سے اس وقت جوتی آتی ہے، "تم دیکھو گے کہ اس سے ہی وہ عوام پر جانیں گے۔" وقت جیسے جیسے گزرتا چلا گیا، "مشاہدہ سے ہی قہرہ کاروں کے غیبت لکھا جائے ہو تو قبل ہادی

اصل ہر کردہ علوم و فنون سے استفادہ میں کائنات میں شریک نہیں کی۔ اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مفلح و شرف
دیکھیری کے لئے اس مقررہ کتاب سے حکومت کو بکا رہا ہے اور شاد ہوا تھا کہ

کاش اگر کائنات میں ہی تیرے عرشہ داخل کر دیتے۔

اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ روایات و احادیث کی تعلیم کے بعد زیور کے لئے علوم اور
اس ملک کی نئی علمی زبانوں کے پکے سکھانے کے مطلق حضرت علامہ کے خیالات و جذبات کی صحیح
فہمیت کیا تھی؟

بہر حال مسئلہ کے ترجمانوں کو جس طرح سے اپنی تقریر میں حضرت علامہ نے پیش کیا ہے
اس کو دیکھتے ہوئے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ صرف جواب دینے کے لئے سرسری طور پر اس کا ذکر کیا
گیا تھا مگر یاد کر کے دے لے کے سامنے حقیقی مسند میں کوئی شخص تجھ کو اس باب میں نہ سمجھے۔

میں کیا عرض کروں، اہل العلوم و ادب کی تعدادوں سے اس کا لکھی پتہ چلتا ہے کہ شروع میں سے
کی تعلیمی مدت معلوم ہوتا ہے کہ دس سال مقرر کی گئی تھی، لیکن دو سال گزرنے کے بعد ششہ مہر مہم و کچھ
میں انصاف اور قیاسیت وغیرہ پر نظر ثانی کرنے کے لئے ایک مجلس مقرر کی گئی، جس نے تجلید کی
تقریرات کے ایک مجموعہ پیش کیا کہ

”مجلس بیاد مدت تمام کتب سابقہ آثار کے چھ سال میں ہونے کے متعلق دو وقت اور

اسباق آثار“ مراد یہ ہے کہ مدت واحد میں تین کتابوں سے زیادہ پڑھنے کی اجازت کسی طالب علم
کو نہیں دی گئی تھی، چھ سال کی عہد و مدت میں اس کا انتظام کیا گیا تھا کہ خاص روایات یعنی حدیث و تفسیر و
قد و اصول فقہ و فرائض کی وہ ساری کتابیں ختم ہو جائیں، جن کے پڑھنے پر عامانے کا عام علاج اس لئے نہیں
تھا، اور ان کے پڑھنے کے بعد ہی علوم کے مطلق مزید کتابی تعلیم کی گنجائش تھا کہ ضرورت پاتی ہے، جن
اس میں مشکوٰۃ کے ساتھ حدیث میں ہم صلح سے کوئی پاسے ہیں، فقہ میں ہدایہ، اصول فقہ میں توضیح تلخیص
تفسیر میں میضائی، انکس میں بشریک ہے، ادب عربی کے لئے شرح طحاوی، صرف و نحو کی کتابوں کے
ساتھ شروع و آخر میں عربی اکیلا دوسرا، تاریخ یعنی احوال نظم میں حبشی، طالعہ شرعیہ میں عربی سے اللہ

اور سے عربی ترجمہ کے لئے بھی وقت نکال دیا ہے اور مشغولیات و علوم و دانش مندی میں فلسفہ کی سند تک مارے صرف میبذی ہے لیکن داخلی تربیت اور بخیر و دانش کے لئے منطق کی چھٹی بڑی کتابوں کی کافی تعداد کی دیکھ گئی تھی "مختصر ساروں" اور ساری "کمال قول" مرکبات "تہذیب" اور "میرزا کا کمال" میں شائع ہو چکی تھیں "میر تقی سب کو باقی رکھا گیا ہے۔

چھ سال کی اس محدود مدت میں اس خطاب کو ختم کراتے کے لئے نقش میں سارے بھر کے قطعی خطوں کی بیڑوں کو بخش کر کے ہر دن اور ہر دن میں ہر سب کے لئے کتنا وقت دینا چاہئے تھیں اور نقش میں اس خطبہ کو لکھنے کے عزم میں کو از سر نو تصویر کیا گیا ہے کہ خطبہ کتاب کو اتنی مدت میں ختم کر دیں۔

انگریزوں کو اس مسئلہ اور کوئی پہلا ایسا نہیں ہے جسے شہر چھڑا دیا گیا ہو نقشہ کو دیکھ کر یہ سمجھیں آتا ہے کہ اس سال کی طرح بھی "مد العلوم کے اس شش ماہ خطاب کو شروع کر کے سارے سال میں پڑھو گئے اس کو ختم کر سکتے تھے لیکن صرف غرض "مدای علوم" ہی نہیں بلکہ ساروں کے ہر دن اور ہر دن میں اس کے لئے مناسب پیدا کر لینے کے بعد سارے سال میں اس میں داخل ہو کر یہ علوم اور دانش کی باتوں کو سمجھ کر انہیں نہیں کی طرح کر دیں بیٹ ہی جائے گا کافی اور منتظم کو قہر پڑا کر دیا تھا یہی آج تک گھر شہر کے کی جہانم علم ہے کہ درمیں ہی میں مسیحیہ امام الکبیر کی بڑی ترتیب کے مطابق اضافہ ہوئی اور مستند گروہ بیٹ ہی جائے گا درویشی اسکان مسلمانوں کے سامنے آگیا تھا اور یہ ہے اپنی سربراہ کی ضمانت کے ساتھ باہر کی چیزوں سے استفادہ کی صلاحیت کے لئے مزید وقت دینے کی ضرورت تھیں لیکن باقی نہیں رہی تھی

صحیح طور پر یہ بتانا مشکل ہے کہ اس قطعی نصب العین کے مطابق آئندہ عمل و اس کی راہوں میں کیا رکاوٹیں پیش آئیں گی اس منتظم کیونکی اسکان کے مستقیم ہوئے گا اور قہر لے گا۔

روہ کے خفا کے بعد سارے ہنگامہ کے طالب میں ڈھانچے کی کوششوں میں بدترین ہمارا کار و عمل میں کے عزم کی ہے چنانچہ قوت سرگرم عمل تھی چند ہی سال گذرے تھے کہ ہانک ہندی مسلمانوں کو اس کی نامور خدات سے قدرت کی ماسوم مسلمانوں نے عزم کو بائیں یا اس سال بھی

ہوئے نہیں ہوئے تھے کہ سیدنا امام الکبیرؑ کی زندگی تھی چو گئی۔ یہ حادثہ واقعہ تو یہ ہے کہ وہ علم کی کائنات کا ایک اصول گیس پر مشتمل پیمانہ تھا کہ وہ جس کی یہ تعلیم گاہ ملتی ہی گئے۔ کوئی اور گرج کچھ ہوتا چاہئے تھا۔
 مان رہا جاسکے کہ وہ رہا، لیکن جو کچھ بھی ہوا سیرت اسی پر مبنی ہے کہ یہی کیسے ہو گیا۔ پہلے سال میں جس
 اور کا سیرت پر (بحث، ۳۹۳) یہ تھا۔ آج قریب قریب پانچ لاکھ روپے کا بحث اسی اور کے
 مجلس شہر نے لکھا تھا منظر کر رہی ہے اور جس سے کسی بنیاد قائم کرتے ہوئے قائم کر لائوں کو چاہئے
 سیدنا غلام

پڑھنے والے عربی کے کہاں سے آئیں گے۔ پہلے پہلی دو دو متعلقہ بحثیں
 آج اسی میں علم کی تعداد بیسکڑوں سے تجاوز کر کر رہی تھی تو اسے بڑھ چلا ہے اور جس کی کثرت کی
 پر مبنی ضرورتوں کا شگفتہ خود ہے۔

بہر حال نظام پر مسلخاں قریبی ہے کہ سیدنا امام الکبیرؑ کے تعلیمی نصب العین کے عملی نظام میں
 غلام آپ کی وفات کا واقعہ زیادہ اثر انداز ہوا، انھیں کے اس کی بات یہ دہلی کہ جس زمانہ میں مصداق
 ہوا تھا، اور جہاں اس جہد کا تھا، اس میں اس تعلیمی نصب العین، اور اس کے ثمرات و فوائد کا صحیح
 اندازہ لگا سکتا، اور اس میں صحیح ہونے کے اور جو آپ کے اس تعلیمی نصب العین کا چہرہ کاروں
 میں ہے کہ نہیں کیا گیا، حتیٰ کہ اس کا خیال ہی لوگوں میں باقی رہا، خود یہی واقعہ بتا رہا ہے کہ سوچنے والے
 کی بات شاید سوچنے والے کے ساتھ ہی رہی ہو گئی۔

باقی اس نصاب کا احوال، جس کی طرف میں اشارہ کر رہا ہوں، آج تو اس کا گھناہکی و خود ہے لیکن
 اس "احوال" میں عروج رہے تھے، میں تو گھٹا ہوں کہ بے چارے صفحہ کے تفصیل کا ترجمہ نہیں ہے
 لیکن اجمالاً مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند ضروری نوثرات کا ذکر دیا جائے۔

واقعہ ہے کہ وہ چند کاموں میں بند رہی، جس وقت قائم ہوا تھا، اس وقت ایک طرف انھیں
 کے نصاب کے پڑھنے پڑھانے والے حضرات تھے اور یہی کوٹھڑا کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا،
 دوسری طرف امام مسلمان تھے، جن کے آباؤ اجداد محل حکومت کی کشوری و فوجی خدمات انجام دیتے تھے،

اسی صاحب کا دستہ تھا کہ ان سے جسے جسے طلب میں کوئی طالب علم کسی مسئلہ پر لکھے لکھا ہوا ہو
سے کلام لیتا، انہوں نے صاحب کہتے "دیکھو اس کا چہرہ دور بند کی طرف آ رہا ہے" ظاہر ہے
کہ یہ جعلی زیادہ دوں تک قابلِ برداشت سرور، ممکن تھا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ درالعلوم کے نصاب میں
دوسرے نظام کی ایک ایک معقول کتاب اپنے تمام منہیات و عاداتی کے ساتھ اسی طرح بہ عمدہ و
مشتریک چوتھی چلی گئی، جن کو خارج کر کے نصاب کو چھرانے کی ضرورت میں ختم کرانے کا انتظام
کیا گیا تھا۔

اسی طرح دارالعلوم کی دوا دہوں میں یہ بھی دیکھا جاتا ہے، شاید میں نے کہیں ذکر نہیں کیا ہے کہ
فارسی ادب کی کتابوں کے دوسرے کے انشاء کو قریبی محفلت قرار دیا گیا، اور اسی سلسلے میں محفلت ہی ہوتا
کے ساتھ، ہوا محفل سکندر نامہ اور اسلی "یوسف زلیخا" عبدالواسع انشاء علیہ وغیرہ کتابوں کو بھی دارالعلوم
کے دہی نصاب میں ہم شریک پاتے ہیں، جہاں تک سیرا خیال ہے اس سے ملک کے قدیم تعلیم یافتہ
طبقات کی تسکین کا کام لیا گیا۔

اسی کے ساتھ سیرا ذاتی تاریخ بھی ہے، اگر اس شخص سالہ نصاب میں بھی ادب عربی کی نظر و نظر اور
ترجمہ کو داخل کر کے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ سرکاری مدارس کے جدید تعلیم یافتہوں کے اس مطالبہ
کی تکمیل کی گئی تھی، کہ انگریزی زبان پڑھنے والے انگریزی میں پڑھنے والے لکھنے کی قدرت حاصل کر لیتے
ہیں۔ لیکن مولویوں پر حیرت ہے کہ سلاہ سال تک کہتے ہیں کہ انہیں عربی زبان ہی میں سب کچھ پڑھایا
جاتا ہے، لیکن نہ ایک جوہر بول ہی سکتے ہیں، نہ لکھ سکتے ہیں، نہ ہی کو اس سے بحث نہ تھی کہ ہندوستانی
کے مولویوں کے لئے عربی پڑھنے یا لکھنے کی ضرورت کیا ہے، لیکن چونکہ انگریزی پڑھنے والے
انگریزی پڑھتے ہیں اور لکھتے ہیں۔ اس لئے ضرورت ہے کہ عربی پڑھنے والے مولوی بھی عربی ہی
بول کر اور لکھ کر کم کر دکھائیں، مگر پاس کہاں کے غیر جدید تعلیم یافتہ طبقات مولویوں کو مولوی ماننے کے
لئے تیار نہ تھے، ان ہی کے معام کی تکمیل عربی ادب کی کتابوں کو نصاب میں داخل کر کے کی گئی تھی۔
بہر حال اسی سہ عملی میں علم کا جو اثر یہاں رہا تھا، خدا ہر ایک کا دانا داس پر پڑا ہی چاہئے تھا،

اسی کا تجربہ یہ ہوا کہ دارالعلوم کا تعلیمی نصاب کافی پختل اور بیض و طول بہت چلا گیا، اسی نصاب کے ختم کرنے میں بڑے دنوں کی محنت کا کافی حصہ صرف ہونے لگا، اور نئی تعلیم پانے کی وجہ سے عمرانی کے آہوت (ایشی دہشت) سے بھی کشمکش کا موقع ان کے طبعاتی ذہن، حقیقت کے چرچہ پر مجاہد کی نقاب چڑھانے سے ذہنیادہ معذور تھے، کاہرے کلمی میں ملا جلیوں کے ساتھ سرکاری مدارس میں داخل ہو کر بڑھے کی صورت ہی کیا تھی، اور یوں سیدنا امام اکیبر کا تعلیمی حسب العین صرف ایک سید کی حسب العین ہی کر گیا، عوام کے طلبہ کی اوجیت ہی ایسی ہوتی ہے، جس سے نفع نظر کر کے کام کرنا آسان نہیں ہے، اور تادہ ای شش سالہ نصاب میں، عربی ادب کی غزوہ نظم اور ترجمہ کا کافی حصہ جو غرض ہے، میں تو یہیں سمجھتا کہ خاص، اسلامی علوم اور قرآن وحدیث فقہ وکلام وغیرہ، کی عربی عبارتوں کے گھسنے کے لئے سیدنا امام اکیبر جیسے دیدہ ودر حضرات نصاب میں اس غیر ضروری اضافہ کو، ہی طرح مانگے تو روٹی نہ تھے، جیسے محتاج وہ اوقات سے جو تادہ انتہا میں، کچھ بھی ہاسکے ہوئے ہیں۔

مکن ہے سید چیلان خطا ہو، لیکن اپنا ذاتی احساس یہی ہے کہ عرب عربی میں ناقص رہ جائے گا جو اعتراض جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی طرف سے مولویوں پر کیا جاتا تھا، اس اعتراض کا ادراک کے چاہا گیا تھا کہ مولویوں سے انگریزی عثمانی علوم کو مانوس بنایا جائے، یہی، یکجا بھی گیا کہ شروع شروع میں ہی عربی مولویوں کو حسن قبول جدید تعلیم یافتہوں میں حاصل ہوا، جنہوں نے کسی نہ کسی طرح عربی ادب کی مہارت کا ثبوت، اس زمانہ میں پیش کیا تھا، اور اس سے یہ بھی بھگت میں آتا ہے کہ مسئلوں کے جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی دس نظامیہ کے متوالاتی مولویوں کے مقابلہ میں زیادہ رعایت نصاب مرتب کرنے والوں کے متعلق تھی۔

آخر اگر یہ نہ مانا جائے تو پھر اس واقعہ کی کیا توجیہ کی جائے، کہ نظامیہ مدرس کی اکثر و بیشتر متوالاتی کتابیں خاص کر دی گئیں۔ وہی کتابیں جن کے پڑھے بغیر نظامی دس کے مولویوں کا عام خیال تھا کہ عام علم علی بن کر رہ جائے۔ لیکن عربی ادب کی ایسی کتابیں جن کے ہم سے بھی شاید اس قدر نفاذ مولوی عمر تادہ انتہا۔ تھے۔ خطہ کلیہ دس، تادہ عین وغیرہ کا اضافہ مشن سالہ نصاب میں کیا گیا،

اور کسی طرف سے کوئی مخالفت نہ ملا۔ مجلس خود ہی میں نہیں اٹھائی گئی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جس خطا کی خارجہ حصہ مترواقہ کتابیں سید محمد امجد علیہ السلام کی زندگی ہی میں جیسا کہ مدلولوں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے، تقدیر فرما دیا، معلوم کے نصاب میں مستحکم ہو چکی تھی۔ سلطنت کا الزام نہ معلوم کے فیض یا غلوں پر نکالی دس کے مترواقہ مولویوں کی طرف سے جو مسلسل لگایا جا رہا تھا اور جس کو شیخ مترواقہ کو تفحییک کا جو طوفان اٹھایا گیا تھا اس کا مقابلہ آخر تک کیا جاتا، لیکن بالآخر ہر اس کا اگلہ پتہ چلتا ہے کہ حلقہ دو ہند کے بعض ذرہ دار کار آخر وقت تک ایسا مصروف رہا کرتے رہے کہ تقدیر غلط کی کتابوں سے دلائل معلوم کے نصاب کو پاک کر دیا جائے۔ ان کا برس سب سے زیاں بنایا یا سیدنا امام اکبر کے رفیق الدین اور آخرت حضرت مولانا شبیر احمد گلوہی رحمتہ اللہ علیہ کی ذلت بابرکات تھی۔ حضرت ملاکی وفات کے بعد مولانا معلوم کے مستقل سرپرست اپنی زندگی کے آخری دنوں تک آپ ہی رہے، مسلمانوں کے شاخدار بھی میں مولانا عمر بیٹا صاحب نے بھی آپ کی حفاظت کا تذکرہ کیا ہے۔ بلکہ کتاب شبیر احمد گلوہی کا خط مولانا صدیق احمد مرحوم کے نام جو پایا جاتا ہے جس میں مولانا معلوم دو ہند کے متعلق مولانا صدیق احمد صاحب کے ایک خواب کی تصویر درج کرتے ہوئے اور نام فرمایا گیا تھا کہ

مولانا دو ہند کے صدر کے خواب کی بہت ضرورت تھی ہے۔ خطا ہر معلوم ہر کتاب میں اس حقیقت کا خیال ہر دفعہ ہے کہ غلط نہیں ہے کہ اس میں ہے اس سے کوئی قطع مستبعد حاصل نہیں سمجھائے اس کے کہ وہ انکا رسل متاخر ہوں اور آدمی خود داغ میں درخشاں سے ہو جائے، فہم کی اور فہم حیرات سے جو ہر جگہ اور کلمات کفریہ زبان سے نکال کر کلمات غلط میں غلبہ کو کہتے ہو جائے اور کوئی قاضی نہیں ۵

اسی کے بعد مولانا دیکھ جوئے کو

مہمہ اس فی غیبت کا مدرسہ سے اخراج کر دیا تھا، چنانچہ ایک سال بعد اس کی پٹھانی مدرسہ دو ہند سے توقف کر دی گئی ہے ۵

آگے لکھا ہے کہ

مگر بعض بعض میں اور طلب کو خیال اس کا ایسی غلط فہمی پیدا ہوا ہے کہ شاید بعض غیبی دروس

میں اس کا پورا ہونا مثلاً کتاب و سنت پر

مکتوب گرامی کے آخر میں تاریخ رمضان ۱۳۵۷ء کی تاریخ ہے جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ مجھے پیش
سارا نصاب سے جدیدی کے سوا فلسفہ کی ساری کتابیں اور مشروبات کا سارا طوارع ہنس کے تعلیمی نصاب
سے سمجھنا لازم فیکیر کی زندگی میں خارج کر دیا گیا تھا۔ اسی طرح آپ کی ذات کے بعد داخل کرنے کے
بعد کچھ فیض کے لئے ہر فلسفہ کی کتابیں سدسہ بدرجہ نہیں لیکن مولویت کا اس زمانہ میں جو ماحول تھا اس لئے
پھر پھر کیا "ادھلی بھائی کتابوں کے پٹھانے پڑھانے میں لوگ پھرتے تھے کہتے تھے "ادھلی
تک" امتاعت و کتابت کا وہ ہی سلسلہ جاری ہے۔ چونکہ دارالعلوم کی تاریخ میں "عقروائی کتب" کی
بے قدری اور بے فکری کا خیال ابتدا ہی سے شریک ہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پٹھانے کی حد تک
ان کتابوں کو لوگ پڑھتے تھے "ادھلی پٹھانے" واسطے پڑھاتے تھے اور بے کافی دولت طلبہ کا اس میں
صرف ہوتا ہے "لیکن حوصلہ شکن سرورانی دعا بات ہے اس توجہ و محنت سے اس فن کو عروج دکھا جس
کی کوہ کنڈن کا وہ برآمدہ کے اس فن میں ضرورت ہے "ادھلی ذہنی اندیش فکری ریاضت کا
فائدہ دیکھا کہ لکھا جاتا ہے "مگر تا طلبہ کو جتنی سکھ ضرورت کے زمانہ اور بہت زیادہ طول کا یہی
اس موقع پر بے کام لینا پڑا لیکن کرنا کیا "سید نظام علیہ علیہ کا صحیح تعلیمی نصب العین دیکھو جو وہ جمل
ہو چکا ہے۔ اس کو لکھا "۱۰ ڈھائی و شہاد سے دعویٰ کو دل کرنا ۱۲" اور سب سے زیادہ اہم بات یہ تھی کہ
جب تک چاہا گیا تھا کہ اسلامی و دینی علوم کی حیثیت اور اس علوم سے کافی ماسبت پیدا کر لینے کے
بعد وہ علوم اور فنی زبانوں سے استفادہ کا کھنڈر سلطان پور کے لئے فراہم کیا جائے تو پھر دیکھا
کیوں نہ ہوا "اور تقریباً ایک صدی کی طویل تاریخ میں کوئی ایک "نزد" بھی اس تعلیمی نصب العین کے
مطابق درجہ کا دارالعلوم پیش نہ کر سکا۔ نتیجہ یہ کافی اہم اور ضرورہ حال تھا۔ واقعات کی روشنی میں اگر
کا صحیح جواب اگر نہ دیا جاتا تو اس تعلیمی نصب العین کا سید نظام علیہ کی طرف احتساب کا دعویٰ شاید

میں سزا اور سر آلودہ ہستیاں شریک ہوئی تھیں، علیگڑھ کالج، ایک مسلم ریفرنڈم میں چمکا ہے اس کی طرف سے صاحبزادہ آفتاب، احمد علی مرحوم گرانٹ کنندہ، ان کریسٹین میں تشریف فرما ہوئے تھے۔ اس وقت پھر وہی "قدیم و جدید علوم کے پرنڈ" کا سنڈ میزا "اچھا" لایا کہ سید احمد اگلیہ کے نصب نہیں کے بالکل برعکس ترقیب ہی کا اس سلسلے میں تجربہ کیا جائے۔ یہی جدید علوم و فنون کے گریجویٹوں کو اس علوم و فہن میں داخل کر کے اسلامی علوم و فنون کی تعلیم سے استفادہ کا موقع دیا جائے۔ لیکن ہمارے بھی ہوئے "اور اس کے مطابق علیگڑھ کالج کے گریجویٹ ڈیپارٹمنٹ کے مدرسین" شریک بھی ہوئے۔ لیکن نتیجہ اس کا کیا ہوا؟ ناظم جمعیت، احمد علی سید محمد ہاں صاحب ہی کتاب "علاہت کائنات" میں لکھتے ہوئے کہ

"اس کا ایسی اس علمی ترقیب کا ثمر و نایابیت مٹا تھا۔"

آگے وہی اطلاع دیتے ہیں کہ

"بہلے مرتبہ جو علیگڑھ سے عربی حاصل کرنے کے لئے آئے وہ انگریز کے سی آئی آئی نے

جنہوں نے حضرت شیخ الہند کا گرفتار کر لیا۔ اس میں اصل دہشتی اس قوم پرستی کا حق ادا کرنا شروع

ہوا۔ یہ سہروردہ نٹ سی آئی آئی کا جہد حاصل کیا۔ مثلاً حصہ

اب جب کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بھی زندانِ غلامی سے آزاد ہو کر اپنے سلف صاحبیں نکلتے

عزیزِ مشرق کے متعدد صدق میں پہنچ چکے "اور وہی کارشناس انگریز بھی ملک کو خالی کر کے جا چکا۔ اس ٹروٹیج

کی اعلیٰ خبر کی تفصیل ضرور ہے۔ جو پورا تھا "وہ جو چکا "اور میں نہیں جانتا کہ جس لگی کا تجربہ ہوا سیدنا

الہام اگلیہ کے نصب العین کے سکوس ترقیب کا تجربہ آخر اس کے سکوس ٹرو کو پہنچا "ان فی حقیقت

کا یہ نظریہ غلط ہے کہ نام محمدی میں جس ملک کی بھی پہنچ کر یا جانے "وہی پہنچ ہوا تھا ہے۔ پختہ رنگ کا

نفاذ کر کے نئے ملک کا چڑھنا آسان نہیں ہے۔ سیدنا الہام اگلیہ کی مکیانہ ہجرت غریبیت انسانی کو

اس مد کو تجربہ سے پہلے اگر پہنچتی تو وہ کون ہوتا۔

باقی میں نے افواہ بھی سنا ہے "اور سون سید محمد ہاں نے بھی لکھا ہے کہ سکوس ترقیب کے

کے جہز کے ساتھ ساتھ تجربہ کار لیکچرار بھی تھا کہ دارالعلوم سے فارغ ہوتے دلوں میں سے بھی
انتخاب کر کے حدودِ علم کی تعلیم کے لئے لکچراروں کو علیحدہ بھیجا جانے۔ گو یاد دہشتہ کی مسجد
الامام اکبر کے تعلیمی نصب العین کے تجربہ کار بھی کہا جاتا ہے کہ درودہ کیا گیا تھا۔ سوائے مدرسہ باں صاحب
ہے جو در تمام نریا ہے کہ

”معاہدہ آداب احمدی“ نے تجربہ پیش کی کہ دارالعلوم کے تعلیم یافتہ علیحدہ کالج انگریزی
پڑھنے جا کر رہے۔

اس کا مطلب یہ ہے، لیکن جہاں تک میں جانتا ہوں ترتیب سکوس کا مکمل تجربہ ترقی یافتہ کیا گیا مثلاً
دارالعلوم میں ایک سے زیادہ گریجویٹ یا ایڈوانسڈ گریجویٹ حضرت خلیفہ کے لئے لگے ۱۲ مہینے
سروسامانی کے بارہویہ ویراظم بھی ہے کہ ان میں جنہوں کو دوسرے استاد تعلیمی و فنیہ یا خوراک و غیرہ
کی نصیب میں دی گئی۔ لیکن علیحدہ ہی درہند سے اپنے فرما کا کالج کے فریق پر کوئی بلا گیا، غلامی
کوئی صورت ملے پیش آئی، کاش! ایک دو نوئے بھی مسجد الامام اکبر کے تعلیمی نصب العین کے
مطابق نہاد ہر ہائے تر شاہ سکوس ترتیب کے تجربہ کی تحفوں کی کافی کی کوئی صورت عمل کی گئی تھی،
لیکن مسئلہ

خداوند ہی نعمت را کرم نیست

گر یوں دایرتہ اندام نیست

کے مجروح ہی میں مجروح رہا، آج تک مجروح رہا ہے۔

بہر حال دارالعلوم کے تعلیمی نصب العین مسجد الامام اکبر کے تعلق سے جو کہ کہے کی ضرورت تھی،
آپ اسے پڑھ چکے، البتہ اسی سلسلہ میں حضرت دلا کے رفیق الدین والدہ آخرہ سوانہ نگاری کے گراں
سے فلسفہ کے تعلق جو افکار نقل کئے گئے ہیں، ممکن ہے کہ پڑھنے والوں کو کہ زیادہ دہشتہ اور سختی ان
الفاظ میں محسوس ہوئی ہو۔ لیکن جب یہ سوچا جاتا ہے کہ خواہ کت لہوں میں ”خلفہ“ کی معنی تفسیر
کچھ بھی کی جاتی ہو۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ کائنات کے متعلق انسانی فطرت میں

خیال رکھو کہ جو یہاں پر آئے ہیں، ان سوالوں کے حل کی قدرتی راہ، یعنی دینی و نبوت سے بنیاد پر اختیار کر کے جانے بغیر اپنے اپنے نداد کے حرب بنیادوں نے خود را مشیہ دوسووں کے جس مجموعہ کو فرض کر کے شہر کر دیا کہ یہی ان بنیادی سوالوں کا صحیح جواب ہے، اسی کا نام "فلسفہ" رکھ دیا گیا، جو نہ کہ ان حوالوں کا حلقہ حقائق و واقعات سے نہیں ہوتا، بلکہ معروضہ اوام سے زیادہ وہاں کہ نہیں ہوتے، اسی نے مقبول ہونے کے بعد تھوڑے تھوڑے دنوں پر برف کا فلسفہ مسترد ہوتا رہا ہے پہلے بھی برف ہوتا رہا ہے اور اب بھی ہوتا ہے، آئندہ بھی یہی ہوتا رہے گا، ہمارے دین کا یہی فلسفہ کے قدرتی حلقوں میں فلسفہ کے نام سے جو کچھ بڑھا دیا جاتا تھا، وہ اس زمانہ میں جس میں حضرت "نکو یون" نے یہ خطہ کھینچا ہے، قطعی طور پر مردہ ہو چکا تھا، لیکن ہمارے علماء، محض سر دینی روایات کے زیر اثر اسی مروجہ و معروف فلسفہ کی کتابیں پڑھاتے چلے جا رہے تھے، آپ کیا بتائیے کہ طلبہ کا قیمتی وقت اور فکر کا گرانمایہ حصہ ایک ایسے بھل مسئلہ میں جو برباد ہوتا تھا اس پر توجیہ و مبالغوں کو جتنا بھی خرچ کرتے، کم تھا۔ دینی کے لئے فلسفہ کے مطالعہ کی ضرورت صرف اس لئے ہوتی ہے کہ فلسفہ کی راہ سے عام حلقوں کو حقیقی حقائق میں مبتلا کر دیا جائے، ان کا ارادہ کیا جائے۔ اس لحاظ سے یہاں اس مسترد و مردہ فلسفہ کے کچھ ضرورت تھی، اس بات کی اگر اس زمانہ میں "فلسفہ" کے نام سے جن خیالات کو صحت قبول حاصل ہو، اُن کا جو کچھ بے کسرب کا جدید فلسفہ ہی ہو سکتا تھا، لیکن اس کی طرف نظامی دوس کے معنوی علماء، نگاہ غلط انداز بھی ڈالنا پسند نہیں کرتے تھے، سچے نا اہل و احمق، کچھ قریم علوم کا ہدیہ عوام سے جو شہرہ قائم کرنا چاہتے تھے، حضرت دہا کے مشابہ کے مطابق یہ روش اگر قائم ہو جائے تو بجائے اس مردہ فلسفہ کے کہ وہاں کے "مجدد فلسفہ" کے مطالعہ کا روبرو ہمارے علماء کے لئے آسانی

ملے، یعنی کائنات میں جس انداز میں طریقہ ہے، کیلئے اس کی قدرتی کیفیت، اختیار کیا ہے، اس کا وہ مانگ ہے، یہی وہ بنیادی سوالات ہیں، جن کے صحیح جوابوں کا علم حاصل کئے بغیر وہ کام نہ ملتا، نہ صرف کہ نئے کتابیات خواہ دیگر وہاں آئے، نہ بہت یاد دہانی و حقیقت، نہ ہی سوالوں کے حل میں اور اس کا نام ہے، "دینی و نبوت کی راہ" سے بنی آدم میں پہلے ہوئے ہیں۔ دینی و نبوت کے سوالوں میں ان کے حل کا کوئی عمل مذہبی ہی کے پاس نہیں ہے۔

بیشتر آسکتا تھا۔ اس وقت عقل میدانِ ہماں لکیر دنیا دیکھ سکتی تھی کہ عباد کی علمی استعداد کبھی ہوتی تھی
 کہ بھی ہوا حضرت گوشتی درجہ اشرافیہ کے مندرجہ مکتوب الفاظ سے یہ نتیجہ نکال کر علماء و
 دیوبند کو اپنے "عقلی علوم" کے درس و تدریس "مطالعہ مذکرہ کے مخالف تھے۔ صحیح۔ ہو گا۔

آخر میں پوچھتا ہوں کہ مطلقاً عقلیات کے اگر وہ مخالف ہوتے تو شش سالہ صاحبِ عمر بچہ
 درجہ سے زیادہ چھوٹی بڑی کتابیں منطق کی کیوں باقی رکھی جاتیں۔ اور مفتی سہاک علی صاحبِ حال
 نائبِ جہم و عالمِ دیوبند، براہِ راست مولانا سید برکات احمد بیاری ثم ٹوٹی درجہ اشرافیہ سے جس کو
 جس قصہ کے راوی ہیں۔ یعنی مولانا برکات احمد مرحوم مفتی صاحب سے فرماتے تھے کہ آج فلسفہ
 اور منطق کے درس و تدریس میں غیر معمولی شہرت ہے جو حاصل ہوئی ہے اس کو میں حضرت مولانا غلام
 نانوی درجہ اشرافیہ کی کرامت سمجھتا ہوں، کہنے لگے کہ بچپن میں ایک دفعہ اپنے والد مرحوم حکیم مولانا
 عالم علی خان صاحبِ مرحوم کے ساتھ حضرت نانوتویؒ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، میرے والد نے
 حضرت دعا سے استدعا کی کہ اس بچے کے لئے دعا فرمائی جائے، مولانا برکات احمد صاحب کا
 بیان ہے کہ

"حضرت مولانا نانوتویؒ کی زبان سے بے ساختہ نکل کر اشرافِ عالم اس کو علمِ مقول علی
 کمال عطا فرمائے۔"

سننے کے ساتھ کہتے تھے کہ میرے والد حکیم عالم علی صاحب نے عرض کیا کہ

"حضرت نے یہ کیا دعا فرمائی، میری قناتو یہ ہے کہ اس کو خدا اور ہی کا علم حاصل ہو۔"

مفتی صاحب کا بیان ہے کہ اس کے جوہر میں حضرت نانوتویؒ نے جو کچھ فرمایا تھا، الفاظِ زیاد
 نہیں رہے، لیکن مولانا برکات احمد صاحب کی عبادت کے مطابق حکمِ ماس کا ہی تھا کہ نیت کے
 اس زمانہ میں

"وہی یہ قائم رہتا علم مقول حاصل کئے بغیر خداوند ہے۔"

لے مفتی سہاک علی صاحب، امجد ہے اپنے ایک مدرس، مدرسہ جو فیض کے نام نہیں لے گا خدا ہی لگا لگا لگا

ہندوستان: پنچکری خود مگر نئی زبان جسکے کڑشش کروں گا حضرت ملا توئی کا احساس تھا کہ ترجمہ اس کے بغیر وہ راستہ تھوڑے کچھان زیادہ تاثر پہنکاتا۔

مطلب میں کتابی ہو سکتا ہے کہ دوسروں تک دین کی دعوت کو بیچنے کے لئے انگریزوں کی جیسی زبانوں کے یکے کو بھی حضرت دھڑے اپنے "دینی مہاجرات" کی فہرست میں شامل کر لیا تھا اور اسی سے کتابی کے بعد ہی آپ کا وقت لہذا نہ ہو جاتا تو کون کر سکتا ہے کتاب کا جرم چرما ہونے سے رہ جاتا۔

آپ ہی بتائیے کہ "ذکر و بلا مسلمات" میں کا ذکر میں اور حاشیہ میں کیا گیا ہے۔ ان سے واقف ہونے کے بعد کیا علماء و رہنما کی طرف "تنگ نظری" کے الزام کے سامنے کرنے کی اب بھی کوئی جرات کر سکتا ہے۔ مولانا سید محمد علی نے اپنی کتاب "علماء ہند کا شاندار ماضی" میں حضرت کا شاندار ماضی اور شاندار گنجینہ کی طرف سے تعلق سے کہتے ہوئے کہ

"جو علوم عقلیہ و نقلیہ میں حضرت کو بھی کمال حاصل تھا، کسی فن کی کوئی کتاب ہی انکو شریع سے آئینہ ایک بار ضرور مطالعہ فرمایا۔"

یہ اطلاع بھی وہی ہے

"آپ نے اپنی عمر میں شاندار کوشاں جس حد تک کتاب بھی پڑھائی تھی۔"

خانہ جدید سائنس ہندی ابتدائی کتاب ہے جسے برصغیر کی پڑھائی نے عربی زبان میں تالیف کے شائع کیا تھا۔ یہ بھی اسی کتاب میں ہے کہ شاد صاحب جو دانشور بھی فرمایا کرتے تھے کہ

"اب علم کو قدیم فلسفہ و ہیئت کے ساتھ جدید فلسفہ و ہیئت کو بھی حاصل کرنا چاہئے۔"

۱۹۱۹ء حصہ پنجم

جتنی مدت مدار العلوم و رہنما کے قیام پر اب تک گزری ہے۔ اس کے اوّل وسط آخر ہر دور میں اس تعلیمی ادارہ سے تعلق رکھنے والی ذمہ دار ہستیاں اپنے ہی احکامات و تاثرات کو ظاہر کرتی رہی ہیں چاہے تو یہی تھا کہ ان کے مطالبات پر عمل کر کے ہی پیش ہوتے۔ لیکن اس کیوں نہ ہو۔ اس کا کیا جواب دیا جائے سلطان ہند کے تقریری کڑشش میں اس کو بھی شامل کر لیجئے۔

ایک ہی کیا "دارالعلوم دیوبند کو ہندو گرجا سے بنائے گئے" یہی نہیں کہ ہندوستان بگڑے ہندو کے طور پر ہندو میں داخل کر کے ملک کے ہر حصہ میں پھیلانے کا کام جو کیا گیا "اور بعد ازاں اس کا مسئلہ اس تک جلدی ہے "اس کے سوا بھی جہاں تک میز خالی ہے "سیدنا امام اکیبر کے زمانہ میں جس کوشش کا آثار پر چکا تھا کہ کچھ بھی اس کو آگے بڑھائے گا اس کو مار دیا جائے گا "تو غالباً ہندوستان کی عام برہمنوں کے مقابلہ میں دیوبندی کا جامہ دیا جا سکتا تھا "جس کی برادری است نگرانی میں رہے "تھارہ اس پر ہر صوبہ اور صوبہ کے ہر ضلع "ضلع کے ہر تعلقہ میں جا بے قریب تھا کہ قائم اور جاری نظر آتے۔

فائدہ ہے کہ دیوبند میں مدرسہ کے قیام کے کل دو سالی بعد اس نصب کے ضلع کا جو مدرسہ قائم تھا "یعنی بہار پور "وہاں ایک مدرسہ کی بنیاد ڈالی گئی "مدرسہ کی مدد اور اس میں پڑھانے والے اکیبر کی جو تقریر جسے تقسیم اسناد و انعام میں پائی گئی "اسی تقریر میں بہار پور کے اسی ضلع کی دینی مدرسہ کا ذکر فرماتے ہوئے "ارشاد ہوا تھا "۔

"خدمت الاسلام و مطالع الفضل و توسع مساجد علی سہارن پور و مروج کو خیال مدرسہ میں کے باعث اپنی سہل و سہل مکتبہ بنانے کو در سہارن پور فیضی علم برپا کیا "۔

اس کے ساتھ ہی فرمایا گیا تھا "۔

"آج کل مدرسہ اس مدرسہ کی ہم جہت ہے "۔

ہم جہت کی تشریح اس کے بعد ان الفاظ میں کی گئی تھی "۔

"فرض اصلی اس مدرسہ کے بھی یہی تعلیم علوم دینی ہے۔ گویا یہ دونوں ایک دوسرے کے دو

گھاٹ ہیں "یعنی ہر چند وہ تشدید پاتے جاتے ہیں "اس نئی ایقادت کے موافق اپنا حصہ

لے جاتے ہیں "اس نعمت غیر سترقہ کا شکر کس زبان سے کیجئے "۔ "دارالعلوم" بہت بڑا نام

اور ایک سہارن پور کی خصوصیت نہیں ہے "جانتے دانتے جانتے ہیں کہ دیوبند میں تمام مدرسہ کے بعد

دوسرے کھنڈ کی متعدد چھوٹی بڑی آبادیوں میں متعدد نیا ضلع مدرسہ کے گویا جہاں ہی ایسا معلوم ہوتا ہے "۔

اس نوبی سولی سے بے نیاز اندر سختی پر پکے ہیں۔ شہر و سریت جس میں بیٹھ گئی کی گئی ہے کہ وقت بیکار ہیں
سلسلہ نہیں آئے گا کہ تربت کی ماہ سے علم کی جو دولت ہی کوئی تھی سینے دھاس کو دایں سے لے گا 'نوبی
بیٹھ گئی پاری جود ہی ہے مگر عالم ہی مسلمانوں کو چھڑا رہا ہے' لیکن نہ کچھ ہے ہی 'کرم' اس کو چھوڑ
ہیں۔ آخر میں گھینے دھان کو اسی خط میں یہ جگہ بھی دی گئی ہے کہ

"بگاہر چنان ہی خانو کہ گھر اس غوی نعمت داد گھینے خواہند برداشت بار خواہند گسترانید

انشاء اللہ العالیہ جون : : مکتوب یا ندیم (مکتوب عام معلوم)

شیر پری دھکی کار گریا بہت چوٹی اسی کا نتیجہ ہے کہ مدت و مدت گھینے کا یہ دور قائم رہا اور گھینے دے
کسی نہ کسی طرح اس کو چلاتے ہی ہے۔

بہر حال قصبہ بدین کے مسافر بدین کی چوٹی پڑی آبادیوں میں مد سے جو قائم ہو رہے تھے '
آج آٹھویں مد سے جدا کا۔ ہستی اور مستقل دوست کی حیثیت میں نظر آتے ہیں۔ لیکن قریب و دوروں کے
جائزے سے اس کا اکتاف ہوتا ہے اگر کافی مد سے ان میں ایسے گئے تھے 'جہاں اضاہد و اسلام
اور ہندی حرکیت کو تسلیم کر کے اس کے ساتھ اسی طرح ملنے تھے 'جیسے جدہ صری جاسمت حیدر شاہ
کے ساتھ مختلف شہروں میں قائم ہونے والے کلیات خدا کا جملی ہر کرتے ہیں۔ ان اخلاقی تعلیم کا ہونا
کی تعلیم و اخلاقیات میں کا تقوہ ان کے احتمالات میں کی قدر و حرج کا حساب کتاب یہ اس قسم کے
سادے مطلقہ امور پر جاسمت و اسلام کی نگرانی قائم تھی۔ دستور یہ بھی تھا کہ دارالعلوم کی سادہ زندگی
کے ساتھ ان اخلاقی سادہ کے نتائج و احتمالات سادہ و خرقہ کے حسابات بھی بطور محکم و شرک
پر کر شائع کئے جاتے تھے 'مثلاً' 'مجموعیہ نظام دارالعلوم کے گیارہ سال بعد پرائی سٹاڈن میں ایک جدید
منازل سے ملتا ہے یعنی

"ڈاکٹر اس خانہ خانے مدرسہ اسلامی دارہند : :

پہلی دفعہ مشرق کی سٹاڈن اس منزل کے نیچے یہ ملک دیتے ہوئے

اس مد کے چند شاخیں بھی جن ریل اسٹیم کی بہت سے طری ہیں : : ملتا

اس احوال کی تحصیل تک ٹہنی ہے، مگر

”مختار ایک اینٹر پرائزنگ، مصلح بہادر بیگنا اور اتحاد بھون مصلح مختار نگر اور شہر مختار گڑھی
اور ایک گلاؤٹھی مصلح بلند شہر میں ہے۔“

جس کا مطلب یہی تھا کہ نئے قائم ہونے والے عام مدارس میں سے دس گیارہ سال کی مدت میں پانچ
مد سے تو ایسے گئے جن کا خاصا بطل کاغذی شکل میں الحاقی مرکز یعنی دارالعلوم سے جوڑکا تھا آگے سر
مد سے مصلح تحصیل طور پر جایا گیا ہے کہ ان میں سے کس مد میں امتحان ایسے کے لئے رکھنے اپنے
پہلے کے کہ ان مد میں کو بھیجا۔ ان الحاقی مدارس کو کتنی اہمیت دی جاتی تھی، اس کا پتا اسی سے چلتا ہے
کہ پچاس کے عام مد میں کے عنوان امتحان لینے کے لئے دارالعلوم کے مصادر اور مقرر بہتوب صاحب
رحمت اللہ علیہ بنفس حصص اشرف لے جاتے تھے، مگر عوام کی رسد ان کی گلاؤٹھی کے مدارس کے مصلح
نکھتا ہے کہ

”مولوی محمد بہتوب صاحب مدرسہ مولیٰ سے پہلے ہی ختم مدرسہ دیوبند اس مدرسہ کا امتحان لینا
اسی طرح اینٹر کے مدرسہ کے امتحان کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”اس مدرسہ کا امتحان سالانہ بھی جناب مولوی محمد بہتوب صاحب مدرسہ مولیٰ کے مدرسہ پر لینا
لے لیا۔“

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان الحاقی مدارس کو کتنی اہمیت دی جاتی تھی، مگر عوام کی رسد اور مقرر مصلح
کے عنوان سے الحاقی مدارس کے مدار کے کے بعد ایک اعلان بھی خراج کیا گیا تھا، جس میں بتایا تھا کہ
”اہل مشافہت و مدرسہ و مدرسہ کے نزدیک ان کے سہرا اب ان مدارس (یعنی الحاقی مدارس)
کا امتحان وغیرہ رکھا گیا ہے، اس سبب معلوم ہوتا ہے کہ اگر گورنمنٹ شاخیلے مذکورہ انڈیا نے
مدارس کے چند سے تھوڑی تھوڑی اصلاح فرمائیں تو ان مدارس کے امتحان اور نگرانی تسلیم
کے لئے ایک گروہ اور مقرر کیا جائے، جو اپنا دوسرے جیسے جیسا کہ اتفاق ہوئے، ان
مدارس کا امتحان لینا کرے اور جو کئی قسم کی دستری یا فراہمی رکھا کرے تو اس کے بعد کسی

صوبہ دکن ہجرت اس ملک سے امیر کی کرے : ۱۷۷۷

اس کا پتہ تو نہ چکا کہ الٹائی مدارس کے ہتھیوں پر اس امکان اور مستعد کار و عمل کیا تھا۔ لیکن ہر حال اس سیدنا امام اکبر کے قطعی نصب العین کا ایک اور پیلوڑا سامنے آتا ہے جس سے بھی کچھ ہی آتا ہے اگر سرکاری مدارس کی نگرانی کے لئے جیسے انسپکٹروں کا مقررہ حکومت کرنی تھی چاہا جاتا تھا کہ اس کے مقابلہ میں آزاد تعلیم کا اسلامی نظام قائم کر کے اس آزاد نظام تعلیم کے تحت چھنے والے مدارس کی نگرانی کیلئے بھی مرکزی دواخلوں کی طرف سے بھی انسپکٹروں کا مقرر کیا جائے۔ اسی لئے واپس کی گئی تھی کہ ہر الٹائی مدرسہ اپنی آمدنی کا ایک حصہ مرکزی خزانہ میں داخل کرے۔

اس مسئلہ کی ایک دل چسپ خبر ان ہی روزوں میں یہ بھی مدح کی گئی ہے کہ مشہور قصہ کہ سہ ماہ میں بھی مدرسہ قائم کر کے سر کرے اس کا الٹائی کیا گیا تھا۔ عام چندے کے علاوہ اس کے چندوں سے آمدنی حاصل کر لے لی یہ خوب بھی پیش کی گئی تھی جو بعد میں بایں غلط ہے کہ میرپور کے قہر میں چاہے بحضرت ہیں اگر سرچا ایک من غلہ مقرر کیا جائے تو بہتر ہے چنانچہ اس پر اکثر اصحاب راضی ہو گئے ہیں : ۱۷۷۷ مدد دیا : ۱۷۷۷

اس طرح کا ذکر کر کے دواخلوں کی مدد میں باعث نفعان کیرانہ کو توجہ داتے ہوئے لکھا گیا تھا کہ اگر یہ بات چلی نکلی تو پھر دیکھو کہ اس مدرسہ کا کام کس خوبی سے چلا ہے اور کیسے کیوں بہل پھول گئے ہیں :

آخر میں یہ لکھتے ہوئے کہ "اب خدمت میں جملہ روزانہ قصہ کیرانہ" وراج کیرانہ عرض ہے "یہ سچا ہے کیا گیا تھا کہ

"علم سکھ سکھاؤ" کہ علم ہی دونوں جہان کی کنجی ہے : ۱۷۷۷

الغرض الٹائی مدارس کی آمدنی سے جہاں چاہا گیا تھا کہ مرکزی دواخلوں کے غرض میں خرچہ ہر سنت کی محنت کچھ داخل کریں اور میں ان الٹائی مدارس کی مدد پر بھی لوگوں کو آمادہ کیا جاتا تھا۔

لیکن ظاہر ہے کہ سرکاری مدارس کو حکومت اور حکومت کے خزانہ کی پشت پناہی حاصل تھی اور

سب کا درد و مدد رضا کھانا خدشات پر تھا، سید کا نام، کبیر کے بعد مرکزِ نقل پر جمیع کرنے والی قوت باقی نہ رہی، 'نئے مدرس کلائق تو آپ کے ہیکلِ کامل میں آتا۔ اپنے اکلانی کو تعلیم کا میں مسئلہ کو بھی تھیں، ہر تدریج پنہل ہوتے ہوئے مدرس سے یہ کلاشتہ بھی آتا کہ وہ ہر ایک اب بھی تعلق سے نریاں، شاید ان کی کوئی حیثیت باقی نہ رہی۔

بہر حال، اسی مدرسہ کا ابتدائی ماحول ہی میں یہ نصب العین سامنے تھا کہ اسے ہندوستان کے مناسب مقامات پر قومی خزانہ سے دینی تعلیم کا جس کا جال اسی طرح بچھ دیا جائے، جیسے حکومت کے خزانے سے دنیاوی مدرس ہر جگہ کھولے جاسے تھے۔ آپ کو مدرس کے تیسرے سال میں شکستہ ہی کی مدد میں یہ حالت مل جانے لگی، اردو کے آخر میں خاتمہ کے عنوان سے دعا و شکر کی سرخی قائم کرنے، بھلا وہ سرری باتوں کے یہ اطلاق کسج کرتے ہوئے کہ

”نہایت حوالی دینی ظاہر کرتے ہیں اس سر پر کہ اکثر حضرات، اہمیت سے اجراء مدرسہ ملی کو توسیع دینے میں کوشش کر کے مدرسہ تعلقات مختلف دینی و غیرہ دیندہ شہر و سہا پندہ دکن وغیرہ جاری فرمائے، اردو سرری جگہ مثل علی گڑھ و ملیر و اس کا خرک تھوڑی ہی ہدیہ ہیں“

آخر میں جاسمانی نصب العین کو ان الفاظ میں پیش کیا گیا ہے کہ

”امید کرتے ہیں، اگر ہم کو کھلا دیں کے حالات و حساب و کتاب سے کبھی کبھی جو سادہ سہل کے بہتم کرتے ہیں، مطلع فرماتے رہیں، مگر جو مدرسہ انتظام ان کے مدرس میں تھوڑے روز و پہلے ہی جاری کئے جائیں گے، اور یہاں سے وہاں تھوڑا سا نیکہ تہہ پیر کا وہ ہو گا، کہ انتظام سب جگہ کے قریب کسلیں پہنچانے لگے، مثلاً مدرسہ انتظام“

لے مدرسہ کے ادنیٰ عدم کی حیثیت سے خاک کا جب، ہاں تھم تھا، آج سے جس جا میں جس پہلے کی بات ہے اس وقت تک، تاثراتی تھا کہ چند خاص تعلقات کے مدد سے صومناش کی 'پاس برٹی' تھوڑے دیر کے بعد ہی ہر سال چند فنون کو طلب کیا تھا، کبھی کبھی خاک کی جاتا تھا، حافظ علی، صوبہ اب پر ستم تویم باقی ہے، یا یہ بھی ختم ہو گئی، ہو گا، خدشہ بھی باقی ہے، اسی میں دست بھی چرگنی ہے۔ (محبوب غفران)

آخری الفاظ میں ”انعام سب جگہ کے قریب یکساں پہنچا دیں گے“ اسی کو میں جاسمانی نصب العین کہتا ہوں۔

قوی سرپٹے سے چلنے والے مدارس کو نظم و ضبط کے وعدائی قالب میں ڈھال دیا جائے، اس دھوسے کے ثبوت کے لئے اس سے زیادہ واضح شہادت یہ کہ کیا مہیا ہو سکتی ہے ”ایسا سلوک ہوتا ہے“ کہ ابتدائی قوت کی چست پتا ہی سے عروسی کا احساس کو کے اسی پر لوگوں کو آوارہ کیا جاتا تھا کہ مجھے لاک ڈائٹ اور فیصلہ تعلقات کے قوی مدرس میں رابطہ ضبط کے مراسم ہی کو باقی رکھا جائے ”اچھا نظم و ضبط“ کو پیش کر کے کہ جس مدرس میں مفید طریقہ کھلا اختیار کیا جائے ”بیسیر کسی تعصب اور تنگ نظری کے دوسرے مدارس میں اسی کا اختیار کریں۔

اب یہ واقعات ہی بتا سکتے ہیں کہ کون سے مدارس نے کس حد تک اپنی قیمتی مشوروں اور تجویزوں پر عمل کیا۔ پیش کرتے وہ وہ سب کچھ پیش کر کے جانچا تھا۔ سوچو وہوں کو وہ درجہ پایا نہ سوجھا۔ ظاہر ہے کہ اس کی ذمہ داری ان ہی لوگوں پر عائد ہو سکتی ہے جس کے ہاتھوں میں درجی بیم کی باگ آئے۔ سرزمین ہند کے ان مدارس کو تادی۔

تعلیم ہی کے سلسلہ میں ایک نئے اقدام کا پتہ ان ہی پرانی صدا دوس سے چلتا ہے، مشکل کے حل ہو جانے کے بعد وہ اب اس کی تربیت کا صحیح انداز لوگوں کو پیش ہو سکتا، لیکن جس زمانہ میں یہ اقدام کیا گیا تھا، تعلیمی و تمدنی نقطہ نظر سے شاید وقت کا وہ نازک ترین سلسلہ تھا۔

مطلب یہ ہے کہ مطالبہ اور پریس سے پہلے مسلمانوں میں ایک مستقل نظام ”مض کتب کا قائم تھا“ میں نے اپنی کتب مسلمانوں کے نظام تعلیم، تربیت میں اس مسئلہ کے متعلق کافی سہولت پیش کر دی ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ شہروں اور قصبوں تک میں ”حقانیت“ اور ”حقانیت“ میں کئی لوگوں کو نقل کر کے بھیجے، مدارس کا ایک گروہ پایا جاتا تھا۔ جو تادی نامہ لکھوں کے متعلق اپنے پاس سہولت رکھتا تھا، لکھاں تادی میں۔ ان کی نقل کس قدر سے حاصل ہو سکتی ہے، ان اصولی حقیقت کے ساتھ اس کا سامان کئے رچا تھا کہ فراہمیش کے ساتھ ہی ضرورت مندوں تک وہ کتاب نقل کر کے پہنچا دی جائے، ”مستند قیمنوں پر

بڑی سے بڑی کتابیں ہمالیہ، ہاتھوں اور نساخوں کے فروغ سے میاں پر جاتی تھیں "انسان کے فطری
 کمال پر مکتبہ ہے مگر ہمیں قرآن مجید کا ہر پانچ پانچ سو تک بھی تھا " وہیں صحیح تدریجی شہادتوں سے یہ
 بھی ثابت ہے کہ عام سولی نسخہ ایک ایک شکر (دوبہ) میں بھی مل جاتا تھا " خوشیہ آج بھی قابل تصور
 مشکل ہی سے ہو سکتا ہے " اسی کتاب میں محاسن کے شہسوار مگر بڑی مہنامہ " ہندو شکر کے حوالے سے
 آپ کو نوٹ بھی ملے گا یعنی ہندوستان میں پریس کا رواج کب سے ہوا " اس کا جواب دینے تک کہ
 " ہندوستان میں سب سے پہلی کتاب ششہ " وہیں چھپ چکی تھی "۔

گویا آج سے تقریباً چار سو سال پہلے ہی طباعت کا رواج ملتا کہ اس ملک میں ہو چکا تھا " مگر ایسی
 اسی نے لکھا ہے کہ

" ملک کے مختلف حصوں میں چھاپے جیسے بیت کم کل سکے "۔

جس کی وجہ دی ہے یہاں کرتا ہے کہ

" ہندوستان میں چھاپ خانوں کی ترقی میں مسرت رہا اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ شہر کے لوگوں
 کی نقل کیلئے خطاطوں کا انتظام منظر سے نکلتا تھا " (غبار ہند محاسن ششہ ۱۸۷۷ء)

خلیفہ چھاپ خانوں کی حکومت کے ختم ہونے کے ساتھ وہیم ویریم ہو گیا۔ لیکن اس کی جگہ نئی
 حکومت کی سرپرستی میں رہن قائم ہوئے کہ اس ملک میں مطابع قائم ہونے لگے تھے۔ لیکن ہم شرقی
 زبانوں کی طباعت و اشاعت کی طرف جیسا کہ چاہئے تھا " حکومت نے کافی توجہ نہ دی " بلکہ یہ کہ اجتماعی
 چھاپہ حکومت میں اختراع نہ کی نہ زبان ہی میں تھا " اس لئے غازی زبان کے بڑے بڑے چھاپے گھر
 بھی زیادہ متاثر نہ ہو سکا " اسی زبان کی خصوصیات ہی کتابیں ہی زیادہ ان مطبعوں میں چھپتی رہیں۔

غازی کی جگہ انگریزی کے ساتھ حکومت نے اس کی طرف اپنی توجہ جب مہندوں کی ترقی و کتابوں کی
 طباعت و اشاعت کا رواج بھی تشہا بہت ہوا " لیکن عربی زبان اسی زبان میں مسلمانوں کی چودہویں
 و چھٹی کتابیں تھیں " ان کے چھاپنے جیسے کام کو مگر کچھ ہو سکتا تھا " مسلمانوں کا مذہبی جذبہ "۔
 لیکن مسلمانوں کی حکومت عربی عربی سے متعلق تھی " ان کو ان میں ایک دوڑنے پھوٹنے کی

غریبوں کی طلب کی تکمیل کے لئے کسی کو کیا ضرورت تھی کہ عربی زبان کی ان کتابوں کے چھاپے میں اپنا سرمایہ لگائے۔

المغرض "ثباتیت" یعنی نقل از یہی کے ذریعہ کتابوں کی فراہمی کا قصہ ایک طرف ختم ہوا اور طباعت کے لئے پہلی شرط یہ تھی کہ جو کتاب چھاپی جائے اس کے طلب کرنے والوں کی تعداد کافی ہو، لیکن ناکافی تعداد بھی جس چیز کے خواہش مندوں کی ہانڈ میں آسانی فراہم میں ہو سکتی تھی، خود سوچنے ہی کے چھاپے پر سب سے صرف کر کے اغت بہداشت کرنے کے لئے کوٹ بند ہوتا، مگر نئی تنظیم کی مامیات میں عربی زبان کی کتابوں کا مسئلہ کافی اہم تھا، اسی سے اخذ کیے کہ دارالعلوم کے تمام کے بعد دوسری دو ادارہ شکشاہکی جو شاخیں برپا تھیں، اس میں اس کی شکایت کرتے ہوئے کہ

"ترقی خواندگی میں بالخصوص یہ امر کی ضرورت ہے، اگر کتب اور سیفادت کتب جو بہ اشتداد عرب جس کی تعلیم پیش تر ہوئے نظر ہے، بعد کھاریت، ہم پہنچ سکیں۔" ۱

اس سے جہاں ضمناً اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ ادب عربی و اسلامی کی طرف دارالعلوم کی تاسیس کو ابتدائی زمانے میں خاص توجہ کی حافی تھی، آگے جن کتابوں کے دستیاب نہ ہونے کی اطلاع دی گئی ہے ان میں جنسی اور فنی ایسی سیس عام کتابیں ہیں۔ دیکھ کر حیرت برتی ہے، کہ نہ دستیاب ہونے والی کتابوں کا ذکر کر کے کہا ہے کہ

"بائیں ہم نہ ہو سکیں۔"

اور یہ کیسی دشواری ہے کہ

"ترقی کرنا اس حوالے کا اختیار، ہمارے ہاں ہر سب سے "ملا رانا شکشاہ"

طلب جس کا یہی ہوا کہ ایسا زار بھی گذر چکا ہے جب "نقصاں" اور "نقصاں" وغیرہ میں عام متداول کتابوں کا بندوبست کرنا طلب ہی کے لئے نہیں بلکہ دارالعلوم کو بند کے ارباب، جام و نظام کے میں کی بات بھی نہ تھی۔ اشتداد و وقت کی نزاکتوں کا کچھ شکلا تھا۔

اب میں نہیں کہہ سکتا کہ حالات کی ان غیر معمولی نزاکتوں کا اندازہ کرتے ہوئے یہ تجویز کس نے پیش کی

قائم کر دہ مطبع تھانویہ کو مطبع مجتہائی دہلی کے ہم سے شہر ہوا "اندلسی عبد الاحد مرحوم بیرو آبادی
نے یہ مطبع خریدیا جس سے باقاعدہ دہلی کے رئیسوں میں شمار کرنے لگے نصف صدی تک عربی
مدارس کی دہلی کتابوں کے مطبع و اشاعت کا کام منشی حمت رحلی مرحوم کا نام لکھ کر مطبع مجتہائی انعام
درجہ دارا منشی صاحب کے در صاحبان نے منشی شائق علی و منشی عبدالغنی اسے داس کے بعد خط نسخ
عربی کے سارے ہندوستان میں مستافا مل کے لئے یاد ہو گا کہ ان کا وہاں سے براہ راست
تعلق رکھنے والے حضرت مولانا مفتی کنایت اللہ دہلوی کے مذہب و مولانا حفیظ الرحمن کے مکتبہ گرامی
سے خط نسخ کے، ان کی مدد و کاتبوں (منشی شائق علی و منشی عبدالغنی) کے سخیوں پر شہادت نقل
کی گئی تھی کہ ان کے

"سیکرٹوں کا وہ ہندوستان میں پہلے ہوئے ہیں"

ہندوستانی میں عربی خط نسخ کی طلب کی سرگوشٹ کی ان جمل معلومات کو پیش نظر رکھتے ہوئے
آپ خود سوچئے سندھ و دہلی کی تجویز کے ان الفاظ کو جس کے قیام طلب باب مطابقت سے یعنی
"ان کتب دہلی کی دہلی کتب، کو کثرت پھلا ہیں"

اگر تجویز کے اس جز کو سید عالم اکبر کی طرف مبرا ہی منسوب کرتا ہے۔ بلکہ اسی کے ساتھ میرے
دل میں اس قسم کے خیالات جو آپ ہیں، کہ ہندوستان کے طول و عرض میں جیسے رہی قوم کی مدد
و تبلیغ و اشاعت کا ذریعہ سید عالم اکبر کی ذات مبارک کو دہلی مرحوم کو دہلی کے حق سبحانہ و تعالیٰ
نے بنایا کیا عربی کتابوں کی طباعت و اشاعت میں بھی کام لینے والے آپ ہی سے کام لیا "دہلی
ہندوستان جہاں خود "ابن عربی جیسی عام کتابیں بھی ڈھونڈتے ہیں انہی تھیں "دہلی پھر سندھ
کتابوں کی طباعت و اشاعت کا کام طول و عرض دہلی میں جتنا بڑھا "پہلے پہلے "ابن عربی جیسی
دیکھا گیا "ابن عربی جیسی ایک ایک قسم میں ہر اتماء و روح و مادہ کے ان تماشوں سے شہل و جزب
کے ملنے پٹے ہوئے تھے عربی کے غم غم کتابیں جو کس خاص اسلامی یکسوئی میں نہ چھپ سکیں،
ہندوستان میں وہ چھاپی جا رہی تھیں، ان کو کہہ سکتا ہے کہ اس کی تہ میں اوروں کے ساتھ سید عالم اکبر کی

توجہ بہت کی وقت پر مشیدہ تھی : ماضیات کی بکری پہلی کتابوں کو دیکھ کر کھٹے شلیکے تھناب کے سامنے لگی، ٹیٹکل میں آہائے جیسے میرے سامنے آ رہا ہے۔

بہر حال یہ تو تجریز کا پہلا حصہ تھا، جیسی درباب مطالعہ کو کتابوں کے چھاپنے اور شائع کرانے کی طرف توجہ دلائی گئی۔ دوسرا جز اس کا جو تھا کہ اپنی چھاپی ہوئی کتابوں کے کچھ نسخے بطور وقف دوسرے میں بھی داخل کر دیے۔ بظاہر اس وقت یہ ایک معمولی تجویز تھی، لیکن جس کا نتیجہ آج دلا مشہور اور جلد میں آکر سامنے کر سکتا ہے کہ تجویز کے اسی ابتدائی غم سے کتنے بڑے تنازعہ و سخت کا قیام پٹ اختیار کر لیا۔ آج اسی کی چھاؤں میں علم کے گریب مسافروں کی کئی نئی تصاویر آرام کی زندگی گزاری رہی ہے۔ پہلے سے اپریٹنگ میسینوں، جانتوں، افسانہ جانتوں میں ستر ستر اور میں ہو گئی ہیں زیادہ بہت زیادہ تعداد شریک ہوتی ہے۔ نہ جانے دلوں کو کس کر تعجب ہو گا کہ اول سے آخر تک دوسرے میں تعلیم پانے والے طلبہ میں مشکل ہی سے اچھے پوچھنے والے ایسے افراد ہونگے جو اپنی غریبی ہوئی کتابیں پڑھتے ہوں، بلکہ پڑھنے کے لئے ہر جامعیت کے طالب علموں کو دوسرے ہی کی طرف سے جاری کتابیں دی جاتی ہیں، پڑھنے کے بعد طلبہ ان کو بھر دوسرے میں واپس کر دیتے ہیں۔ وہ کتابوں میں باہر نہ عرض کر رہا ہوں کہ چھاپی گئی کتابیں دوسرے کے لئے دی جاتی ہیں۔ وہ ہیں، وہ ہیں، یہی کتابیں بھی ہیں، جن کی قیمت اس وقت بازار میں پچاس پچاس ساٹھ ساٹھ روپے سے کم نہیں ہے۔ جن سے ملنے کے بعد سر کی طرف سے مفت کتابوں کی فروغ کا نظم اگر نہ قائم کیا جاتا، تو سب کچھ ہوتے جیسے ہی کچھ میں نہیں آتا ہے، کہ تعلیم و تدریس کے سلسلے کو جاری رکھنے کی شکل یہاں کیا ہوتی، عربی مدرسوں میں پڑھنے والے طالب علموں کی مالی حالت جیسا کہ کتابوں کی فروغ دہی کے بعد کو رہا، حالت نہیں ہو سکتی تھی۔ بڑا مسئلہ تھا، جس کے حل کی صورت شروع ہی میں سوچ لی گئی تھی، بعد ازاں اس میں کامیابی ہوئی، یہ بہت غیر معمولی کامیابی ہوئی، دارالعلوم کا کتب خانہ اس سے دو مستقل شعبوں پر مشتمل ہے۔ ایک شعبہ صرف ان ہی کتابوں کا ہے جس سے ہر سال طالب علموں کو مادی پڑھنے کے لئے کتابیں دی جاتی ہیں، دوسرے شعبہ میں صرف وہی کتابیں رکھی گئی ہیں۔ ایک ایک درسی کتاب کے

نئے نئے استاد تو اس کے بگڑاؤ اور تہذیبوں میں محفوظ ہیں اور یہی شعبہ دارالعلوم کے کتب خانہ کا خصوصی
 شعبہ ہے۔ باقی دو سوا شعبہ عام کتابوں کا ہے۔ انھوں نے کہ اس وقت تک اس شعبہ میں بھی پیاس مارتی
 ہنس کے لگ چک کرنا میں جمع ہو چکی ہوں گی اس شعبہ کی بنیاد بھی ابتدائی میں ٹھانی گئی تھی، مذکورہ بالا
 تجویز کے آخر میں جو مفروضہ ہے کہ

”تاہم کی تعداد کی توجہ سے جن کی کتابیں حصہ دارالعلوم میں رکھی ہوئی وقف خورشید کرم دیک
 میں یہ شکل آسانی ہو سکتی ہے۔“

انھوں نے کہ تحریر کی کامیاب ہوئی اور وقتاً فوقتاً ملک کے مختلف حصوں سے دارالعلوم میں چھوٹے
 بڑے کتب خانے ان علمی خانہ داروں سے منتقل ہو کر پہنچتے رہے اور لگاتار آئے ہیں۔ جن میں اسلامی
 علوم کا شوق پائی میں رہا ہے۔ امید ہے کہ ”وقف خورشید کرم دہریک“ کی جگہ دارالعلوم کے
 کتب خانے میں وقف کر کے اپنے برادر کی علمی یادگاروں کی حفاظت کی اس تدبیر سے آئندہ بھی
 لوگ منتظر رہیں گے۔

اسی تجویز کے الفاظ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کتابوں کے وقف اور بیہ کوٹے ہی کا مشورہ
 نہیں دیا گیا تھا بلکہ بجائے وقف کے قیود دانی لگائی تھی کہ مدرسہ کی علمی خدمت کی ایک صورت یہ بھی ہے
 کہ ”کرم دہریک“ دارالعلوم اور دارالعلوم سے کمال کمال دارالعلوم کے کتب خانے میں طائرہ وادارہ
 چلا کر ان کو لوگ محفوظ رکھیں۔ یہاں ان کی دیکھ بھال بھی ہوتی رہے گی، اور اساتذہ و علمہ کو ان کی کتابوں
 سے استفادہ کا موقع بھی ملتا رہے گا، بہتم صاحب نے تجویز کے بعد اسی دارالعلوم میں یہ اہتمام فرماتے
 ہوئے کہ

”یہ حضرات سے اس مشیوہ پسندیدہ کا اختیار کو کتب حرمی و دارالعلوم وقف دارالعلوم
 فرمائیں، یا عاریتاً اسے استعمال مدرسہ کے سپرد کر دیا جائے، فہرست میں کیا آخیر دارالعلوم
 مندرج ہے۔“

یہ کتاب درجہ اول کے حامل ہیں کہ ان کے لئے ایک خاص خانہ دارالعلوم میں کتب خانہ میں موجود ہیں۔
 یہ کتاب خانہ دارالعلوم میں موجود ہے کہ ان کے لئے ایک خاص خانہ دارالعلوم میں کتب خانہ میں موجود ہیں۔

جو بہت حد تک دلائل و اسناد میں کتابوں کے دکھانے والوں کی مدد کی ہے۔ اس میں جس کے پہلا
اسم گرامی خود سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ اور کافی قلمی کتابوں کا نام لیا گیا ہے۔ مگر اصل میں معلوم
ہوتا ہے کہ یہ حضرت علامہ کی جاری کی ہوئی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ تعلیم و تدریس کے ساتھ ساتھ قیام دہا علوم کے ابتدائی دوروں سے کتب خانہ
کے دوروں ہی شیعوں (تدریسی و غیر تدریسی) کی طرف بڑھتی تو بہ کی گئی، ہر سال کی رسالوں میں اس ہم علم
ضرورت کی طرف مختلف الفاظ میں مسلسل ہدف قرار میں شائع ہوتی رہی۔ جن کا بکھراؤ اچھا خاصہ اثر ہوا
گرایا ہے اپنے ”مطبوعہ تہذیبی کتب خانوں کی کتابوں کے چند نمونوں کا اہم علوم و ادب کے کتب خانے
میں داخل کرنا رفتہ رفتہ ایک دم بعد دستور کی صحت میں لیا۔ ”انتہا ہے کہ علامہ مسلمانوں کے اس مسئلہ
میں غیر معمولی فروغ دینی کا ثبوت بخشی نزل کشور نے پیش کیا، ”ششہ“ کی رسالہ میں یہ کہنے لگے کہ
”اعداد کتب کی نسبت جو مسئلہ کہ ذکر کیا تھا، بہت سے اہل بہت سے اس طرف توجہ
فرمائی اور رسالہ کتب خانہ کا نام و کتابت و کتب خانہ فرمائی :“

آگے اسی کے جیسے کہ

”ہم خصوصاً بخشی نزل کشور صاحب ملک چھاپ خانہ معظم مقام گھنٹاں میں بنیاد و ترقی
مشکوٰۃ کی پیش کردہ جوہر سافت بہت ہی کتب کا نام سے معاونت کی :“

صرف اسی رسالہ میں نہیں، بلکہ آگے کی رسالہ میں بھی ”بخشی نزل کشور کی توجہ خاص نکلا اس مسئلہ
میں بار بار ذکر کیا گیا ہے۔ ”ششہ“ کی رسالہ میں ان کا اہم کے عطیہ کا ذکر کے لکھا ہے کہ
”مذہب شیعہ مدد نہایت شکر گزار ہیں جناب بخشی نزل کشور صاحب ملک مطبع اعظم
گھنٹاں کے جنہوں نے مثل سابق کمال دیوانی کو کام فرمایا اور چند کتب مفید سے امداد
مدد میں بہت فرمائی، ”فرستہ“ کی ضمیر غیر نہیں مدد ہے، ”ہمیں کو خاص کر نسخہ
قائمی کے کتب خانہ میں بے نظیر ہے، ”بخشی صاحب نے خاص اپنے مطبع میں اس
کتب کو نہایت خوبی اور محنت سے اس سال میں مطبع فرمایا ہے، ”قائمی بیان ہے :“

آخر میں یہ الفاظ بھی صبح کئے گئے تھے کہ

"خدا میں اس سے پہلے کوئی نسخہ اس کتاب کا تھا یہ کتاب ایسی محتاج الہیہ ہے کہ ہر

مدرسہ طالب علم کو اس کی حاجت رہتی ہے۔" ص ۱۱۱ و ۱۱۲

موریاں سمجھنا چاہئے کہ محنت نگار دانا علوم و دین کے استاد و طلبہ اپنی دینی و ملی ضرورتوں کو ہی ایک غیر مسلم کے کتابی عمل کی مدد سے پوری کرتے رہے "قرآن مجھے دے" "مدرسوں کے نفی و مشکاف کو مل کر دے" اور یہ تھا دانا کی کارنامہ دانا علوم و سرزمین ہند میں ہندوستان کے خاص حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے قائم کیا گیا تھا۔

اور سال ۱۹۰۱ء کی صوبہ ہندوستان کا یہ وہ زمانہ تھا کہ دانا کی مدد سے چند اخبار بھی بعض مقامات سے چھپنے لگے تھے۔ سب کو تو نہیں لیکن ایسے چند اخبار جن کے مالک مسلمان تھے۔ ان میں بھنوں کو تو نہیں ہوتی "اور میں بھی ایک ایک اپنی اپنے اپنے اخباروں کی ہدیہ ارسال کرنے لگے" خصوصیت کے ساتھ اس سلسلے میں کانپور کے اخبار "نور کا ذکر کیا گیا ہے جس کے مالک منشی عبدالغنی مالک "منشی نظامی تھے نیز "نجم و خلد" بھی میرٹھ سے نکلتا تھا "اس میں دانا کے متعلق معلوم ہوتا ہے کہ تائیدی مضامین بھی شائع ہوتے تھے۔ لیکن ایک تو ان اخباروں کے مالک مسلمان تھے۔ اس لئے ان کی طرف سے ایک ایک کتابی مدد میں مگر پیش ہوتی ہو تو اس پر تعجب نہیں ہوتا۔ اسکا اس کے ہفتہ میں ایک بار چھپنے والے اخبارات تھے۔ بلکہ مسرت اس پر ہوتی ہے کہ منشی نور کشورچا نے ہاں کی صفحہ و کتابوں سے دانا علوم کی ہر سال ارسال کرتے تھے "اور ان ہی کے منشی سے ایک روزنامہ "اور اخبار" نامی نکلتا تھا جو غالباً ہندوستان کا پہلا روزنامہ تھا۔ منشی نور کشور کی طرف سے یہ اخبار بھی دیتے دانا علوم میں آتا رہا۔ "اسی طرح راجپوت کے نواح میں ایک قصبہ ٹھٹھا نامی ہے۔

لے ایک فرسٹ کلاس اسکا میں آئے دانا اخباروں کی دکان تھی "خصوصیت کے ساتھ دانا اخبار کے سامنے یہ اضافہ بھی درج ہے کہ

"ان کا (منشی نور کشور کا) اخبار ایسا ہے کہ ہر سال اس کا ایک نسخہ ہر سال فرماتے

(پانی گئے صفحہ ۱۱)

۱۱

تعلق کر وہ ان کے ساتھ قائم رکھنا چاہتا تھا۔

عبد قاسمی کی اہلیہ ہی قدیم دور داروں میں دستور اہل چندہ "ذکر آئین چندہ" کا عنوان قائم کر کے پہلی دفعہ اسی دستور اور آئین کی باریں اٹھا کر اس مسئلہ کی ہر دو دوسری جو طئی ہے یعنی "چندہ کی کوئی معتد و مفروض نہیں" اور "خصوصیت مذہب و ملت" کا

اسی کے ساتھ ان ہی دور داروں میں چندہ دینے والوں کی فہرست میں دیکھ لیجئے اسی ہی ہر دو پہلو پہلو، "مشی تسمی نام"، "نام سہائے"، "مشی ہر دو دلی اول"، "دار جہانہ"، "پنڈت سری رام"، "مشی سوتی اول"، "نام دل"، "سید رام سوار و فیروہ"، "اسد بھی سلسلے ملتے چلے جاتے ہیں سرسری نظر ڈال کر شاید چند نام جو سامنے آئے، "وہ جن ملتے گئے ہیں۔"

ظاہر ہے کہ وہ چند مسلمانوں کا خاصہ ہی نہ رہتا، اس حد تک امداد میں کسی ملت و مذہب کی خصوصیت کا نقش طو پر ظہور کر کے مسلمانوں کے سماج کے دوسرے مذہبی اقام و طبقات کے لئے امداد کو کھلے کھلے کی پہلے بہت ہی کیسے کی گئی، "اس کی مصلحت سے کھلے کو اگرے کھدی دیا جاتا تھا" تو عموماً غیر مسلم اقامہ کی امداد میں دینی کام میں قبول ہی کیسے کی گئی، "اس سے بھی زیادہ تعجب اس پر ہر تاسے، "کہنے والے سب سے زبردستی دوسرے آواز بھی ہو گئے تھے" تو یہ جانتے ہوئے کہ وہ چندہ کے دینے میں مسلمانوں کے خاصہ دینی طو پر بڑے بڑے چٹھائے جاتے ہیں، "غیر اسی دائرے کے افراد کی طرف سے امدادی رقم کیسے پیش ہو رہی تھیں۔" میں یہ ماننا ہوں کہ چندہ دینے والوں میں عید اگر چاہئے تھا، "تو زیادہ اہم بہت زیادہ تعداد مسلمانوں ہی کی تھی، مسلمانوں ہی کا ہی مدد تھا، "اس کی امداد کرتے تو ان کو ان کی "لیکھی باریں ہر دو مسلمان نہ تھے، "اس حد تک مدد کیوں کرتے تھے مزید حیرت اس پر ہوتی ہے، "کہ عموماً غیر مسلم غلو کے ہی چندہ کی ازیت و فتنہ چندہ کی نظر نہیں آتی، "بلکہ اسی چندہ دینے والوں کی فہرست میں ان میں اکثر ناموں کو کم پاتے ہیں۔ میرے طریقے سارے سہولت آج سب سے گئے ہیں۔ آج کیا ہے کل کیا تھا! آج کی تلخ کی کی تلخ سے کیوں مل گئی، "کیسے جھل گئی، "کس حد تک بدل گئی، "نظر انداز دل ہی بازوں کو سوچنا ہے، "اس سچ کو دم بخود ہونا ہے۔ اف!

اس مگر کڑاں لکھائی گھر کے دروازے

غالب یہ صورت تین خزانہ گھر میں آج سڑ میں ہند میں پیش آئی ہے، انسانی تاریخ میں اس کی مثالیں شکل ہی سے مل سکتی ہیں، 'مسائل کہاں سے کہاں پیدا ہو گیا۔ قُلَّا لِلّٰہِ وَلِلنَّاسِ رَاحُونَ۔ سیدنا امام الکبیر رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی کا آخری زمانہ تقریبی و تقریری مناظر میں ہندو باطن میں جو گندا، جس کی بحث آگے آئے گی، غالب اس غیب و غریب خطاب کے بعض پیشہ و سبب سے اس بحث میں پردہ اٹھایا جائے۔ اس وقت تو 'درا علوم درازہ' کے ساتھ آپ کے خطبات اور آپ کی خدمات کا ذکر رہا تھا اس سلسلہ میں اپنے نزدیک جو پہلو تھی تھا اس سے اجاگر کیا جائے۔ اپنی سلطنت کی حد تک اس کام کو گراہید کر چکا ہوں۔

یاد رہے کہ چند سال قبل بھی اسی دور کا یہ فرض ہوا تھا کہ سیدنا امام الکبیر کی سرپرستی کی رکات سے دو محروم ہو گیا، 'اسی چند سالوں میں بھی اجندہ کے چند سلی عرض کر چکا ہوں' ایسے ہی گدے ہیں، جن کے متعلق یہ تسلیم کرنا چاہئے کہ قصبہ دروند کا، 'تحتی مدد مسیح مسنون میں برادریا مست سیدنا امام الکبیر کے فیض و رکات سے مستفید ہو سکا' ہم تو حضرت دادا کا شروع ہی سے خصوصی درکار کی فہرست میں شریک تھا۔ لیکن ہندو گرجا میں بننے کے لئے آپ کی خوش قسمت میں ہندو گرجا میں کام لگنے میں کا ذکر آگے آ رہا ہے، 'اسی زمانہ میں ہوا' جہانی ہراس و آدام کے عجم اور حلقہ کائنات میں یہاں ہے۔ اسی دور سے چند سال کی اس مدت کو بعدہ مسئلہ سے بھی کم ہی گھنٹا چاہئے گویا تھی سے زیادہ سال تک کی مدت سے زیادہ اس کا تخمینہ مشکل ہی سے کیا جاسکتا ہے

ہجرت اسی پر ہوتی ہے کہ اسی محدود مدت میں خلیج ہندو کے ایک غیر معروف قصبہ کا مقامی دور میں کے پہلے سال کی آمدنی ہندو کی کل چھ سو انتھاس (۶۴۹) روپے چلا آئے (مہاراجہ) ہندو کی مدد کو کمال دینے کے بعد اصل حد سے آسانی و حقیقت کل چار سو ایک روپے ہوئی تھی کل دوا حدی میں ایک مرنی ہو ایک حدی دوا میں دوا کے لئے ضرور ہونے کے۔ کل میں غالب اہم شروع میں شریک ہوئے تھے۔ اسی کا نتیجہ ہمارا سال ہر کے مدد کے مسافر کے بعد بھی (۲۵۵) ہندو

حرف ہونے سے باقی نہ گئے اور دیگر مددگار کے واسطے اس سیدنا امام اکبر کے عمل کا طہنت پر آجائے
 کے بعد چند سال بھی اس مدرسہ نہیں بند ہوئے تھے۔ یعنی تاسیس مدرسہ کا بارہواں سال تھا کہ ملا علی
 کے اولیٰ صدر مدرس حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمتہ علیہ نے جلد تقسیم مدرسہ کا خطبہ
 ارشاد فرماتے ہوئے طلبہ کی تعداد جو دوسرے قریب پہنچ چکی تھی اسی کی طرف اشارہ کر کے آخر میں یہ
 اطلاع بھی حاضرین جلسہ کو دی کہ ان میں ہندوستان کے سوا

”مختار پڑوسیوں کے ایک ملک برہما کے رہنے والے ہیں، اور تین چار مہاشاں سکھوں
 سندھ تیار کے ایک ملک تبت کے ڈاکٹر و ملازمین“

حیرت ہوتی ہے کہ اتنی مختصر مدت میں مراغہ نے بہت کے طریق و طریقہ و قیوں کو چھانک کر ایک تصانیف
 مدرسہ کی شہرت پڑھا تبت اور چار مہاشا کے باشندوں تک کیسے پہنچ گئی تھی، خصوصاً اس مدرسہ میں
 جب غائبانہ اور برقی پیغاموں کے پھیلنے پھیلنے کا کام مداح اس ملک میں مگر نا اور ملحقہ علماء
 میں خصوصاً گراہنس پڑھا تھا۔ اسی دوران میں ایک خبر یہ بھی دی گئی ہے کہ ہندوستان کے اسی مقام
 قصبہ دیوبند اس کے مدرسہ کی شہرت اس مہند کے واسطے دارالافتاء استنبول (قسطنطنیہ) تک
 پہنچ چکی تھی اور اس امتیاز کے ساتھ پہنچ چکی تھی کہ دارالافتاء کے ایک بڑے سربراہ صدر عالم مدار
 احمد صوفی آئندہ نے ایک کتاب

”الانوار الہادی فی ارشاد الہدی“

نامی تصنیف فرمائی تھی، کتاب طبع نہیں ہوئی تھی، مصنف نے صرف چار جلدیں لکھی تھیں اس کتاب کے
 تیار کرانے کے، یہی ہیں دو جلدیں تو خود دارالافتاء (قسطنطنیہ) کے کتب خانے میں داخل کئے
 گئے تھے اور ایک نسخہ اس کا سر بھیجا گیا تھا۔ جو تھا نسخہ اس کتاب کا قسطنطنیہ میں جبکہ کراچی مصنف
 نے خاص دیوبند کے اسی مدرسہ کے لئے لکھا یا تھا اس نسخہ میں ترکی حکومت کا جو نام لکھا ہے
 رہتا تھا، پھر اس نام لکھنے کے توسط سے دارالعلوم تک پہنچا یا گیا۔ تھی کتاب کے ساتھ خود علامہ
 احمد صوفی آئندہ کا ایک مکتوب بھی خاص مذہب میں اس ملک پر یہ کے ساتھ شریک تھا، جو اسی ملک کی

رواد میں چھاپ کر شائع کر دیا گیا تھا۔ خط میں ان ہی باتوں کا ذکر کر کے کہ کل چار ٹکڑے اس کتاب کے تیار کئے گئے تھے، لیکن میں ایک نسخہ آپ کے مدرسہ کے لئے اس لئے بھیجا جا رہا ہے مگر ”مدرسہ انصاریہ کو بیخ فیض مرمومت“ فرستادہ آئے ۲ یا ۳ گانا براہ گوارہ میں خود بخود؟ اگرچہ کہ غور پر خط میں مدرسہ کے ”تم مولوی رفیع الدین احمد“ حضرت مولانا محمد محبوب ”ابو عبید اللہ“ کے ایک ”کن عارفی محمد“ کے ہم بھی مکتوب کے عنوان میں درج ہیں، لیکن اس سلسلے میں سب سے پہلے جسے علامہ احمد علی ندوی نے اپنا خطاب بدل دیا اچھا ہے۔ وہ حضرت سید اکرام الہیہ کی ذات مبارک تھی، مکتوب کا آغاز اس خطاب سے ہوا ہے۔

”جناب خدائی تائب“ مولوی محمد قاسم صاحب :

”جناب خدائی تائب“ کے الفاظ صرف حضرت علامہ کے نام گراں سے پہلے استعمال کئے گئے ہیں۔ باقی ”مدرسہ زندگوں کے نام کے ساتھ صرف ”مولوی“ کا اضافہ ہے۔

کچھ بھی چر تلافی تلافی کی برائی ضرب لاش کے متعلق تو نہیں کہہ سکتا، لیکن مصری تحریروں میں ساحل باسفورس تا رود چو کا جو محاذ مشتمل ہے، یہ واقعہ ہے مگر قریب قریب دس لاکھوں پر گئے جاسے واسے سالوں کے بعد بغداد و ہند کے قصبہ کا یہی مدرسہ استوار ہو گیا ہے، لیکن فی الحقیقت، اپنی شہرت و عظمت میں نصرت جوتی ہے، مگر واقعی ہی ہی حدود تک یکسر بیکار تھا۔ ہندوستان کے ایک حصے چین کی راہ پر جانور بہت ہی کے طائفے تو ہیں، اور اس سلسلے کے ساحل کے خوبصورت شہر استنبول (قسطنطنیہ) سے آپ دیکھ رہے ہیں کہ طائفے تلافی (اہل سے ملتا ہے) وہیں بھی نہیں ملے گی، تو اس کی توجی سے اپنے آپ کو عاجز بنا رہے ہیں، مگر مصر کے سوا زمین کے اس گڑے پر ملا کر جیسوں اسلامی ملک چاندوں طرف پھیلے ہوئے تھے۔ لیکن قسطنطنیہ کے اس عالم کی اپنی کتاب کے لئے مصر کے بعد نظر انتخاب ہندوستان ہی سے، ہندوستان کا اس ملک میں بھی شیعہ بہادر کی ایک تصانیق آبادی کے مدرسہ پر کیوں پڑتی ہے۔ ہندوستان میں اس وقت مسلمانوں کا سیاسی اقتدار بھی ختم ہو چکا تھا، اور مسلم و غیر مسلم باشندوں کا ایک ایک دہائی چکا تھا، جس پر جیسی حالت

عکسوں میں اس کے ساتھ کیا لکھا جائے کہ جو اشرف کے لئے شیعہ کا قطعی فیصلہ کر چکا تھا، اٹھارہواں ویں سیکشن
 اٹھارہواں تھا، نوں لکھا کر رہا تھا، اور یہ سب جو کچھ تھا، اسی کی رشتہ دہندگی کے مختلف مت پر ہی منظر ہوتے،
 اس تو انھیں اللہ رفیعہ اللہ کی گویا یہی ایک مٹی تھیں جو اس کے سوا جہاں جائے گا تو کیا کچھ ہے؟
 تاویل و توجیہ میں اور کیا کہا جائے؟

بہر حال گئے چنے ہوئے چند سالوں میں کراہ کے تمام مکانوں سے نکل کر ہی موجودہ قدر میں د
 اقامتی عمارت میں بھی منتقل ہوا، جس کی تفصیل وہاں علوم و روہنک تاریخ لکھنے والے کے ذریعہ میں
 داخل ہے، یعنی یہ سہولت کہ شروع میں وہاں نہ لکھا گیا کہ وہاں کا نام ہوا، اس کا اور ہی حد کا افتتاح
 میں جس آیا اس کی تفسیر فرمیت کیا تھی کہ کہ لوگوں کے حکایت کراہ پر لے گئے، کہ یہ کی مجموعی
 رقم کیا تھی، پھر کہ وہاں کے اس باب انجام و انتظام کو کہا، اس لئے ہاں کہ حد تک منتقل ہو کر
 بنائی جائے، اس سلسلہ میں پہلے وہاں کی جدید جامع مسجد جو اسی زمانہ میں بعض باب ہم کی تھی
 کی مدد سے بن کر تیار ہوئی تھی، فیصلہ کیا گیا کہ اسی مسجد کے پاس جدید مسجد بن کر لے جائیں گے
 وہی کافی ہوں گے، حاجی حاجی صاحب مرحوم مدد کے ختم ہونے سے اسی توجہ کے مطابق مسجد
 کو بزرگ وچہ بزرگ سے تیار کیا گیا، لیکن حال سے زیادہ میں کے سامنے حد کا مستقبل تھا،
 ہم آج جو کچھ دیکھ رہے ہیں، سب کچھ شاید اس کو پہلے ہی دکھایا جا چکا تھا، اپنی اسی لاہوری بصیرت
 کی روشنی میں مدد کے لئے پہلے زمین کا انتخاب کیا، زمین کیسے حاصل کی گئی، اور توجہ رکھا، مدد
 تدریس کا غالب اختیار کر کے سلسلہ کیسے سامنے آتا ہو گیا، ظاہر ہے یہ وہاں علوم کی تاریخ کے
 ہم پر اثر ہیں، جب بھی لکھنے والوں کو اس کی طرف توجہ ہو گی تو یہی حق کر کے چہ ضروری مدد کو
 پیش کر سکتے ہیں، اس کتاب کی حد تک زیادہ سے زیادہ گواہی اس کی ہے کہ ان چند سالوں
 میں تشریف آواز تھیں سے ۱۹۹۰ء تک جس سال میں لکھا گیا، اشرف علیہ کی وفات ہوئی اس
 دہائی و توجہ میں جو کچھ ہوا، اس کا اجمالی ذکر کیا جائے۔

عرض کر چکا ہوں کہ تیس سال کے ۱۹۹۰ء میں حاجی حاجی صاحب مرحوم مدد کی

ان الفاظ کو پڑھ کر کم از کم میری گردن تو جھک گئی، مسلمانوں پر جھانک دینی بھی، اور پتہ چلی جا رہی ہے اس کی تہیں تو سے سے کچھ اسی قسم کے اسباب کا نشان ملتا ہے، ملاحظہ اندوز لکھی کا انا انفسہم یظلمون کے قرآنی قانون کی ہی ذمہ دہاں تہیں۔

بہر حال، اسی قسم کے قصداً اسباب درجہ کا ذکر کر کے بعد آخریں مجلس شوریٰ کی اس تجویز سے مسلمانوں کو آگاہ کیا گیا ہے کہ

”ایک مکان وسیع، باغداشت، جس میں قریب ایک سو طلبہ، تمام تمام سنیں، و چار

پانچ درگاہیں ہیں، جس کے حوالے سے مذہب کی چوٹی اسی میں، اور ہر دو سالہ

آج دوسرا علوم اور ہنر کی نیک چال کو دیکھیں، عورتوں کا مسند چلنے و چلنے، قد میں بھینٹا ہوا ہے یہی پہلی جگہ اس سماج و صحت کا ہم دہل تھی، تجویز شائع کی گئی، تیسری کہ میں دوام آئے لگس۔ ششہ کی مدد، دسے معلوم ہوتا ہے، مگر حاجی ماہر جس صاحبِ حال کہ مدرسہ کی سستی سے سبکدوش کنی چاہے سکے اور حاجی مسجد کی تیسری میں مصروف تھے، انہوں نے اپنی اسی حاجی مسجد کے ارد گرد چند چھٹے بڑے حجرے ہوائے شروع کر دیئے۔ حاجی صاحب مرحوم کا خیال تھا اگر یہی حجرے درویش کے دورے کے لئے کافی دانی ہوں گے، مگر جو وہ اب شوریٰ نے حاجی صاحب کی اس رائے کی نیک ہر مخالفت نہیں کی، بلکہ اسی ششہ کی مدد میں تیسری صحت کے نہایت کے شعلہ پہنچ گئے، یہاں تھا کہ تیسری کام ہی ہی کے ہاتھ میں ہے اس لئے چاہئے کہ اس مسجد دوام

”بمذمت حاجی صاحب مدنی، احمدیہ تنظیم حاجی مسجد کی دربار فرمیں؟“

لیکن کچھ پہچنے، تو وہ سہہ کا مستقبل میں کے سامنے تھا، اور جو کچھ دیکھ رہا تھا، اندر کھینچنے والوں کے لئے اس کا دکھانا بھی دشوار تھا، اور جب تک وہی سب کچھ دوسروں کو بھی نہ سوجھتا، اور وہ بھی رہا تھا لوگ، یہ کیسے مار کر سکتے تھے، مگر صلیب ہندو کی ایک تھباتی آبادی کا نام تعلیم و علم دوسری تدریس کی تدریس میں ایک ایسی شمس حقیقت کا قالب اختیار کرے والا ہے، مگر نام نہیں تدریس، یہی ایسی ہی اسلامی علوم کی تعلیم و تدریس کی پسند ستان ہی کی حد تک نہیں، بلکہ خوف تو یہ کہا جا سکتا ہے کہ سامنے

عالم اسلام کی تعلیمی تاریخ کا یہ شعبہ اس کے ذکر کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتا۔ حال ہی میں تحقیق کے حلقہ نظر کے اسی اختلاف کا اثر دونوں میں کٹکٹ کی ایک ایسی نفسیاتی کیفیت کو پیدا کئے ہوئے تھے جس پر دونوں ایک مہر شایہ برداشت سے باہر ہو چکا تھا۔ حاجی صاحب مرحوم جامع مسجد کے مددگار جو حجرے سواچکے تھے، دوسری مسجدوں کے تجروں کی طرح طلب کی اقامت گاہوں کا کام ان سے لیا جاسکتا تھا۔ اور یہی کام ان سے بعد کو لیا بھی گیا۔ آج تک لیا جا رہا ہے۔ اس نئے ان کی تعمیر میں مزاحمت تو سبب نہ خیال کی گئی، جو کچھ وہ کر رہے تھے، بھروسہ کیا کر کرتے رہیں۔ اور خود مجلس شریعت جیساکر ملتہ کی مدد میں مدد سے منتقل اور وسیع مکان کی تعمیر والی تجویز کا اگلے کر یہ اطلاع دی گئی ہے کہ

”۱۹ ازیقہ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ہجری معلوم بروز جمعہ میں جلسہ خدام طلبہ میں اس کے لئے گزارش کیا گیا۔“

کاغذی پتلی کے بعد باضابطہ ”جلسہ تقسیم خدام“ میں تعمیر والی یہ تجویز تمام طلباء ان کے مجمع میں پتلی دفعہ پیش کی گئی، لکھا ہے کہ

”برابر فرو چند روز مستحفظ ہونے چلے جاتے ہیں“ جس میں بہت سادہ یہ وصول ہوتا تھا کہ

”ایک دفعہ نہایت وسیع واسطے تعمیر مکانات کے خرچہ کیا گیا۔“ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ہجری
 ان واقعات کا ذکر کرتے ہوئے تمہید میں جو الفاظ درج کئے گئے ہیں، اگر یہ
 ”آئندہ روز جس کی سادہ سال سے یاد تھی۔“

احصائی سے لکھیں، آگے کہ حاجی مسجد کے مددگار جو حجرے تعمیر ہو رہے تھے، ”ملتہ کی مددگار“ کی طرف

”جناب محمد امین صفا“ خیر خواہ غنائی جناب حاجی محمد عبد صاحب، مہتمم سابق مدد سہما،
 حان، تم تعمیر حاجی مسجد کے توہم تمام فروانی، امداد حاجی مسجد میں، جملہ حاجی ضویہ مدد سہما

محکم قیام کر دی گئی ہے، چاہئے کہ دوسرے شہر و دیہات میں بھی اس کی پیروی کی جائے۔

مذہب کی تعمیر کا کام بھی جاری رہا، اور اسی کے ساتھ ہی دونوں دنیاؤں میں بعض امور کی اصلاح کی طرف بھی توجہ کی گئی، خصوصاً عربی و ہندی تعلیم کے ساتھ "ساشی نظام" کے سکول کا انتظام ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شروع ہی سے اس کا خیال بھی سامنے تھا، اس سلسلے میں ہم دیکھتے ہیں، کہ خاص و عمومی تعلیم کی حد تک اس کا تجربہ ہوئے لگاتار، دنیا میں ان علوم کے جاننے والوں کی مانگ ہے۔ مثلاً مدرسہ کی مدافروں نے دیکھتے ہوئے کہ مدرسہ کی تعلیم کا مطلب یہ نہیں ہے کہ لوگ گئے ہو کہ بیٹے ہائیں، حکومت خانہ کے دفاتر کی نوکری سناشن کے بے شمار نڈائے ہیں، لوگ فقیر تری و محنت سے ہیں، لیکن اس کے سوا

"ادبی اعلیٰ و افضل طریقے ہیں، شہادت، شہادت، شہادت، حلفت : ۱۱
آگے یہ اطلاع بھی دی گئی ہے۔

"اس بات کے سننے سے ادبی تعجب ہو گا، کہ خدا کے فضل و عنایت سے کٹر ملاقہ و ملاقات، خدمت و واسطے خارجہ و انحصار علم کے اطراف ہندوستان سے بڑھا ہوا مسئلہ درمیان میں آتے رہتے ہیں، اور نوکری ان لوگوں کو ڈھونڈتی پھرتی ہے : ۱۱

پھر اس زمانہ میں ریاست بھاول پور، اندھ گروت کے کسی مقام لاہور سے جو مطالبے آئے ہوئے تھے، "یہ کا ذکر کر کے اطلاع دی گئی ہے کہ لاہور میں اس نوکری کے، اپنے کے ملازم کے خلاف تعقیب ظہری کوئی ان لوگوں کے قبیل کرتے ہوئے نہ ہو سکتا، اور نہیں ہو سکتا۔

پھر حال بات یہ ہے، جس کا ذکر شاید پہلے ہی کر چکا ہوں، "اھ اپنے متعدد مخالفت و مضامین میں اس خیال کو بغیر نے قابو کیا ہے، کہ تفریق اپنی صد سالہ زندگی میں دارالعلوم دہلوی سے دینی و دینی منافع جو حاصل ہوئے، وہ تو خیر بھائے خود ہی، "مافر یہ ہے، کہ ساشی حیثیت سے بھی مسلمانوں میں بہت اندہ طبقات کے خدا جانے کتنے گمراہوں کو اس کا سوتیل گیا کہ اگر دارالعلوم کے تعلیمی نظام سے استفادہ کا سوتیلہ ہی کو نہ تھا تو خوش حال و فخر غلامانی کی جہز زندگی آج گوارہ ہے ہی۔ ظاہر

اسباب کی مدد سے شاید اس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔ سماجی منافع دانا علوم کی بدولت جن لوگوں کو حاصل ہوئے ہیں، ابتداءً باسیس سے اس وقت تک میں ان کی تعداد شاید لاکھوں سے بڑھانہ ہو چکی ہوگی۔ جو بالواسطہ یا بلاواسطہ اس سلسلہ میں مستفید ہوئے ہیں، جن ہی جنہوں کو وہ کافی فائدہ ہو سکے، سوانح مل گئے، جن کی داستان طویل ہے۔

قلعہ نظر اس عام سماجی منافع کے مہنگائی ہی پر مبنی، ایسے اس کی طرف جیسا کہ مصلوہوں سے معلوم ہوتا ہے، تو یہ منہل ہر جگہ تھی، جن کو یکے کر فدا ہی جانتا ہے، مکتوں کو مذہبی کمانے میں بہرہ نہیں بہتر آتی۔ خلافتؑ میں قیام دانا علوم کے چھٹے سال ہی میں لکھا ہے کہ
 ”ما ظاہر کو کو ظہری صاحب غرض میں ساکن تھیندے۔۔۔ تعلیم خوش فہمی طلبہ اپنے وقت کر لی“

ظاہر ہے کہ سوانح ادب پر میں، خصوصاً ہندوستان جہاں بجائے ٹائپ کے اس وقت تک پہنچ رہی ہیں کے مصلوہات کو عام لکھنے نہ سکتے تھے، لہذا ان کے نشر و اشاعت کے کام کرنے والوں کا بیان ہے کہ ٹائپ کے حساب سے اس طرح کی طباعت پر نسبتاً کم مصارف عائد ہوتے ہیں، مادی طور پر خوشنوی کا ہنر اس زمانہ میں مددگار کا ایک شکل نہ رہا ہے، خصوصاً پڑھے لکھے عربی و فارسی کے جانتے دانے خوشنویس جانتے تو ہیں کہ عام اردو خوش کاتبوں کے مقابل میں کتابت کے فرائض کو زیادہ بہتر طریقہ سے انجام دیں۔ یہ لوگ ایسا سماجی پیشہ ہے، جو علم کے ساتھ کافی ماحبت رکھتا ہے، لہذا علم سے اس پیشہ کے فروغ میں کافی مدد مل سکتی ہے۔

اسی طرح خلافتؑ کی مدد کے آخر میں ایک اعلیٰ عہدہ کی خبر بھی دی گئی ہے، مگر وہی طریقہ کے ساتھ ساتھ دانا علوم میں ”طب و تانی“ کے پڑھانے کا نظم کاربایا ہے، لکھا ہے کہ
 ”ہو فاضل و محبوب صاحب مدرسہ و لد اس علم کی کتابیں پڑھاتے ہیں“

یہ لوگ اس خیال کی تکمیل کی طرف ہند کر تو نہیں گئی، لیکن اس مادہ میں جن فائدہ و حصول کا ذکر کیا گیا ہے، اس کا اندازہ اسی اعلان کے ہی الفاظ سے ہو سکتا ہے جو اسی ہی تعلیم کے شعبہ کی طرف ادب خیر کو شوق

کرتے ہوئے عنایت ظاہر کی گئی تھی کہ

”اس فی لطیف کے لئے ایک بڑا کتب خانہ کتب و بیاض ہائے متبرعہ مکرر حافظی“
 عالمہ کامل“

اس اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ

”آیات محمد جبرائی وغیرہ طیب و راجح تخریج کار کا واسطے سکھانے والے صفحہ فرجی
 وغیرہ کے نہایت عزیز ہے“۔ فقہ مدد فرماتے

دیکھ رہے ہیں، عہد قاسمی کے دارالعلوم کی اسکول اساتذہ العزیزوں کا حال، وقت نے مساعدت
 کی، باغ کے لگاتے دہلے کے سامنے جو ادارے تھے، وہ سب ظاہر ہو گئے، اور احمدی
 جی کا کچھ بہتر مل جاتا ہے تو ان پر عمل کی توفیق، مستر عالی، ۳۱۰ء کی مدد کے اس جن کو خط
 فرمائیے۔ اخلاص مطالع کے ان کلمہ پردازوں کا فکر، انکرتے ہوئے محمد اسکی اساتذہ اخبار اور
 کتابوں سے کرتے تھے۔ قسطنطنیہ کے ایک عربی اخبار ”الجمیۃ“ نامی کے مشفق بہ واسطہ
 دیتے ہوئے کہ

”بلا عنایت حسن، بنظر خیر خواہی اس مدد سامانی دکانہ طبع اہل اسلام کے خدمت
 کرتے ہیں۔“

سب سے بڑا فائدہ عربی زبان کے اس اخبار کا یہ رہا کہ

”طبع عربی خواں کو زبان دانی کا فائدہ مدد فائدہ اخبار کے کمال درجہ حاصل ہوتا ہے“
 مدد فرماتے

عربی زبان دانی اس اخبار جینی کے اس مباحث کی طرف عہد قاسمی کے بعد کتنی توجہ کی گئی، اس کا
 صحت میں حالت پھر ”پانچیاں ماہریوں“ کے سوا کیا دیا جاسکتا ہے؟

بہر حال دارالعلوم کی عمر کی بدولت جو عہد گذشتہ گذشتہ، خواہ بعض بھی مختصر ہو، لیکن جو شہادتیں
 آپ کے سامنے گذر چکیں، ان کی مدد میں دیکھئے جو کو دارالعلوم نے تدوین کے میں طویل مدد کو

بہا کیا 'قرب قریب ایک صدی گواہی دیتی ہے اس طرح میں طوائف و عوام اس کے مختلف شعبوں میں جو ہر جہتی ترقی پا رہی ہیں۔ ان کا بھلا کون دکھا کر سکتا ہے، لیکن فیملی سالوں میں جن جن تخیلوں کو بڑے بڑے بزرگ چلے گئے، کچھ تو یہ ہے کہ ابھی بھی سنوں میں مل رہی کی نشوونما میں کلاسیکی نہیں ہوتی ہے، اسی لئے دارالعلوم کی مدد سے اپنا خیال تو یہی ہے کہ کئی توجروں سے زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ عہدہ کی کفایت کی مدد میں عملی اقدامات کی طرف توجہ کی جائے، جو کچھ بھی وقت تک سوچا جا چکا تھا، اسی کو عمل کا قالب عطا کیا جائے۔ کچھ تو یہ ہے کہ ماضی کی تاریخ کا صحیح اور مفید مطالعہ ہی ہو سکتا ہے جس سے مستقبل کے اطمینان میں مدد مل جائے، وہ گذرے ہوئے واقعات کا مطالعہ، واقعات ہی کلام مادہ کیوں نہ ہو، نتیجتاً ایک فائدہ سے زیادہ انصاف کی بات یہی ہے کہ وہ علم کچھ نہیں ہوتا۔

بحث کو ختم کرنے کے لئے فرماؤں میں مناسب علوم بہت سے کہ عہدہ کی کفایت کی کئی چیزیں ملنا ہوں گے جو سلاطین فرماؤں کی گئی ہیں، ان کو مرتب کر کے شائع کرتے ہوئے یعنی حضرت مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو ماضی کا بدستور صاحب مرحوم کے ہندوستانیہ کو عرض کر چکا ہوں، دارالعلوم کے ختم مقرر ہونے کے ان ہی کے بعض ذاتی اعتراضات یہاں نقل کروئے جائیں۔ زانیہ نارت کو اس باب میں مل رہی کہ وہ سے دارالعلوم میں یہ پائی جاتی ہے، فرماتے تھے۔

حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے حد درجہ جہاد کا اہتمام بھی خود میں فرمایا بلکہ اہتمام کیلئے مجھے طلب فرمایا، اور میں بھی کر رہا ہوں، بھائیوں میں کثرت ہوتا ہے۔

صاف استدلال معطلوں میں اپنے مافی الضمیر کی شرح خود مولانا رفیع الدین صاحب یہ کرتے تھے کہ "علم ان کا مولانا نانوتوی، ان کا اصل بیڑ ہے۔" ۱۳۵

یہ روایت مولانا طیب حسینی سے ہے جسے صرف لے لے لے، مولانا احمد حضرت مولانا مانتھو علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے اس کتاب میں لکھا گیا ہے، لیکن اس سے بھی زیادہ واضح وہ شخص 'خود مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خود نوشتہ تحریر ہی شہادت ہے، جو شہادت کی مدد میں یہ لکھا گیا کہ

کی وفات کے تذکرہ کے بعد تمام زندگی گئی ہے۔

حضرت مرحوم کے دینی خدمات عالیہ اسلام اسلامی خدمات جلیلہ کی طرف رجالی اشارہ کرنے کے بعد لہذا فیج الدین مرحوم نے لکھا تھا۔

”خصوصاً اس حدیث درویش کو لکھ کر اس چتر و فیض کے ضیاع ہمارا آپ جانتے کے
مسند ہمارا غائب و غائب کے نظیر آپ (یعنی مسند ہمارا) لکھیں ہی گئے :
آگے یہ مقام فرماتے ہوئے کہ

”انشاء اللہ اس کا رخاندہ خیر و برکت مسند کی ترقی میں کیسی کیسی ہوتیں گی :
اپنی احترامی شہادت دی ہے وہ جہت کرتے ہیں

”حق تو یہ ہے کہ اس شخص کو سلام ہی کے حق میں کیا یہ بخیر ہے مگر ملک ہند میں باہر
ضلع اسلام آباد ساہان، علم دی کو کس نذر سے بھجوا کر یا بدشاہ :
رواد ۱۲۹۱ھ

اس کے بعد ’محمد قاسمی کی روادوں کی تحریروں کا حقیقی سرچشمہ حضرت داد کی فکر و فکر کے ساتھ خود ہی
جائے کہ کس چیز کو قرار دیا جائے۔ علاوہ ہر ائمہ کی طرف زبانی فہم کی گئی ہیں :
جائے کہ ان کی ترقی میں حضرت علامہ کے ختم و بار کے لئے کام کر رہے گئے۔

ابھی استاد اہل گفت بہاں ہی گویم

خود میں آئینہ دے طوطی کی کاجب یہ قرار ہو تو کہنے والے آپ ہی تائیں کہ آخرا لکھا گئیں۔

خلاصہ یہ کہ یہ دو نیا قدیم و جدید علوم کی یکساں علمی و ادبی بنیاد پر ایک کو دوسرے کے ساتھ
بہرہ شہرت کرنے کے لئے تضاد کی ترکیب و اصلاح کا مسند ’انتقاد پر گفتگو کی جگہ سرزمین ہند کی اسلامی
تعلیم گاہوں کو جانوائی قابل دے کے لئے کسی ایک مرکز دی کو جمع کرنا دینی مدارس کے علم و
تاریخ کے سماجی مسائل کا حل اس کی سائل کے ساتھ ساتھ دوسرے تعلیمی چرچات و خطرات کی حالت
وہاں بحث و گفتگو کے حلقے کافی ملے غائبانہ طور سے حاصل ہو سکتی ہیں جو مسند قاسمی کی

معدوں سے فراہم کر کے پیش کیا گئی ہیں۔ بلکہ آج مسلمانوں ہند کے سامنے سب سے بڑا سوالیہ نمک کے دھڑکنے باز کلاں کے تعلقات کی بنیاد پر پیدا ہو گیا ہے۔ یہاں ہائے نورس سوال کے حل کی راہیں بھی ان ہی سطوات کی مدد سے ہی ڈھونڈنی جا سکتی ہیں۔ لیکن یہی قلب اودا الفی المسلمون دھو شہیدین۔ تاہم تو یہ ہے، سیدنا امام اکبر کی رنگی کے جس پیر و رب پیش کرنا چاہا ہیں، ایک عیثیت سے یہ کہتا ہا ہے، مگر حقیقت میں کرو چنگاری آج ملک میں بزرگ انھی سے یہ چنگاری کیسے پیدا ہوئی؟ شاید آئندہ جو کچھ عرض کیا جائے گا اسی میں اس سوال کا جواب بھی آپ کو مل جائے۔

آپ دیکھ چکے، سنے سنائے انہی قصوں، اودا ہائی دھاتوں ہی کی بنیاد پر ہیں، بلکہ مسلمان ہند کے سب سے بڑے خودی دینی امان کے شعلہ یہ خودی دینا آپ کی نظر سے گزرنے کا وقت اسی ملک پر وہ بھی گزرنے کا ہے، کہ ہندوؤں کے اخیلاں (اودا اخیلاں) سفیر بڑا ڈھان کے لئے یہ دعا کی جاتی تھی کہ

حشدا

”تو کی قوت خدا تائی کو قائم رکھے“

گند چنگار نما دانت یا چند کے شعلہ بلا حرم ہر حال کی رواد میں ہی اعلان مسلسل کیا جاتا تھا

”چند کی کوئی مقدار مقرر نہیں، اودا خصوصیت مذہب و ملت“

اعلان بھی یہی کیا جاتا تھا، اور عمل بھی اسی پر ہوتا رہا، اسی بنیاد پر غرضی ان ہندوؤں کی دلی اور بھی قبول ہوتی رہی، جو ان کی طرف سے پیش ہوتی تھی، خصوصاً کلاں کی شکل میں، بار بار ان دھاتوں میں اس کا احترام کیا جاتا رہا، کہ اس بے بسی غیر معمولی فاضلوں کا تجربہ ایک ہند ملک مطیع ہی کے شعلہ مدد اوروں کو ہوتا رہا، کلاں کے سوانحی اور دودھ نامہ و شاہ ہندوستان میں وہی پہلا نامہ نامہ تھا، اسی سے چشم فراغ دل ہند کی طرف سے دینے پیش ہوتا رہا، جیسے کہ چاہئے تھا۔ جس کی طرف سے یہی بار بار اس ہند و نزل کا شکر ادا کیا جاتا تھا، فرض، دیاری مطیع و نون کی تعلیم کے حدس کا بڑا کوسٹ کے خزانے ہند کی کرنی دینی تعلیم کے لئے ہندوستان کے قومی خزانہ سے استفادہ کیا جاتا تھا، جو کیا گیتا تھا اس میں با ششکان ملک کے دینی نظریات، تصنیف کی احساسات کی قہر گرا، شہادی گیتی بھی اسی نحو

ہر طرح کے لوگ دے دیے ہیں۔ تھے جو سب سے پہلی بات تھا، بلکہ اس کا اظہار کرتے ہوئے کہ انھوں نے
اصلی اس مدرسہ کے بانی کا دینی علوم ہی کی اشاعت ہے، لیکن تہذیب و حرکت خدای اور کچھ حساب و کتاب
بھی رہا ماضی کی تعلیم کا بھی مدرسہ کے ابتدائی کلاسوں میں نظام کو لایا گیا ہے۔ جس کا نام کی مدرسہ میں باطلات
بھی دی گئی ہے کہ

”یہاں تک کہ بعض ایسی ہندو لڑکے بھی پڑھتے ہیں، مثلاً دھرم اور شریعہ“

”ہندو لڑکے پڑھتے تھے“ ظاہر ہے کہ مطلب اس کا یہی ہو سکتا ہے ”اسی ہے، ماضی میں ہندو
کی دھرم سے دور ہندو کے خلاف ہندو ہندو کے بھی کئی کئی فارسی اور حساب و فیرو کے پڑھنے اور پکھنے
کے لئے علوم ہر تہا ہے کہ اپنے بچوں کو جس کی ان ابتدائی کلاسوں میں شریک کر دیتے تھے جن میں
ان معاصرین کی تعلیم ہوتی تھی اس سے کہ ان ثابت ہوتا ہو یا نہ ثابت ہوتا ہو، لیکن تعلیمات کی تعلیم
کا اس سے زیادہ واضح ثبوت کیا ہو سکتا ہے کہ وہاں علوم اور ہندو جی فاضل دینی ماسٹر دیکھا
ان بچوں کو کھیت اور بیڑانی شریک کر لیا جاتا تھا، انہیں کھیتے کھیلے دل کے ساتھ شریک کر لیا جاتا تھا کہ
اور وہاں کھیتوں میں نہ کر کے ساتھ سلطان ہند کو اس سے مطلع کیا جاتا تھا اس سے بھی زیادہ ہر
آئندہ جی اسی اطلاع سے پتا ہے کہ مسلمانوں کی ایک ایسی تعلیم گاہیں جو مسلمانوں کے لئے وہ
صرف دینی کا فاضل تعلیم مرکز ہے اس میں غیر کی دفعہ کے اپنے بچوں کو ہندو شریک کرتے تھے
اور شریک کرتے ہیں کوئی مضائقہ نہیں محسوس کرتے تھے۔ وہاں اہل اہل پڑا ج جو تھے شہر علی
گئے تھے ان کو دیکھنے اہل انداز دیکھنے کہ کسی ہندو مدرسہ میں دینی تہاں کے نیچے اسی موزوں ہاں
تھا شے کی دیکھا جاتا تھا، ہندو کوئی رکھا جاتا تھا جس کا تھیں بھی آج شاید دشنام ہے ”ایہ لکھن ج“
وہی ملک میں ہے ب کہ ہندو اتحاد کی کر دیتی ہوتے تھے، وہاں ملک کیسے بیچنا ان لوگوں کو کچھ
جو اب تھوڑے کے جی اہل حق میں گئے ہوئے تھے، انہوں نے کہہ دیا تھا کہ گئے ”ان ہی لکھن سے ان کو
بہلا دیا جو مدرسوں پر لگتی تھوڑے کے اہل حق کے پھاڑنے کا ہر اہل انہوں نے تھے۔“

علاقہ ہندوستان کے ساتھ کہ سرکار ملک ہے، میں مضائقہ نہیں ہے ہندوستان کی دینی اسکے ماضی

اس میں ہی پاک شدہ متن کے کچھ ٹکڑے بھی پھر شریعت جاتے ہیں جبکہ حد کرنے کی حدوں سے جو کتابیں پیدا ہوئے ہیں ان میں تفصیلی بحث کی ترس کتاب بھی گواہی نہیں ہے لیکن ان میں بعض ٹکڑوں کو خاص ترتیب سے جمع کر دیا ہے اور پختہ شدہ نتیجے سے یہاں پر تفسیریں لائی گئی ہیں۔

کتاب کے متن میں بھی اس میں اصل کتاب ہی بھی اس کا تذکرہ مختلف مقامات میں گزر چکا ہے کہ مسلمانوں کی حکومت ختم کر کے اس ملک کی سب سے زیادہ قوم کے ہاتھ میں آگئی تھی اس قوم کے ہاں حکمرانوں کی طرف سے پہلی کوشش اسی کی گئی تھی کہ

”جس طرح سے ہمارے راجہ ملک کے کل ایک ساتھ عیسائی ہو گئے تھے اسی طرح یہاں
دہندہ مسلمانوں کی بھی سب کے سب ایک ساتھ عیسائی ہو جائیں گے“ (مکمل تاریخ تعلیم و تہذیب
سید محمد متوکل از مسلمانوں کا دلچسپ مستقبل ص ۱۱۱)

اسی نصاب اسیوں کے پیش نظر غلام احمد دہلوی کے دور میں ”انگریز تعلیم“ تھی اور ڈیکارے
جنہوں نے اسے ایک دوڑ سے یہاں مسلمانوں کے شرفی نظام تعلیم کو مغربی نظام کے قالب میں

ڈکڑھ کر دیا تھا اس میں مذہبی گنجینے بھی شامل تھے۔ شہرہ آفاق ”کوسموس ہندو“ مسلمانوں کے
ہندوستان میں آتے سے پیشتر کی کوئی مسئلہ آج بھی ”تاریخ و تہذیب“ کا جو ہے تھا۔ ”شہرہ آفاق“ کی
کا قول نقل کیا جاتا تھا کہ ”اس کا صرف نام اور ہی نہیں بلکہ اس کا ہے“ ”باقی قوم“ تو اس میں مصریہ ”یا
ہندوستان کی سب سے زیادہ قوم کے حالات و حالات سے مراد نہیں (مکمل تاریخ تعلیم و تہذیب ص ۱۱۱)

تھی۔ (پہلی ای کتاب میں عجیب و غریب دعوے کیے گئے تھے کہ ملک علم کا ہندوستان ہے جو
اس کا نہیں بلکہ سب سے زیادہ غریب کی طرح تھی بلکہ کے گھرے ہندوستان میں حکومت ملک کی کہ جس میں غلامی کی انکا
ہندوستان پر اس سے جو غلطی ہوئے اس کے حق میں بلکہ ایک سازش پائی جاتی ہے کہ وہ اس کا تمام
تاریخ و تہذیب ان باتوں پر لکھی گئی تھیں کہ اس کا یہ دعوے تھے جو یہی لکھا ہے کہ اس کا تمام تاریخ کے جو
مختلف حصوں میں لکھے ہیں، اس میں مذہبی اور تاریخی حقائق کا ذکر نہیں کیا گیا ہے بلکہ صرف
ادھر ان میں دعوے کیے گئے ہیں۔ غلام احمد دہلوی کا تمام سازش ہی جب تھی اس کا کچھ صاحب نے دعویٰ
کیا ہے کہ ”مصریہ تہذیب کا یہی اس میں اور اس میں غلام کے ذکر سے غلطی ہوئی تھی کہ اس پر مگر یہ
پچھلے دور میں لوگوں نے سمجھا کہ اس کا کچھ اس میں مذہبی اور تاریخی حقائق کا ذکر نہیں کیا گیا ہے بلکہ صرف
غلام احمد دہلوی کے ہندوستان کی تاریخ ہی کی ہے۔“

تھال دیا۔ انہوں نے اپنی اس کامیابی کے بعد اپنے والد کے ہم چوڑا کرنا تھا شاید پہلے بھی نہیں کر چکا ہوں
جس میں شکرگوئی کی گئی تھی کہ

”تیس سال بعد ایک بہت پرست یعنی ہندو جنگل میں اپنی رہنے لگا۔“ (دشمن مستقبل شک)

اسی کا نشان کرنے کے لئے کہ اگر کسی تعلیم کس مذہب اس نصب العین کے لحاظ سے بار آور ہو چکا ہے
مگر کام اور نتیجہ کا جائزہ بھی دیکھنا فرق کیا جاتا تھا۔ سرچارنس تریلوپن جو اس مسئلہ سے غیر متاثر تھے
رکھتے تھے وہ فرق کر کے گوری کو برہمن کے پچھے تھے انہوں نے لکھا تھا کہ

”مذہب چھوڑنے سے قبل میں نے تمام ان تعلیم یافتہ لوگوں کی فہرست برائے عویسیائی

ہوئے۔“ (دشمن مستقبل)

ابو عویسیائیت کے قبول کرنے والوں کی تعداد زیادہ نہیں رہی تھی۔ لیکن مسیحی غیور بہت زیادہ کامیاب
تھا اور ڈیوڈ میکالے کے احاطہ میں جس کی تفسیر یہ تھی کہ

”کوئی ہندو اگر مذہبی انسان ہے، ابھی اپنے مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم رہتا ہے۔“

افرن، اگر مذہبی تعلیم کا مسیحی اثر ”کہ اپنے مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔“ جہاں اس کا
پتہ چلتا تھا، اسی کے ساتھ اجماعی تاریخ کے حلقہ کوٹ صاحب ہی نے بھی لکھا تھا کہ ہر

”انہی بہت سے باتوں کو سمجھ جاتے ہیں، یا مذہب عیسوی اختیار کر لیتے ہیں۔“

”سرمہ جاتے ہیں۔“ بظاہر ان الفاظ سے اشارہ شاید ہندوؤں کی طرف کیا گیا ہے۔ جہاں اگر مذہبی تعلیم
پانے کے بعد کمال میں صاحب رام موہن ماسے کے قائم کئے ہوئے ”برہمن سماج“ یا ”ہندو سماج“ کے
”برہمن سماج“ کوئی سوسائٹیوں میں شریک ہو کر رہ رہی جاتے تھے جن کی تعلیم کو یہاں دیکھنا نہیں ہے
جیسے کہ ان سے کم دینی عقائد بھی ہیں، لیکن اسی سلسلہ میں انہوں نے طبعاً بے ہوش ایک اور
سبب بھی اس مذہب میں برہمنوں کو دیکھا، اور پھر تاریخ کے اسی حصے کے حلقہ ”عالمی دینی سازش“ شاید
اختیار کی گئی۔

”طلب ہے کہ ہندوستان کے تمام مسیحیوں کو کامیاب کر کے جو کہ رہا گیا تھا کہ قدرت کو کامیابی

بہ سب کو قبول کر لیں گے ایک توہین بھی سمجھا نہیں تھا کہ حیثیت کی توحید خود تخلیق کے معنی رکھ کر
 حیرت انگیز ہوئی تھی 'اسی طرح اس ملک میں اسلام کے مخالفین اسلام سے زیادہ خود اس ملک کو مشرک
 و اہم ہی میں غلطوں کے زیرِ پیر سے غلطے کھا رہے تھے۔ لیکن مسلمان مذہبی مسلمانوں کی آسمانی کتاب
 اور اس آسمانی کتاب کے ہونے والے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی جیسی کتابوں میں سورج بھی 'اسی
 کے ساتھ ایک نہیں لہذا اس ملک میں عینک ہی نہ لے میں حضرت مولانا سید شہید بریلوی اہل ان کے
 عقائد صدیقین و شہداء و رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شکل میں اہل ملک کا ہر چہ تھا۔ یہ حضرات خاص اسلامی
 توحید کے علم نواز بھی تھے 'اور اس کی تادی بھی ملک کے طول و عرض میں کہاں جو شرف و شرف
 کے ساتھ کر رہے تھے۔

پس ہندوؤں کا وہ طبقہ 'جو اپنے آباءی مشرکوں کی صداقت سے عیاں کر دیا ہے نے ملک
 سے 'بہت' ہٹا تھا 'میں جہانیت' یا جہانیت کے غیر توحید کے قبول کرنے والوں کے ساتھ ساتھ
 واقعہ یہ کہ آیا تھا ایک بڑا طبقہ تھا 'جو اپنے ملک کے خاص توحیدی و حق اسلام کو قبول کر رہا تھا'
 کسی بنا سے یہ قبول کر رہا تھا 'اس کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ مشنریز میں متحد الہیت نامی چھ لکھا
 ایک 'اسلم سوری' جو یہاں شہر صاحب کی جو حالت ہوئی تھی 'اس میں مولوی صاحب نے اپنے قصبہ
 پاشی و متصل اور حیدر آباد پنجاب 'اسی کے گرد و نواح میں اسلام قبول کرنے والوں کی تعداد جو بتائی ہے
 قریب قریب تین سو ہی پہنچ جاتی ہے۔

دوسرے ہے مگر اگر بڑی حکومت کی بدولت ملک ایک نئے ماحول سے آشنا ہوا تھا اس ماحول کو
 دوسرے نتائج جو قصہ کہہ دے کہے جا رہے تھے وہی کے ساتھ ساتھ قصہ اسلام کے غیر اہل
 اندام اسلام اور اسلامی توحید کی طرف بھی راگ گھننے لگے۔ اسی کتاب میں بعض ایسے واقعات بھی
 مصنف کتاب نے نقل کئے ہیں کہ انھوں نے اسلام سے پہلے اپنے خاندانی پردہ بہت برکت سے ساتھ
 لکھا ہے کہ میں نے کہا کہ پردہ بہت ہی میں تو مسلمان ہو گیا۔ اس فقرے کو سن کر بھائے بگڑے کے
 لکھا ہے کہ پردہ بہت صاحب نے کہا کہ

”ہاجرہ یکہ فرنگی لوگ کھانا روپیہ خرچ کرتے ہیں“ اس بات پر کہ لوگ ان کا دین (نیسا) اختیار کریں، چنانچہ ہاجرہ کو نوکر رکھنا اور حدوں کا تعمیل کرنا اور کٹاہیں کا تقسیم کرنا“ اسی واسطے ہے۔“

پھر یہ نہیں وہی آگے کہتے ہیں

”اور جو کوئی ان کا دین فرنگیوں کا (یعنی اختیار کرتا ہے) اس سے ماں و ختنہ کی بھی مراد کرتے ہیں۔“

مگر ان ہی کا بیان ہے کہ بجز ”بے مثل حوادثِ مذمومہ“ لوگوں کے جیساں دین قبول کرے دالوں میں کوئی ہزار میں ایک آدمہ ہوتا ہے۔“

برخلاف اس کے اسلام کے مشفق وہی کہتے ہیں کہ

”اسلام ہاجرہ کو بہ سبب نہ ہونے سلطنتِ اہل اسلام کے اس ملک میں ضعیف ہو گیا ہے اور اکثر اہل اسلام کو مشقی، مالی، مرد و عورتوں، چنداں و سبب دنیاوی موجد نہیں دیکھتے کہ کسی شخص مشرفِ اسلام کا روٹی اور کپڑا بنے اور کر لیں۔“

مگر ہاں ہمارے زور کا یہ حال انہوں نے درج کیا ہے کہ اس ضعف سے بے نزائی کر کے کسی کے ہاتھ بہت سے آدمی اپنی قسمت دنیاوی چھوڑ کر دین اسلام کو اختیار کرتا اور دینی و نفسی میں آفاقی فطرت جانتے ہیں۔“

واقعات جو سننے میں آتے ہیں، واقعی ان کو کسی کمرت ہوتی ہے، ایک طرف یہاں ایک راجپوت ریاست کھیراتھی کے راجہ کے بھائی جو بعد کو راجہ عبدالرشید آف مرہا کے نام سے مشہور ہوئے اور اس وقت ان کے خاندان کے لوگ مرہا میں موجود ہیں۔ تو دوسری طرف مولوی صدیق شاہ صاحب نے ایک پیراڑی مولانا کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ پہلے ہی کا نام

”کنور جولا سنگھ تھا۔“

اپنی متعدد بیویوں اور غلام کے ساتھ مسلمان ہوئے۔ شیخ نظام محراب ان کا نام ہے۔

یہ بات ہے کہ جس قسم کی نئی ذہنی لہجہ، انگریزی حکومت کے قیام کے بعد اس ملک میں پیدا ہوئی، علامہ اعلیٰ نے خود کشیوں کے، جن کے ذریعہ ہندو مغربی علوم سے ملک کی آفت بٹایا جا رہا تھا، بقول سرچا اس طریق

”بالواسطہ کتابوں“ افکاروں، اندیشوں سے بات چیت وغیرہ :-

سے انوں اور داغوں، روج رنگ، قدرتی طور پر چڑھ رہا تھا، یا نقد، انکو مست اپنے خاص باطنی مفروضے سے چڑھ رہی تھی۔ اب اس کو کیا کہئے، کہ خالی تو کئے جا رہے تھے لوگوں کے دل اور دانش پختہ کے پانی سے بھر رہے تھے، لیکن میں اسی زمانہ میں کچھ ایسے حالات پیش آئے کہ اس مقدس پانی سے دیکھ جا رہا تھا، بھرتے چلے جا رہے ہیں، جو اسلامی دین کے سرچشمے سے ایں ہاتھ، نفوس ہے کہ ہر جہ، کا مشا، و جنہ کے حضرت سید شہید، رحمت اللہ علیہ کی متعلقہ کتابوں میں اس قسم کی ارجحانی اظہار میں جوی گئی ہیں، کہ جو دینی سفر آپ کا دل سے نکلتے تھے، وہ تھا۔ اس سفر میں مسلمانوں کی دینی اصلاح و تربیت کے ساتھ ساتھ یہاں کیا گیا ہے، مگر اسلام کے قبول کرنے والوں کی تعداد بھی اکثر سے چھان تھی، لیکن اس اہل کی تھیں کیا تھی، بجز مولوی صید اللہ صاحب جو کہ اسی کتاب ”تحدہ ہند“ کے جس میں سید صاحب، رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے، تھا، کا ذکر غیر معمولی احترام سے کیا گیا ہے، اور اسی سے لکھی آتا ہے، کہ خود مولوی صید اللہ صاحب بھی بالواسطہ، یا بالواسطہ سید شہید کی تحریک کے اثر پذیر ہواں میں تھے۔ پس اس کے بعد اس زمانہ کی کئی ضمیمہ میں اب تک تصدیقات کاچہ نہیں مل سکا ہے۔

سوال یہ ہے کہ گورنری تک پہنچنے والے حکام میں حکومت کے فہرست ان لوگوں کی جب تیار کر رہے تھے، جو حکومت کی منت فی تدبیروں کے زیر اثر اپنے آبائی دین سے جدا ہواں ہو کر یہ فی دین قبول کر رہے تھے، کیا اسی حکومت کی نعرہ اس پر نہیں پڑ رہی تھی کہ دین تو حکومت پر ہی تھا، یا جو واسطہ مصارف سے تیار کر رہے، لیکن اسی کی تیار کی ہوئی زمین سے فائدہ دوسرے اٹھا رہے تھے، لہذا اہل قرآن سے کام تو یہاں کو مل گیا ہے، جنہوں نے نہ دھت ہی لگائے، نہ ان کی دقتوں کی

آبادی و مشروعات کی کوشش کی تھی مطلب یہی ہے کہ اپنے حدود کی وجہ سے بدگمان اور بدظن کرنے کا کام تو حکومت انجام دے رہی تھی اور اسی لئے دے رہی تھی تاکہ اس ملک کے باشندوں کا مذہب بھی وہی ہو جائے جو اس کے حکمرانوں کا ہے یعنی وہ جو ملٹی پر جانیں لیکن بچہ میں یکایک اس صورت حال سے اسلامی دین کے دائرہ کی دست میں جو مدافعتی رہی تھی اور جو حق و حقوق لوگ اس مسئلہ میں مدد گزشتہ اسلام جو ہو ہے لے کیا ہے لگے کی بات ہے کہ ان کی مدد شکنی میں اپنی کتہ و کاوش کے اس عجیب و غریب نتیجے سے حکومت اندھی بنی تھی وہ کتنی تھی۔

میں نے جو عرض کیا تھا کہ تاریخ کے اوراق پھلٹے ہوئے گئے ہیں، ان پٹے ہوئے اوراق میں ایک ورق یہ بھی ہے۔ اس زمانہ کی عمومی سمجھ بوجھ کی بنیاد سے بھی جائے اس وقت جو پیدا ہو سکے تھے، یا تو خود جن کے پیدا ہوئے کا اختلاف ہو سکتا تھا کہ ان میں اٹھا کر دیکھئے، سب ہی پر بحث کی گئی ہے اور حکمت و دانش کے صیاد ہوا ہے گئے ہیں۔ لیکن جہاں تک اس سلسلہ کی کتابیں کا مطالعہ غیر لے گیا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا خطرہ بھی حکومت اور حکومت کے کامیابوں کے دائرہ کی نہیں گذرنا سب کچھ ہوتا تھا، لیکن حکومت کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی نگاہوں میں کچھ نہیں ہو، یا تھا مگر کچھ ہے کہ طرز عمل سے خواہ کچھ بھی باور کرنا ہمارا ہو لیکن یہ ناممکن معلوم ہوتا ہے کہ کچھ ہو، یا تھا حکومت اس کے مسئلہ کو لیں ہی نہ لے بڑھنے کے لئے پھڑکتی رہی۔ عقل کا اقتضا تو یہی ہے لیکن اس عقلی نتیجے کے لئے میں تاریخی شہادتوں کی ضرورت ہے، مجھے اعتراف کرنا پڑا ہے کہ تفسیر ان کے پیش کرنے سے کامیابوں۔ صرف چند گزے بڑے گزے مل گئے ہیں، انہیں آپ کے سامنے رکھ دیتا ہوں، ان ہی کو جو اثر کچھ پڑے سکتے ہوں ان پر اثر

(۱)

پہلی بات تو اس سلسلہ کی ہے کہ وہی نگاہ جو اس مسئلہ میں اس قوم کی کامیابیوں کا مرکز تھا، اسی شہر میں کچھ دن بعد یعنی ان ہی دنوں کے بعد میں میں خوشیوں منائی جا رہی تھیں، اور شادمانے بکاتے جا رہے تھے کہ

”تیس سال بعد بنگال میں ایک ہندو باقی رہے گا“

بنگلہ میں نہیں بلکہ پورے برصغیر ہند کے تعلق و تعلق قائم کی جا رہی تھیں۔

”جیسے ہمارے آباء و اجداد ایک دفعہ جیلوں میں گئے تھے، اسی طرح ہندوستان میں بھی سب کے سب ایک دفعہ جیلوں میں جائیں گے“

انگریزی نظام تعلیم کے خاویز کا سیلاب جو سارے ہندوستان پر ڈھک دیا، پورے ہندوستان میں ایک کوثر و ستارہ بن گیا۔

”کوئی ہندو جو انگریزی میں ہے، کبھی اپنے مذہب پر مصداق کے ساتھ قائم نہیں رہتا“

جس نکتے میں سب کچھ ہوتا تھا، یاد رہے انگریزوں نے اسے اس نکتے میں دیکھ جاتا ہے کہ انگریزوں کا حال انگریزوں کا ہی ہے، جتنے ہوتے ہیں۔

”پوری دنیا میں ایک ہندو ہی عداوت کے خون کا نہیں ہے“

انگریزی زبان میں ہندوؤں کے ایک طبقے کو خطاب کر کے اعلان کیا گیا ہے کہ انگریزی حکومت

انگریزی نظام تعلیم کو جاری کر کے ہندوؤں کی تمام ذہنییت میں جو اتھوڑی کیفیت پیدا کر رہی تھی، اسے اٹھا کر یاد دلاتے ہوئے کہ

”ہندوؤں کی تعلیم دونوں سے قریب قریب اللہ پر مبنی تھی، مغربی تعلیم اور مغربی تعلیم یافتہ

مستندوں کا اثر اس قدر جاری ہو گیا تھا کہ ہندو تعلیم یافتہ لوگوں کا پاس فی صدی حصہ

مادہ پرست اور مدحائیت کا سکر ۲۵ فی صدی سنش ۱۸۸۱ء تک ۱۵ فی صدی ۱۹۰۱ء تک ۲۵

فی صدی کوثر ہندو ہو گئے تھے“

صرف بنگال ہی نہیں اس سے کہا

”کل ہندوستان میں تعلیم یافتہ جماعت کی یہ کیفیت ہو گئی تھی“

اسی سے کہا کہ اس زمانہ میں

”تعلیم یافتہ ہندوؤں کی حیثیت لی جاتی تھی اور جب کبھی اہل مغرب کے سامنے اپنے

خدا ہی محتار اور قوی و معزز کا اظہار کرتے تھے، وطن کشمیر کی صدا گوش زد ہوتی تھی :-
اس کے بغیر ہی ضروریہ اطلاع دیتے ہوئے، کہ

”مگر اب زندہ بدل گیا :-“

ہوسے ہوئے زمانہ میں جو کچھ ہوتا تھا اس کا ذکر ہی القادسی کرتا ہے، مگر اب
”ریادۃ القلیم“ یا ”ہندو اپنے مذہب پر خواہش کرتے ہیں، اللہ لائق سے لائق جانوں
میں اپنے عقیدوں کے ثبوت کرنے میں مطلق شرم نہیں کرتے :-“

پھر اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کہ ہندو مذہب کے شاعروں اور لکڑیوں کی کس پر ہی کاٹا نہ لگنا گیا،
اور اب یہ حالت ہو گئی ہے کہ

”قدیم کتابوں کا مسئلہ کیا جا رہا ہے، غور سے دیکھ لی جا رہی ہیں۔ بہت اعلیٰ درجہ کی

کتابیں چھپ گئیں، تصنیفیں چلی جا رہی ہیں۔ بیرونی کا انگریزی اور کسی ہندوؤں میں ترجمہ

بھی ہو گیا ہے، ”ہندو مذہب“ کی تحقیقاتی معلومات کے زیر اثر ان کی تشریح کی جاتی ہو :-“

یہ ہے تاریخ کے دورہ امتداد کا ایک ٹکڑا۔ یہ اقتباسات جن صاحب کی قلمی ہے، جن کا کتب

تھا، اگر کئی اسکاٹ صاحب، یہ کون تھے، کہاں کے تھے، ان تفصیلات کو تو چھوڑیے، لیکن کہ

کے نام کا جو جو ہے، اسی سے معلوم ہوتا ہے، اگر کسی زمانہ میں شاہی فوجی خدمت سے تعلق نہ

یہی صاحب ہیں، ”یورپ کی مشہور نام نہاد مذہبی سوسائٹی“ یا ”سوسائٹی“ کے بانی تھے، یہ

کی مدد کار اور معاون تھیں۔ ہندوستان میں تو خود ان کی تشریف فرمائی منتقلی ہوئی، لیکن

سوسائٹی اور اس کی شاخیں منتقلی سے بہت پہلے ہو چکی ہیں، یہ تمام ہو چکی تھیں۔

یہی میں انہوں سے اطلاع کیا تھا کہ میں ہندوستان کے دورہ مذہب کا بیرونی ہوں۔ مسٹر جی بیٹ

ان ہی کرکس اسکاٹ کی ہندوستان میں جانیشیں ہی کرنا یاں ہوتی تھیں۔ ہندو کالج بنارس جو اب ہندو

یونیورسٹی ہے اس کے سوا مسٹر جی بیٹ ہی نے ہندوستان کے مختلف حصوں میں نہ تھے، اسکا

سے مختلف تعلیمی اور دینی ادارے جاری کئے۔ اس میں مقام دیوار میلوں کی کے بعد میں ہندو کے

کے کنارے ایک آسٹرم یاغ ٹکڑا بھی لٹکی قائم کی ہوئی اس دھت تک موجود ہے جس میں گر دنیا کے اکثر مذاہب کی نمائندگی کا دعویٰ کیا جاتا ہے، لیکن دراصل چھاپ اس پر ہندو عزم بھی لگی ہے۔

بہر حال یہی کرنل سکاٹ صاحب ہیں جنہوں نے نگار میں تقریر کرتے ہوئے ہندوؤں کی نئی انقلابی ذہنیت کا اعلان کر دیا تھا تاہم کیا۔ اور یہ کچھ فراموشی کے بعد آخر میں اس کے واقف کار شریف ہندو صاحبوں کو خصوصیت کے ساتھ طلب کرتے ہوئے پوچھ تھا کہ یہ نئی انقلاب جو ہندوؤں میں پیدا ہوا اور بیلگی کی نئی لہر اپنے آبائی اور موروثی دین کے خلق ان میں جو اٹھی اور جو نیچے اس سے پیدا ہوئے۔

”ان تکیوں بخش خیموں کی نگین کہاں تک تیر سونیل سوسائٹی کے ذریعہ ہوئی ہے آپ خود کہہ سکتے ہیں، میرے کہنے کی ضرورت نہیں ہے“ ۵ مٹ تاریخ کے پٹے پر لے آئے حق کا تو یہ ایک نثر اتھارڈ سو گز ابھی طالع فرما رہے۔

(۲)

تیسرا سونیل سوسائٹی اور اس کی شاخیں امریکہ اور یورپ میں قائم ہو رہی تھیں، لیکن اس سوسائٹی اور اس کی مختلف شاخیں دنیا کا چاروں طرف وائر کے شہروں میں پھیلتا ہوا تھا، اس کے لئے سوار اور نام احکم اگر اور استاد کی جگہ قائم تھی کہ اپنا ملک امریکہ اور یورپ کے ممالکوں میں ایک اعلیٰ شائع ہوتا ہے، یہی کرنل سکاٹ صاحب جو سوسائٹی کے بانی مہانی اور روح رواں تھے انہی کا اعلان شائع ہوتا ہے کہ ایک شخص جو قطعی طور پر انگریزی زبان کے ایک حرف سے بھی آشنا نہ تھا۔ نہ یورپ کی اور سرکاری زبانوں میں سے کسی زبان سے کسی قسم کا نگار رکھتا تھا جس سے یورپ بھی کہہ سکتا تھا۔ اور نام لیکر کہ وہ شاید امریکہ اور یورپ کے باشندوں سے اس کے تعلقات بھی نہ تھے، وہ ہندوستانی بھی تھا، پیدا ہوا تھا۔ ہندوستان کی عام بولی جانی والی زبانوں میں بجز گجراتی زبان کے اور کسی زبان کو نہیں جانتا تھا۔ قاضی طور پر تصور کے بعض پنڈتوں سے البتہ سنسکرت زبان کی ادنیٰ تعلیم اس نے کچھ

ماس کی تھی۔ خود اس کی رنگی میں ایسی عام باتیں لکھی کہ ان کا رہنے والا ہے، کس خاندان کا کس شخص پر۔
 ان باتوں کا گنگا علم انہیں کو تنہا لکھا جو ملنے کو کشنوں کے قریب کھانسی کی زندگی کے یہ ابتدائی سہولت تقریباً کہ
 نا فیصل شدہ شکل ہی میں ہیں۔ سناٹا چھانکنا، دہا میں سناٹا چھانکنا، جب تھیا سونیکل سوسائٹی میں پورپ
 وار کر کے اس کی پھیل ہوئی ساری شاخوں کی طرف سے یہ اعلان پڑھا گیا، کہ ہندوستان کے اسی
 شخص کو

”ہم اس سوسائٹی کا سرورہ اپنا پڑا اگر رہنا اور حاکم قبول کرتے ہیں۔“

دکھ سواہی دیاتند اور ان کی تعلیم ۱۹۵۴ء

یہ برسرِ شخصیت پڑت دیاتند سرورق ہمارا دھکی تھی، جو آج کے مشہور بانی اور بزرگ ہے
 جلتی ہی وہی غریب مشرقی اور مشرق میں بھی سکین ہندوستانی جس کے سینے تقریباً ایک صدی تک
 اس سے ہی زیادہ زمانہ سے چھیدے ہوئے تھے۔ بے حدی کے ساتھ بریائیوں کے اس قسم کے
 تحفہ تیریوں کے ہر ایک ملے، خفا کہا جاتا تھا کہ

”کدھپ کے کسی اچھے کتب خانہ کی ایک الدی کی کتابیں ہندوستان و عرب کے سامنے

علم و ادب کے برابر ہیں۔“

دوں میں، گہری نیزوں کی ایسی انکلا بھی ہوئی تھیں۔ کہنے والے کہنے پھرتے تھے کہ

”ایک انگریز نیم حکیم معانی کے لئے دہرہستانی طب، موجب ننگ و مار ہے۔“

سچ و حاکم قہرہوں کے ساتھ اس قسم کے خمرے دہرانے والے دہراتے رہتے تھے کہ

”ہاں کو دہندی سہولت غوم خاک کو پڑھنا گلستان کے زمانہ صحت کی لڑکیوں کی

ہنسی رک نہیں سکتی۔“

یہ خمرے لکھنے والے کی اس مشہور طبی رپورٹ میں یہ سوال کئے گئے ہیں، جو ہندوستان کے ختمین

کاٹ صاحب سراج سے تیار کر کے حکومت میں پیش کی تھی۔

اور تواریخ نرسہ، ان کو یہ کہ کشنوں کا جی کے خیر ہندوستان کے باشندوں کے

غلوب ہیں اپنی اور اپنے اسلاف کی بیچ بیٹری، کم مانگی کی تخم پاشی میں اور ہی سے چوٹی تک کا زور
تی تمام برے والی حکومت نگاہی تھی۔ وہ کی یہ داستان کافی طویل ہے۔

یہاں مجھے کہنا ہے کہ میں روپ ہر یک کے متعلق یہ یاد کرایا جا رہا تھا۔ کہ وہاں کے زمانہ
میں کی ترکیبیں بھی اپنی انہی کو ہندوستانیوں کے معنی اندھکری تاریخ کو سن کر وہ نہیں مکتیں
تاریخ کے ہندو ہندوستان کی سرسبزیاں اور داغ کاہلوں کے بعد بھی علم کی میں شاخوں کے متعلق
اس ملک کے باشندوں نے جو کچھ بھی سوچا کھا کھا بڑھا تھا، اعلان کر دیا گیا تھا کہ روپ و امریکہ
کی موجودہ تحقیقاتی تاریخات و فضیلت کے مقابل میں ان کی کوئی قدر قیمت باقی نہیں رہی ہے، جہل و
حماقت کے سورہ اور کچھ نہ تھے، سوچنے کی بات ہے کہ اچانک اسی میں کہ، اندھ حق نادر ہند کی ایک
انفرادی شخصیت کے علم و فضل کا صرف اعتراف ہی نہیں کیا گیا، بلکہ کیا سو فیصد سوسائٹی جس زمانہ
میں تہذیب و علوم و معارف کے بڑے بڑے مستند اہل علم اور علم اشدت فضلہ کی حد و
امر کی میں کافی با عظمت سوسائٹی بھی جاتی تھی، اسی سوسائٹی کا "بڑا گرو" و "خامساکم" تسلیم کر لیا گیا،
ہندوستان کے اخبارات میں روپ کھا خباہوں سے منقول ہر کرب یا غیر شاخ ہوئی ہو گی ہند
قوم کے دل شکستہ بہت عرصہ تعلیم یافتہ طبقات کے فضیلت پر اس خبر کا جو اثر مرتب ہو سکتا
تھا، شاید سو چند حالات میں اس کا صحیح انداز ہی نہیں کر سکتے۔ ملک کے اس بہت غریب و کم علمی
عظمتوں سے غلوب اگر بے ریز ہو گئے، تو میں طریقہ سے خبر کی اشاعت کی گئی تھی، اس کا یہ بھی
منطقی نتیجہ تھا، خصوصاً جب یہ سوچا جاتا تھا کہ دوسروں سے کچھ نئے نیز صرف اپنے خانہ سارہ گھر کی
قوم سے اس غیر معمولی و نادر عزت کے حاصل کرنے میں وہاں مالک میں کامیاب ہو رہے ہیں،
بکھا جاتا تھا کہ جہل و حماقت، مہربان اور نادانی کے ساتھ ہندوستان میں نہ پہلے کچھ تھا، بعد میں کچھ ہے۔
پھر مال و ملک ایک دوسرے کے ایک دوسرا چاند چاند چاند چاند چاند چاند چاند چاند چاند چاند چاند
ان ہی کے خاکی یا شمشاد کا ایک طالب علم یا دیگر جس نے مسکرت کے سما کسی سے کچھ نہیں تھا،
نہ کیا تھا۔ اچانک وہی، بیٹھی کے جھٹس مٹاؤں کے کچھ بھی ہو، کسی اور آباد میں ایک دوسرے سر

انج رانے بھارت گویا مال دلو ہری دیش لکھ کی دعوت ہر ایک جینہ ان کے ساتھ ساتھ نیاز میں
 بسر کرتے ہیں بلکہ کے شہر، رتلا تعلیم یافتہ افراد کیشپ چند میں ہر شئی کو فروغ دیا تاہم ٹیگور باہر راج
 نارائن ہوس وغیرہ سب ان کے دوست بنے ہوئے ہیں۔ ان میں سے بڑے شہر میں جاتے ہیں
 وہاں کے تعلیم یافتہ ہندو جن میں بھگترتی صدی افراد کا بقول لکات صاحب اپنے مصداق و حرم ہر
 اعتماد باقی نہ رہا ہوا۔ پٹنہ کی تعلیم کے لئے وطن ان کے کسی نے سربایک کا شریں تھے،
 ان کو دیکھ ہمارا تھا کہ وہ ہندو ہی کو فتح حاصل جاکر خود پرانے بن کر ان پر اس لئے ٹوٹ ہو جیں
 کہ ان کو اپنے گھر کی میں ایک ایسی شخصیت مل گئی۔ جسے یورپ و امریکہ کے اہل علم و فضل پہاڑ و پہا
 روں پہاڑ کا حکم تسلیم کر چکے ہیں، ان ہندو تعلیم یافتوں میں اس وقت لکھ زیادہ سے زیادہ لوگوں کا خاص
 نو پیدا ہو چکے تھے۔ جنہوں نے شاگرد بن کر یورپ و امریکہ کی جدید یونیورسٹیوں سے سند حاصل
 کرنے میں کامیابی حاصل کی تھی، لیکن سرکاری ملاک کی ان سرگرمیوں کے تعلیم یافتوں نے
 بھی جیسے پہاڑ اور استاد ان لیا ہو۔ ان ہی میں کیا شاید سے مشرق میں ہندو دیانتد سورتی ہی
 اس کی اپنی آپ مثل تھے۔

ہندو ہی کو یورپ کے ان نئے تعلیم یافتہ ہندو ملکر ہیں، جن میں مذہبی اور سیاسی مختلف فرق
 کہنے والی بستیاں تھیں، ان سے کیا کیا مشورے ملے، ان کے طرز عمل کو دیکھو کہ اگر وہ ہندو ہی
 کے دماغ میں کس کس قسم کے نئے خیالات پیدا ہوئے۔ میرے لئے اپنی اس کتاب میں سب کی د
 تفصیل کا موقع ہی ہے، امریکی بات یہ ہے کہ صدی ہند کی ہی سرگرمیوں تک ہر کردار کی جلی تھیں
 بھی نہ تھی، لکھنے والوں نے ہندو ہی کی سوانح عمریوں میں کچھ لکھا بھی ہے، تو شے ان کے لئے کو زیادہ
 نادر ہیں نہ جو کہتے ہیں۔

ہندو ہی کو یورپ و امریکہ کی تعلیم یافتہ سوسائٹیوں کے مصداق و حرم ہر ہر نے لکھنے کے
 جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، ان کی لکھت زیادہ تک ہندوستان سے باہر ہی نہ لکھ کر تے رہے۔
 اس سلسلے میں دیکھا گیا کہ ہندو ہی جو پہلے مسکرت زبان میں تقریر کیا کرتے تھے، لکھنے کے

باوجود کہ چند برس کے طور پر کے مطابق ایسی عام فہم زبان میں تفریق کی مشق ہم پہنچائی، جسے قطعیاً طبع ہندوؤں کا بکھڑکتا تھا، ان تفسیروں میں کیا ہوتا تھا۔ ان کا لہجہ سنگ وید اور بھگورد کی تفسیروں (بھاشیہ) سے ہوتا ہے، جسے گو کہ اس زمانہ میں ہندوؤں کی مثال کرتے رہتے تھے، اور بدھ بھیس (بھیس) اور سچے جن کو "جہانپات کا ذریعہ" قرار دیا تھا۔ اور سنسکرت زبان و طہم کے مستند استاد بدھ بھیس ڈاکٹر انجی۔ ڈی گروسلو ایم۔ اے نے اپنی رائے یہ دی تھی کہ

"سوامی جی وید کے ویدیائی لکھتے ہیں، جن سے ان کا مطلب غلط ہے (گر ان کا یہ

اظہار پر ہکا باز تصرف کے اختراعات حاصل ہیں)۔" ۱۱

گر مولانا صاحب ہی نے، لکھتے ہوئے کہ

"تفسیر کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اپنے خیالات ان کتابوں میں داخل کر دیے جائیں بلکہ

مطلب یہ ہے کہ مصنف کے خیالات کو کتاب کی عبارت سے اخذ کیا جائے۔"

ہندوؤں کی تفسیری خصوصیت کی خبر یہ کہ تھی کہ وہ اپنی ہندوؤں کی

"جس عبارت سے جو مطلب چاہتے ہیں نکال لیتے ہیں۔"

جیسا کہ ہندوؤں کا شاہنشاہ صاحب ایم۔ اے نے جو سنسکرت کے مستند فاضل تھے، اپنی رائے ہندوؤں

کی تفسیروں کے متعلق یہ ظاہر کی تھی۔

"ان کی تفسیروں وید کا اصل مطلب تو نہیں ہے، بلکہ وہی مطلب ہے جس کو چاہتے تھے"

کہ وہ چاہتے تھے۔" ۱۲

واقعہ ہے کہ تمدن و تہذیب سیاست و تدبیر تحقیق و تلاش کے جن نتائج تک پہنچ چکے ہیں

کے زمانہ میں پہنچ چکا تھا، صرف ان ہی کے متعلق نہیں بلکہ تمام تک ان ماہروں میں بھی نتائج تک

پہنچنے کا عقلی امکان ہے، یا آدمی جن کو فرض کر سکتا ہے۔ کھیلے کھیلے صاف صاف غلوں میں ہندوؤں

کی رائے اصول کے ساتھ اس دعوے کا اعلان کیا کہ ہمیں ویدوں میں سب کا ذکر موجود ہے، اور گزشتہ

زمانہ میں وید کی رائے دلی قوم یہ سب کچھ کو کہہ کر ختم کر چکی ہے۔

دیہی مہلتوں سے مطلب برآری کے حکم کا اندازہ کے ساتھ ہر جہ کہ چنڈت جی نے تہہ کی کیا اس طرحی زیادہ کیا ہوتا ہے 'اندھواہ' دیہی عبادتوں سے دائمی دیہی مطالب چلتے ہوں جنہیں چنڈت جی نکالتے تھے 'پانڈ' چلتے ہوں لیکن اپنے آبائی دھرم کے دائرے سے ہندوؤں کا جو تسلیم یافتہ طبقہ باہر نکل چکا تھا 'اندھ' چلتے والوں کی تعداد بڑھ رہی تھی جی چاری تھی، جیسا کہ کرنی سنگ صاحب کی شہادت گندہ رچی 'چلتے' کے برعکس ہوئے تھے وہاں ہونے لگے 'اندھ' عمل جانے کا خطرہ بہت حد تک کم ہو گیا۔

بعد کو کرنی سنگ صاحب اپنے زمانے ہوئے میں مساکم دہرنگ سے ملنے کے لئے ہندوستان بھی پہنچے۔ سہاوردہ میرٹھ جو زیادہ تر چنڈت جی کی طہی جلد جہد کی آماجگاہ تھے کرنی صاحب کی ڈائری سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی وہی صدیوں مساکم میں باہم مددوں کی طاقت ہوئی 'یہ کھتے ہو کر 'سہاوردہ' کی کہ مقام سہاوردہ واقع مالک مغربی ریشائی سماجی ریشٹ دیانند کو پہلے پہل چاری طاقت ہوئی ۵

آگے کرنی صاحب کی ڈائری کے الفاظ ہیں

"ہمارے اور سماجی جی کے صہیہن بیہ پر خوش بھلیں ہوئیں ۵

سہاوردہ کے بعد لکھا ہے کہ

"۳۲ مارچ ۱۸۸۱ء کو سہاوردہ میں چنڈت جی ۵ ۵

یہ قصہ کہ براہ راست طاقت کے بعد کاش صاحب اور چنڈت جی کے تعلقات میں کیا تھا 'ہوئیں اور ان تہہ طہیوں کا کیا مطلب تھا 'یہ ارادہ تہہ لیاں تھیں 'یا طاقت و اتھانی کی پیداوار تھیں یہ سارے سائنس میرے دائرے بحث سے خارج ہیں۔ اس وقت پر ذکر کر کے کی بات ہے کہ کرنی صاحب اور سماجی جی کی طاقت سے چارہا نچ سال پہلے 'جب سہاوردہ ہندوستان چنڈت جی کے ہی عجیب و غریب گچروں 'تقریباً دس لکھوں کے ذکر سے گونج رہا تھا۔ جی میں ثابت کیا جاتا تھا کہ آج ہوئے ان کے پاس توپ ہندو 'دھانی گاڑی' 'مظاہرہ' سہاوردہ جی کو کچھ دیکھا ہوا ہے 'یا آئندہ ہی انکے

کی توقع کی جاتی ہے، 'جب کچھ ہندوستان میں موجود تھا، ساری دنیا کا پائیکٹ ہندوستان ہی تھا'۔
 برصغیر ہمارے فرقہ وارانہ لٹریچر کے سلسلے میں ہندوستان کے باجگنار قبضہ ذات تھے، ایک
 ایک کر سکرے کے بھرنے فقروں سے اسی قسم کے سلور سٹین پنڈت جی پیدا کرتے تھے، گو اس زمانہ
 میں اندازہ ہندی اخباروں کا چار پانچ ترکہ میں نہ تھا۔ لیکن ہفتہ وار اخبار سلاخوں اور ہندوؤں کے
 مختلف ٹھہروں سے خارج ہوتے تھے، جن میں پنڈت جی کی ان غیر اصولی تقریروں کا تذکرہ کیا
 جاتا تھا۔

ان تقریروں کے ساتھ ساتھ دفن و دفن پنڈت جی کی تصنیف کردہ کتابیں بھی شائع ہوتی رہتی
 تھیں۔ "ٹھیک ششہرہ جو پوری کے صاحب سے ملازمہ کا سال تھا۔ بنارس سے زبان ہندی ایک
 کتاب شائع ہوئی، اسی کا نام "ستیا رتھ پرکاشن" تھا۔ وہ لکھا ہوا تھا "شری سوامی دیانند جی"
 یعنی سوامی دیانند جی کی لکھی ہوئی ہے۔ نروں یا ہمارے کے ہندوؤں کے نیچے چاہتے تھے۔
 "پہلے شری سوامی دیانند سوسائٹی کے سربراہ (فرقہ) سے ملے ہیں۔ میرے ہی
 (سربراہ) سے یہ کتاب ہوئی، لکھی شائع ہوئی۔"

نروں کے ہندوؤں سے یہ اطلاع ملی، قائم برائے دلی حکومت کی ایک بڑی خطاب یا نہ ہتی
 "شری راج کرشن داس بہادر سی، ایس۔ آئی۔"
 کی طرف سے کہا گیا تھا جن کی مہر بھی کتاب پر ثبت ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حکومت کے بھی سی۔ ایس۔ آئی۔ راجہ صاحب بہادر سے اخلاطہ اجرت
 دے کر یہ کتاب پنڈت جی سے گھروائی ہوئی ہے، دلی صاف سے ان ہی راجہ صاحب سے اس کو لے کر دے
 شائع بھی کیا تھا۔

یہاں قرار دیا ہندی اخباروں کے ذریعہ پنڈت جی ہندوؤں کے خیالات کی عام افواہ سے
 لوگوں کی عام توہین کی طرف متوجہ ہو چکی تھی۔ آج پنڈت جی نے سہارنپور میں یہ کہہ کر شروع
 کر دے کہ انہیں یہ اشتہار شائع کیا (انہیں بہادر) میں ان کی توہین اس موضوع پر ہوئی، ان عام

جموں کے ساتھ ساتھ جوں ہی کہ یہ کتاب طبع و شائع ہو کر پبلک کے ہاتھوں میں پہنچی 'تو ایک طرف خود ہندوؤں اور ان کے مختلف فرقوں میں ہلکے بچا ہوا تھا' ان کے دینی پیشواؤں 'ان کی کتابوں' ان کے عقائد پر تنقید ہی نہیں کی گئی تھی۔ بلکہ شرطہ کے کان میں الفاظ کے سننے کے حامی تھے اور جن عقروں کو شاید بے غیرت سے بے غیرت آدمی بھی برداشت نہیں کر سکتا تھا 'وہ مہم بندت ہی نے اپنی مصلحتوں کے لئے استعمال میں غیر مصلحتی و کامیاب تھا' اخیر یہ تو جو کچھ تھا 'مگر اپنی پشت ہی کا غامی جھکوا تھا۔ لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی شہرہ ہو گیا کہ اپنی اسی کتاب میں 'ہندت ہی' نے مہم ہندوؤں کے جیساڑا اور مسلمانوں کے دین 'ان کی آسانی کتابوں' اور ان کے پیغمبروں کی بھی غیرتی ہے۔ ستھارتھ پر کاشن کا پہلا ایڈیشن ہندو زبان میں شائع ہوا تھا۔ اسی کے بعد مہم مسلمانوں کے مطالعہ میں لگا کر توجہ آ سکی، لیکن بعد ازاں اسی کتاب کے بعد ایڈیشن میں بڑے بڑے دھڑے دھڑے کچھ چڑھا جس کا وہ شائبہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔

کچھ بھی ہوا 'مگر اس کے ہنگامہ کے بعد چند برسوں میں حال کے اندر تھوڑے بہت سکون کی کیفیت نکھ میں جو پیدا ہو گئی تھی۔ 'ہندت' دیا خندہ کی تقریروں اور تحریروں کی بدولت پھر ایک بین نیا طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ اور جو بائیں 'ہندت' ہی کی طرف منسوب ہو کر مسلمانوں میں پھیل رہی تھیں۔ ان میں سب سے زیادہ دھواؤں کا اندازہ لگا کر صحیح معنوں میں حد سے زیادہ طبع و فطرت کے برعکس۔ نئے دھواؤں کا گیزر لازم یہ تھا جو ستھارتھ پر کاشن میں آج بھی بائیں الفاظ پایا جاتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بت پرست اور ہرمانی (یعنی منافی و معری ہندو) اور جیانی جیانی کے بت پرست اور جیانی کے بت پرست ہیں ۵ دسمبر ۱۸۷۰ء

اسلام اور مسلمانوں کے دین پر تنقید و اعتراضات کے قصود ہی کہنے والے بہت کچھ کہنے چلے آ رہے تھے، لیکن اس کی طرف تو شاید اسلام کے بڑے بڑے شہسواروں کا دھیان ہی کی گئی نہیں گیا۔ مگر کہ اسلام جیسے خاص و جمیع دین پر شرک کی بدترین شکل بت پرستی کا بہتان بھی کہیں باوجود مانا سکا ہو اپنی ساری ذہنی قیادت و توجہ 'ادھر' اور 'وہاں' کی انتہائی جا بڑھتیوں کے باوجود وہی حالوں کے

ماضیہ خیال میں بھی یہ بات نہ آتی تھی۔

لیکن پندت جی کی ذہانت و تہی قلوبی مدد سے کرن کی شہادت کیلئے جو سب کے سامنے پیش کی گئی تھی دعویٰ لے کر گئے کہ وہی صرف بات ہے، غن سازی کہنے یا سفندی کی یا جی آپ خال ہی پہنچتا کی اسلامی آبادی پندت جی کے اس اعتراض سے تھلا گئی۔ اسی سے اندازہ کیجئے کہ سوانح خطوط کو صنف سے پندت جی انصاف کی آری سماجی تحریک کا ذکر کرتے ہوئے 'جو کچھ لکھا ہے صرف یہی لکھا ہے نہ کہ

"ہندوؤں میں ایک نیاز فرہ پیدا ہوا جو اسلامی جیسے سوسن کو شرک بتانے لگا۔" پندت جی کی اس تم غرضی کے نتائج و آثار کا تخمینہ آج مشکل ہے۔ لیکن دینی سیدہ صدر سالہ تا تاریخ میں اس اچھوتے الزام کی پہلی آواز تھی۔ جو مسلمانوں کے کاموں کو شرعی تھی۔ اس زمانہ کے اخباروں کے پرانے قائل کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خال سے جنوب تک اور مشرق کو مغرب تک ہندوستان کے طول و عرض میں بٹل گئی ہوئی تھی مسلمانوں کے ہر گھر میں اسی کا چرچا تھا۔ اور مدت کے بعد ہندوستان میں پادریوں کے انادی ماحلوں کے ساتھ ساتھ مذہبی چیز چھانڈ کے سلسلہ میں اس ملک کی ایک دم کہیں نے تازہ دم کیا تھا۔ قصہ تو اس کا طویل ہے۔ مختصر سطور میں یہ کہجئے کہ مسعودی مختلف مقامات پر مل سکے۔ اسے مذہبی فرقوں کا تعویذ یا تعویذوں تھی اس نے ہمیشہ سواحد کہتی اور اس حق تک پہنچنے کی کوشش کی جائے۔ یہ تو کوئی نئی بات نہیں ہے۔ تادمی کے نامعلوم زمانہ سے اس کا سلسلہ جاری ہے۔ ۱۲ جاری رہے گا۔ لیکن ماحلوں کے عقائد میں دوسرا مسئلہ ہی لفظ "سکارہ" کا جو پایا جاتا ہے جس میں بحث کرنے والوں کے سامنے صرف "ہم بڑے کہ تم بڑے" کے ساتھ کوئی بلند نقطہ نظر نہیں ہوتا۔ ہر فرقہ چیلہ ہی سے ملے کئے ہوتا ہے کہ کچھ لکھا ہو، بہر حال خال مذہب کو غالب کر کے ملک بھر میں ہر کوشش رکھتا ہے۔ اگر پانڈہب کی طرف سے وہی فرض انجام دیا جاتا ہے، کام تمام کی عصری حد اتوں میں دکلا، ہر شرلوں کا فیر انجام دیتا ہے جس کی خیر لے لے جاتی ہے۔ اسی کی حمایت بھی جاتا ہے کہ کیلوں

مسلمانوں کے عقائد کے ختم ہونے کے بعد سب سے پہلے پادریوں کو دیکھا جاسکے گا۔ ان کے
 ہر بیویوں، خیموں میں بیٹھ کر دوسروں کے عقائد اعلیٰ پر گستاخ کر رہے ہیں۔ جس کے بعد قدس کے
 متعلق کے لئے ہی لوگ کھڑے ہو جاتے تھے۔ لیکن عوامی پادری جن میں زبان تردید کا لے رنگ
 والے پادری جوتے تھے، جن کا علمی مواد بھی سوا دوتا تھا، اللہ کیا کہہ جائے۔ لیکن جو واقعہ تھا اس
 کا کہنے بھلا کر کیا جائے کہیں نہ غلوں سے ہی دیکھ پا رہیں۔ کہہ سکتے ہیں جو عیسائی مشنری
 کے لوگ کامیاب ہو کر رہے تھے، ایک تو مصلحتی سیاست، دوسری اس کی حدود پر پست ہوتی تھیں، تیسری
 شخص مرغی جوت کے لئے دین قبول کرنے والوں سے کر دھکی لٹھکی کی توقع عام طور پر کر لی جاتی ہے۔
 چاہئے

ہندوستان کے عرصہ غلامی میں پادریوں پر اعتراضات کی ایک فہرست تیار کر لی گئی تھی، یہی فہرست
 ان کو رٹا دی جاتی تھی جس کا امان کوہ و بانا نہیں کرتے پھرتے تھے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ دل لکھنے والے
 اعتراضوں کے ان گراموں کی طرف سلام کے سنجیدہ مزاج تو یہ بڑھ کر گئے، یہی بات یہ ہے کہ
 ان سے گھٹ کر اجماع و سہاد کو ملنے و ملنے کے مناسب بھی غور و خیر نہیں کیا جاتا تھا۔

صرف غصے پہلے فتنہ نامی ایک مغربی نژاد پادری جو عربی و فارسی کی مسلمانوں کی زبانوں
 کا پتہ تھا، جب دودھ چھانے لگا، اللہ خوش فرما دے، تو اس پر دو گویا ایک اللہ صاحب تھے لیکن
 گھٹ کر کرنے کے لئے وہ ہوشیار کہ عکرم کے چہرہ بانی حضرت مولانا رحمت اللہ کی طرف سے
 میں آئے تھے۔ جھٹ میں ایک نام کی مناظرہ نظام اگر وہ جانیوں اور مسلمانوں کا جوہر تھا، اس
 میں ایک طرف یہی فتنہ اور دوسری طرف مولانا رحمت اللہ صاحب روم تھے، اس میں مناظرہ
 میں جیسا کہ مشہور ہے، فتنہ کو شکست دلائی ہوئی تھی۔ مولانا رحمت اللہ نے عربی و فارسی کی زبانوں کو
 میں کافی کتابیں جانیوں کے موجد تھیں، عربی کی تہذیب و تمدن یہ ہیں کہیں، جس میں بعض مصرعیں بھی
 شائع ہوئیں، بلکہ مناسب کہ جس کی کتاب دعوت اعلیٰ کو نشانہ میں مصرعہ عربی کے غلامی بھی
 بھی شریک تھی۔

سجیدگی اور ستائش و تہلیل کی گنجائش ہی کیا تھی مگر باجی مدح تھی، ویسے ہی فرشتے پہائے مصنف امام
نے ہانڈ لکھی پادریوں کا ذکر کر کے جو یہ انتظام فرمایا ہے کہ

’اسی زمانہ کے درمیان میں دہلی میں پادریوں کے مٹا کر جاتا تھا‘ اور مسلمانوں میں سے
بعض بے چارے اپنی بہت سے اسی سے حائل کرتے تھے۔ کوئی دلی ظلم کا حکم تھا
اس طرف توجہ نہ کرتا تھا۔‘

اس دم تو وہ کارا ز زبان تریبی تھا کہ گج ملی طریقہ سے بحث و مباحثہ پادری کرنا بھی نہیں چاہتے تھے
مخاطب بارگاہی، ہتھکڑا گھیریں یہ ان کی ساری کلید دانیوں کا نامہ عدالت تھا۔ لیکن باجی پیرا سلام اور بغیر
اسلام ملی شہرہ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات کی تحقیر و توہین میں بھی پادری پادری اپنی ہرنہ دانیوں
توڑ خائروں کو آخری منکب پہنچا دیا کرتے تھے۔

سید الاسلام انگیر کے سینے میں جوں تھا جب تک وہی دل اور دل کا وہی درد کسی میں نہ ہو
اندزد ہی نہیں کر سکتا مگر حضرت دلا پران یاد گوئیوں کی ان خبروں کو سن کر کیا گزند رہی تھی کیا کیا
جائے ان دہرہ دہروں کے منہ کس طرح بند کئے جائیں، منہ لگانے کے لائق ہوتے تو خود
ہی میدان میں اتر آتے۔ مصنف امام کا بیان ہے کہ شہرہ دہلی میں جب ختمہ لایا انار نہ ہا تو جیسا کہ
انہوں نے لکھا ہے۔

’موسیٰ صاحب (سید الاسلام انگیر) نے اپنے شاگردوں کو فرمایا کہ تم بھی کٹری ہو کر انار
میں کچھ جان کیا کرو‘

اور یہ کہ

’جہاں وہ لوگ (یعنی مسلمانوں کے دلاور) بقابلہ نصاریٰ بیان کرتے ہیں ان کی اعدا
کیا کرو‘

یہ قصہ کس زمانہ کا ہے مصنف امام نے اس کی تصریح تو نہیں کی ہے، لیکن ہٹا ہر یہ اسی زمانہ کی بات
ہے، جب مٹھی منار علی مروج کے مطبع مجتہبی میں شہرہ کے بعد ان ہی کے اصراء سے حضرت لکھنے

شیخ کا کام اپنے ذریعہ تھا، احمد دہلی میں دوبارہ قیام آپ کا، اسی تعلق سے کچھ دنوں تک رہا تھا، کیونکہ عمر لکھی زمانہ میں شاگردوں کا ایک گروہ آپ کے گرد جمع ہو گیا تھا۔

مصنف امام کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ سب ارشاد مگر ہی آپ کے شاگردوں نے بھی پادریوں کے ساتھ میں حصہ لیا شروع کیا، بات سے غالباً معلوم کھینچا، اور باطنی طور پر یعنی وہی نگاہ کا چیلنج پادریوں کی طرف سے دیا گیا، اس زمانہ میں ایک کالے پادری مباشرتاً راجہ جی کی دلی میں خاصی شہرت تھی، مشہور ہو کر جیسائیوں کی دلالت مباشرتاً چھوڑ کر رہ گئے۔ اس خبر سے لوگوں میں گمراہی پھیلنے پیدا ہوئی۔ میر حضرت دھرمک بھی پہنچے، مگر ساری زندگی میں یہاں قسم کے بازلی میں غمزدہ رہے، پچھلے دنوں سے آؤڑ میں کاسو تھیں آپ کہ کبھی نہیں آئے، اور آپ کی جگہ میں شان کے مناسب بھی نہ تھا، مگر اس قسم کے زمانہ کی لوگوں کو اپنا غائب بنائیں، لیکن وہ کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دلی میں کسی وجہ سے اس باطنی کو حواس اہمیت مناسبت ہو گئی تھی، حالانکہ خود اسی دلی میں جیسائیوں کے مناظر کی تمام مولوی نصر علی صاحب موجود تھے، موجود ہی نہ تھے، لیکن مصنف امام نے غیور ہے کہ مناظر کو جب ہوا تو وہ عمل میں دوسروں کے ساتھ امام فن مناظرہ بھی مسلمانوں کی طرف سے وہاں حاضر تھے، مولوی نصر علی صاحب کا ان الفاظ میں تعارف کراتے ہوئے لکھو:

”فن مناظرہ کی کتاب میں لکھا ہے:“

اور کہ

”بائبل (توریت) انجیل (انجیل) کے گراہنا خط میں، اور ان کا طرز مناظرہ بھی جہاد گاہ،“
آپ ان ہی کے دیکھنے مولوی نصر علی صاحب کے ہٹ گرد و حلقہ پادریوں کے دلی میں دھمکیا کرتے ہیں:“

مصنف امام نے اس کا رد کیا ہے کہ سید امام اکبر کی مولوی نصر علی صاحب سے
”اکیس سال سے دیکھتی ہیں زمانہ میں، مناظرہ ہوا، طاقت ہوئی“۔“

بہر حال باوجودی تمام باتوں کے صورت حال کچھ ایسی تھی کہ خود مسجد تھام، انگیر کا مصلیٰ چلا۔
 یاد دہانوں نے آپ کو یہ کہنا کہ جس طرح بھی ممکن ہو یاد دہانوں کے اس سناہرو میں حضرت ذالاک
 شرکت فرمائی ہے۔

اشعار جو ملے گئے ہوئے تھاکہ پتہ آپ کو ناک میں ملارہ ہوں گا، تاکہ مجھے کوئی نہ جانتے ہو
 جو کہتا ہو کہ انہوں نے اس کی گونگیاں پڑھتے ہیں، لیکن میرے لئے یہی رہتا، ماسی زنگی جس کی
 اسی آواز میں بھی کہ کاش! اگر نہ میری ہوا تک نہ پاتا، عرض کر چکا ہوں، بار بار اسی کہہ رہا تھا ہوں،
 وہ جتنا گھٹا چاہتا تھا، بڑھانے والا اسی نسبت سے اس کو بڑھا رہا تھا، اس نے امامت کی اکل
 کیا، امام نہ پایا، اس نے وہ گونگیاں پڑھ کر چاہا، ہندوستان کے کھڑکیوں خلیوں میں وہی شمار
 کیا گیا، وہ پڑھا، نہیں چاہتا تھا، لیکن مدے بندہ ستن مگر ہندوستان کے باہر بھی دینی علوم
 کے پڑھنے پڑھانے کی سنت اچھی ہے، وہ ہونے، جو کسی کے سامنے آنا نہیں چاہتا تھا، اسی لئے
 خیر تو غیر خود دلوں کے دائرے کے اختلافی باعث و سائل سے بھی اس نے بہت کم دیکھی
 لی، لیکن آج تک غیر مذہب کے باطل و سکار کاہ مقابلہ کرتا تھا، خدا ہو، اسے کہہ دیا میں
 میں اتنے، ہنر مند تھے۔

کیا یاد کیا، عشق میں کیا کیا نہ کر سکتے۔

افسوس ہے کہ مسجد تھام، انگیر کی زندگی میں پہلی دفعہ یہ صحت حق میں جو پیش آئی تھی، جیسا کہ
 چاہئے اس کی تخیل معلوم نہ ہو سکی، مصنف نام کے ویلی سے بس اسی قدر چلتا ہے کہ بہر حال
 آپ باہر ہی تھام چند سے گفتگو کرتے ہو تو تھام ہو گئے، شرط صرف یہ رکھی گئی، مگر تھام چندی کو سیر
 نام اور میری شخصیت کا علم ہو، نہ تھام پہنچ کر، ایک مائی سلطان کی حیثیت سے میں حاضر ہو جاتا ہوں
 اور جو کچھ بھی آئے گا، عرض کروں گا، مصنف نام کی سوانح عمری میں اسی منظر کے حسن و نقصان
 جو پائے جاتے ہیں۔

آخر ماحول کی ٹھہری اور مولوی صاحب، یعنی مسجد تھام، انگیر کے کسی صورت و شکل پائے

اور اپنا نام چھپا کر موجود ہوئے۔

اسی لحاظ سے یہی کہیں آتا ہے، آگے یہی وہی پارہی آتا، چند کورن اٹھ لائیں کر کے کہ

”ایک پارہی، چند نام تھا۔“

دیہی مانتے تھے، ”اندھ ٹٹے ڈانٹتے تھے، دیکھ کر سہ ہوا، رشتہ تھا، اس کا تو سخت نے گا“

جو سہ رشتہ کے لئے سزاوار کی طرف۔ ایک یہاں تو کھڑا، ”پارہی“ صورت سے مولوی

بھی معلوم نہ ہوتا تھا، اور پارہیوں سے کھٹ و سباحت کرتے ہوئے دلی دہوں۔ کبھی اس کو دیکھا تھا

خود، تا چند پارہی کے لئے بھی اس کی شخصیت ایسی تھی، ”جو الی تقریریں وقت ختم ہوئی جیسے چاہو

تھا، مجلس پر نہ مانتا تھا، یہاں تک بہ صنف امام کی خبر کے لکھا تھا کہ

”اس سے دیکھ کر کچھ پارہی سے کھٹ ہوئی، آفرود بند ہوا، اندھ لکھو سے لکھا گا، کھٹ

امام فی من خرو مولوی منصور علی صاحب کا سیدنا امام اکیسرت تعارف تھا، نقد تا تقریر اور جواب

کے لئے رنگ، نئے ڈانگ کو دیکھ کر حضرت سے کھٹ لکھ، ظاہر ہے کہ ان سے اپنے آپ کو

چھپانے کی وجہ یہ کیا ہو سکتی تھی، حضرت مولانا مولوی صاحب سے ہمہ دستہ تعلقات قائم ہو گئے

ان کو شبی غرضی ہوئی، کہ ان کی پشت پناہی کے لئے ایک غیر مسلمی علی قوت دسر لائی، اتحاد بھی

ان کا ذکر آئے گا۔

دوسری خدا داد دینیوں کے ساتھ یہ تھا، ”ہا کی کی“ حضرت کھٹ، ”اندھ“ جملہ دہیہ کا ایک

نیا پہلو تھا، ”جو پہلی دھرتا چند پارہی سے کھٹ کرتے، کھٹ کے مسلمانوں کے سامنے آیا“

مجھ لکھ ہوئی کے اس پہلے مہاشی کی تاریخ تو مسلم۔ یہ سب کی ایک عرض کر چکا ہوں کہ قرآن کا اقتدار

یہی ہے، مگر کھٹ کے خلفائے کے فرو ہونے کے بعد جب گونا گونا گوارا لکھان کا محل تک میں چھو

ہوا، ”اسی زمانہ کی بات ہے“

اور پارہیوں کے مدد و قہر، مگر اسلام کی تحقیر و تہویں، ”اندھ مسلمانوں کی دل آزاری، اذیت و سبائی

کا پہلو پارہی ہی تھا کہ ان ہی کی دیکھا دیکھی، چہاں تک میں جانتا ہوں، مولانا پارہی کے ایک گناہ مولوی

چند اہل حق و سید احمد قادری زبانوں کے ذریعہ اسلامی تعلیمات اور دعائیات کا مطالعہ کر سکتے تھے۔ ان کے دل میں بھی ہرگز اسی احمد سلمان جیوں نے اپنے راج حکومت میں آج تک ہندوؤں کے رویہ اور حریم کی تنقید یا ترمیم جرح و محرض کر مسموع یا کارہ کوئی مستقل کتاب ہی لکھی تھی۔ اسلامی حدود و سلطنت کی بنیاد پر یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ حضرت ابی اسلم کی باتوں کا تذکرہ ان کی کتابوں میں مشکل ہی سے کیا جاتا تھا۔

بکہ ہر کس اس کے کافی ذخیرہ دیا موجود ہے، جس میں ہندوؤں کے دینی وادھن کے متعلق ہندو دینی اور حسن ظن ہی کے الفاظ پائے جاتے ہیں۔ یہاں انفس کی آئیں اکبری ہی میں نہیں، بلکہ نقشبندیہ طریقہ جو آثار سنت احمدی صلابت میں تمام دوسرے صوفیانہ فرقوں میں متاثر کیا جاتا ہے، جس رنگ کو حضرت محمد اصف ثانی کی مجددیت نے بہت زیادہ نکھار کر چکا دیا ہے، اسی نقشبندی مجددی طریقہ کے مشعل حضرت مرزا جان جاناں احمدان کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ عظیم جیسے بزرگوں کے کلام میں ڈھونڈنے والوں کا آج بھی اس سلسلہ میں بہت کچھ مل سکتا ہے جس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے۔

کچھ بھی ہو دوسرے ارباب و خواہب کے سامنے طالبی کی دل آزاری اور اسلامی دین کی مدح کے بھی خلاف ہے۔ احمد سلمان مصنفوں نے اس مدح کی صلاحت کسی احمدیہ ہندو دین کے ساتھ ہی کرنا چاہی، لیکن ہندو دین کے سامنے والوں کو انصاف کا تقاضا یہی ہے کہ اس باب میں مسلمانوں کے شکایت کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی، اس قوم سے مسلمانوں کا تعلق تقریباً ہزار سال سے قائم ہے۔ احمد ظنی بھی حاکمیت و حکومت کا، لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا، عام طور سے ہمارے مصنفین اس سلسلہ میں احتیاط ہی کے کام لیتے رہے ہیں۔ اس کا بھی احتیاط کرنا چاہیے کہ اگرچہ ایک مسلمانوں کا احمد حکومت ہندوستان میں رہا، شاید ہندو مصنفین نے بھی اسلام اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق نا اہل شکلات کے استعمال سے بڑی سزا کی ایک مذکورہ جبری حقیقت یہی ہے، جن زبانوں سے میں واقف نہیں ہوں ان میں کچھ کہا گیا ہو، تو یہ غلط بات ہے۔

پہلی دفعہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں مذہبی چیز چھاڑ دوںک جھگڑک کا مسئلہ ہے جس کا معلوم ہوتا ہے

کئی عالم پر بھی مکتوب لکھا کہ وہ اپنے تئیں ہندو میں بیچنے لگیں کہ انہوں نے خود کو ہندو بنانا شروع کر دیا ہے۔
 نصیب بھراؤں کے ایک عالم مولانا محمد علی صاحبی کے مقابل میں ہندو مذہب کی قیادت و قیادت
 پر تنقید کرتے تھے۔ مولانا بھراؤں کی کتاب "سوطا شہ الجبار" شاید کسی مسلمان مصنف کی پہلی کتاب ہے
 جس میں دل کھول کر ہندو مت اور اس کے گوراء کا حباب رنگ سے دیکھا گیا ہے۔ اس کے بعد خود
 سے پہلے ایک مسلم بزرگ کی کتاب "توحید الہیہ" شائع ہوئی۔

لیکن ہندو مت اور اس کی کچھ تو کم علمی اور اس سے بگڑا ہوا بے چارے کی ناداری و نفسی سادہ سی
 قوم تو غیر کسی مذہب کی کاپی تھا۔ مگر چمک چمکوں میں رہنے یا قریب کرنے کی صلاحیت کتنی نہیں رکھتا
 تھے۔ آئندہ غور و جان ہی کا ذاتی اعتراف نقل ہی کیا جائے گا۔ اس کے انکس اور بے کسی کی کاغذ پر تھا
 کہ سائے ہندوستان کے مسلمانوں کی طرف سے نہیں بلکہ مرد آری کے چند مقامی مسلمانوں کی مدد سے
 پرماتما کے بشریت کے اس کی کتابوں کے مندرجہ کرنے کا حکم دے گا۔ اور پانچویں بے حرمان

یہ خود اس کتاب میں مصنف نے اس کی مدد پر لکھ کر اپنے موصوفی و حرم کو چھڑا کر دیا۔ اسلام انہوں
 کے گھر میں قبول کیا۔ ہندو مذہب کی روایات پر لگے خود کی ہے اور اسی کے ساتھ اس زمانہ میں چند مقامی مسلمان
 کی زندگی میں مشرک و بدعات کے کرائم ہی چراغ و برج ست ہو گئے تھے۔ ان پہلی کاپی ملنے کے لئے ہیں
 کھائی ہے کہ مخاطب اس کتاب کے صرف ہندو نہیں بلکہ ہندوستان کے مسلمان بھی ہو گئے ہیں۔ اس لئے
 کہ انہوں نے اپنے ہندو کے کتاب کا نام میں نے خود لکھا ہے۔ ہندوستان اس کتاب کے آفریں کوئی شیخ مسلم نامی
 صاحب کی توک نظم بھی مشرک کی دی گئی ہے۔ بلکہ انہیں مسلم کہہ کر شیخ مسلم کوں کے کہاں کے تھے۔ نظم
 کتب لکھی گئی کس سے کھرائی، لکھوائی کی ضرورت کیا تھی ہاں سائے مولانا پر پردہ پڑا ہے۔۔۔ ہاں بھی
 اس میں جو استعارے کی گئی ہے۔ شوقی ہند کے مسلمان مولانا اس زبان ہی کی استعمال کرتے ہیں، اور یہی ہے
 خبریں اس کو کہہ سکتے ہیں، ان تئیں اس کی دان کے گئے۔ ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں
 نظم چھٹی شیب کا بند لکھ کر حرم سے قریب بہت کہ قریب قریب ہی حرم کے گنگ ہنگ ہندی ہندو میں ایک
 نظم ہندی ہند کے مسلمانوں کی نام میں لکھی گئی ہے کہ شوقی ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں
 ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں
 ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں
 ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں ہندوستان کی کچھ سے خوب بھی آسکتی ہیں۔ یہی نہیں

میں سے طلب کیا گیا۔ گفتہ جس کہ عقد کی دلیل کو گئی مہونہ گئے رہا۔ کے خلق فیصلہ میں کھلا کر کر
 وہ (اندھن) غریب۔ پس اس نے چار سو روپے سوا کئے گئے "جرم اس پر ثابت ہے اس نے تو
 روئے بچ بچا ہے۔

مکمل ہے کہ اس میں جیسے کچھ دوسرے نام مل گیا تو اس کی طرف سے بھی اس کے خلاف
 اقرباً یا اقرباً نے یا کچھ کا سلسلہ حکومت اور سے تازوں کی وجہ سے بھی وہاں پر نہیں جہد تک
 میں جاسا ہوں اس ملک کے عام آغا کا دل میں نہ کسی قوم کا بلکہ یہی پیدا ہوئی مہونہ عوام کی تو یہی ان کی
 جھگڑوں رگڑوں کی طرف سے لگا رہا ہے ختم ہوئی۔

گوہوں ہی کہ ہر سفر ہندوؤں کے اس خطے سے کل کر جس کا سب سے بڑا شہر ہندوؤں کے
 مختلف فرقوں کے عقائد اور کلمات کے مشابہت کشن انہی تروید کے سوا کچھ نہ تھا "ابھگ دی
 خطے کے حدود دائرہ سے کل کر حسب حاکم کی کیا سو فیمل سوسائٹیوں کے گوہ حاکم کی شہرت کے
 ساتھ ساتھ ان میں ہندو، دیانند سواتی جی تشریف لائے۔ جن کو ہندوؤں کے بڑے بڑے سرکاری حکام
 اور ایجنڈوں کی سرپرستی بھی حاصل تھی بعد ازاں ابھ دی جی بھی چند دن پہلے دشمنیت کے خلاف میں ہندو
 کے شہریت واسطے فرقہ کی حمایت میں اپنے علم اور بیانی قوت کا نفع کھاسے تھے کہ کوئی کچھ گدینا
 کے واسطے غائب ہو یا ان کے ماننے والوں پر دیکھا ہے ہیں۔ "جن کے خاصہ کار بھی ان کی پیشانی
 کی بھی وجہاں بکھیر رہے ہیں۔

گوہ والوں کو چھڑاتے ہی اندھ باہروالوں کو ایک طرف ہندوستان کے خدائی غائب سنان
 و حرم "میں مت بروہمت والوں کو جہی میں آتا تھا کہتے چلے جاتے تھے "اندھ سری فرقہ بیہروں
 اور جہانوں کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کی کتاب قرآن اور ان کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہتھیار
 ایسے انتظام استوار کر رہے ہیں جنہیں ان کے پہلے بھائیوں سے ملتا تھا "اندھ انہی نے کسی کتاب
 میں لکھا تھا "اندام بکود بھی بکود نہیں آتا تھا کہ یہ کیا جہاں ہے "اندھ کیوں ہوتا ہے "اسلام اور ہندو
 اللہ تعالیٰ نے اپنے نام پر انہی کو ہندو حرم لایا انہوں نے یہ عقائد یا اندھ کی حوالہ دہی سے نقل کئے ہیں ۱۷

یوں تو پندت ہی کے نگہروں کا پیسلہ کئی سال سے جاری تھا۔ ہندوؤں اور عیسائیوں وغیرہ
سے عظیم ہوتا ہے کہ ان کے مناظرے اور مباحثے بھی ہوتے تھے۔ مناظرے اور مباحثے کے
سلسلے میں دھرم کے سچے دھرمے ڈاکٹر مرڈاک ایم۔ اے نے خود بھی کتاب دیکھ ہندو ازم ایذا دینے
سماج میں پندت ہی کے طریقہ کار کی تصویر ان الفاظ میں کھینچی ہے کہ

”مباحثوں میں ان کا دینی سوامی دینا نہ کا طریقہ یہ تھا کہ تعریف کرنے والوں کی ایک منشی
اپنے ساتھ رکھتے تھے جب وہ آواز بلند اپنے مخالفوں کی ہنسی اڑاتے اور فتنہ لگاتے
تھے تو اس کام میں وہ لوگ دستہ داری داتے، ان کے ساتھ شریک ہو جاتے تھے۔
(مقتول اور سوامی دینا نہ ان کی تعلیم)

لیکن جیسا کہ عرض کر چکے ہیں پندت ہی کی کتاب سید محمد پرکاش ششہ جیوی مطبوعہ ششہ میں دہلی
سے شائع ہوئی اور جو کہ پندت ہی نے اپنی تقریروں میں یہ بگ بگ کہتے پھرتے تھے اسی نے
مستقل تحریریں لکھیں ہیں مگر اس کی رجسٹری بھی کرانی گئی تھی اور وہ بے کوشش داس
سی دہلی اتنی کے دستخط سے اسی ادیشن میں یہ عبارت بھی ہوئی ہے

”میری اور سے اس بے شک کی رجسٹری قانون اور ششہ کے نوٹس میں ہے
میرے دوستوں لکھا کہ اس بے شک کے چھاپے کا کسی کو ادھیکار نہیں ہے۔“

اسی سال اور یہ کتاب شائع ہوئی اور ٹھیکہ سی سال یعنی ششہ اور مطبوعہ ششہ میں دیکھ عام اعلیٰ
خبر دہلی بھی لکھا گیا اور ملحدہ اشتہارات بھی مختلف زبانوں میں تقسیم کئے گئے، جنہیں تو ان الفاظوں
اور اشتہاروں کا تھا

”میلہ خدا شناسی“

اس میں مضمون ترجمے میں لکھا ”ملا داس کا جیسا کہ کتاب ”نگار نے غصہ ہی میں لکھا ہے یہ تھا کہ
”پادری نوٹس صاحبہ مملکتانی“ پادری شاہ جیلد پور اور مضمون پور سے قابل کیر پور مضمون ساکن
موضع پانڈیہ مختلف شہر شاہ جیلد پور سے لکھ ششہ میں ایک میلہ پانڈیہ ششہ

موضع چاندپور میں جو شہر شاہجی پور سے چھ کوس فاصلہ پر بسایا واقع ہے، متحرک رہا۔
تاریخ میلہ، رٹنی ٹھیکرانی، ص ۵۲

یہ پادی نولس صاحب اچھلتا لی اندھی پیارے دل کی روشنی کو نہ تھے، دونوں کے تعلقات کی نوعیت
کی تھی، محقر نظموں میں اس کی کچھ تفصیل، ساخشاں جہاں پر، نامی واسلے میں جو کچھ لکھی گئی ہے اس
سے معلوم ہوتا ہے کہ پادی نولس صاحب درحقیقت شاہ جہاں پور کے مشن اسکول کے ہیڈ ماسٹر
تھے، ہمیشہ مشن کے ساتھ ساتھ مشن کا کام بھی شاہ جہاں پور کے اطراف و زواح کی آبادیوں
میں پھیر کر کیا کرتے تھے، اسی سلسلے میں "چاندپور" جو شاہ جہاں پور کے متصل تھوڑی سی آبادی تھی،
وہاں بھی پادی صاحب کا مدعو ہوا کرتا تھا۔ چاندپور کے ایک خوش حال اور خوش باش باشندے
مشنی پیارے لاس صاحب جو کیرنٹی تھے، ان کی تقریروں میں شریک ہوا کرتے تھے، پادی صاحب
اور مشنی جی میں تضاد پیدا ہوا، میل جول نہ ہوا، پادی صاحب کے توسط سے معلوم ہوتا ہے کہ
انھوں نے حکام تک بھی شوریٰ کیا، وہاں پر تے لگی صاحب رسالے لکھا ہے کہ
"پادی صاحب کی وفات سے ان کی عزت و توقیر بھی بڑھ گئی" ص ۵۲

غالباً ان دنوں قسماً ہی طرف اشارہ کیا گیا ہے، کچھ اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ مشنی پیارے لاس نے
میسافری میں توقیر نہیں کیا، لیکن ہماری اس حد تک کہ کوئی اثر کرنے میں غالباً کامیاب ہو چکے تھے،
کہ مشنی پیارے لاس کے

"خیر خواہوں نے دیکھا کہ مشنی صاحب اپنی حالت ویرینہ کی طرح اپنے بانی عقیدہ کو
بھی پارینہ کہنے لگے" ص ۵۲

افترض بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ کچھ تو پادی نولس صاحب کی تحریک کہ مشنی پیارے لاس کے ساتھ
دوسروں کے غمروں سے بے پایاں چاندپور کے متصل مشن پیارے لاس کی زبردستی میں ایک گاؤں
سارنگ پور نامی میں جہاں بقول مصنفہ جلد نہا شاہ جہاں پور مشنی جی کی
"ملوک زمین ہر رفاقت"

تاہم ان کی طرف سے میلہ کے قیام کا اہتمام ہی نہیں بلکہ میرا کسی سارا میں ضروری لگتی ہے کہ
 "سب کو کھانا اور کچے وغیرہ انہیں دینا چاہیے پڑا ہے، حال کی طرف سے ٹانگ

میں خبریں "سب کا اہتمام کر کے فراہم کیا ہے۔ ہر روز شخص جو میلہ میں شریک ہوا تھا سب
 کو کھانا ملتی تھی کی طرف سے دیا جاتا تھا اس کو بنا فرق نہ تو مشکل ہے۔ لیکن سب کے لفظ کا سب
 کے نمائندوں ہی کی حد تک محدود رکھا جائے تو ان کی تعداد بھی کافی کمی مسلمانوں کے بھی جن نمائندوں
 کو اس سارا میں بہت کم کیا گیا ہے۔ ہرے خیال میں میں بھیجیں تک تو ان ہی کی تعداد بھی جتنی ہے
 اس کا بھی پتہ چتا ہے کہ ہاویوں کا بھی کافی ٹکٹ اکٹھا ہو گیا تھا۔ مٹی جی خود ہندو تھے۔ قدرت ہندو سب
 کے نمائندوں کی تعداد بھی چاہئے تو یہی کہہ کر۔ ہر "میلہ میں تک"۔ اسی صورت میں مانتہ ہی کہہ کر کہ
 کھانا سب بھانوں کو ہر وقت تو ضرور کھنے پانے پر جگا۔ ہندو ہی کے مسلم برتا ہے کہ مذہبی نمائندوں کے
 سارا دوسرے ہندو مسلمان سارا بھانوں میں سوار ہوتے تھے۔ جس میں حالت کے کو کھانا حکومت کے کھا
 منظر دینی ٹکڑے لڑائی تو چاہا ہوا تھا جس میں شہیدانہ کے شہر سے کھا ہے کہ
 "پانچ چکر کس کے فاصلہ پر بھرا ناخ ہے"

موت وغیرہ سارا اسیر سارا میں کا نانا نہ تھا کہ میلہ میں شریک ہونے والوں کے متعلق بہ توقع کی جانے کہ
 کھانا کھانے کے لئے شہر چلے آتے تھے۔ اسی لئے کہ مٹی برا لگتی ہے کہ تین چار ہزار روپے
 فی وقت مٹی کی کو کھانا کھانا پڑا ہو گا۔ پہلی ہی سولی ہو گئے تھے۔ دستور کے مطابق کچھ مختلف ہی
 سے کام لیا ہو گا۔ پھر خبریں خیر و خراہ اور دوسری قسم کی آراء سنوں کی غرضی میں مٹی ہی پر چاہئے تو یہی
 کہ کم مل رہا تھا ہوں ہو گا "اسی سے کہہ کر یہ بات آتی ہے کہ میلہ کے پہلے حرکات سولی نہ کے "اب یا یہ
 ان لیا جائے کہ سارا میں کھانا غیر مسلم ہندو مٹی میں استعمال پذیر ہوا تھا جس سے اس وقت منظر
 پر گئے تھے کہ خرچ کے متعلق کم و بیش کا سولی ہی ان کے سامنے ہوتی نہ رہا تھا اگرچہ نمائندوں کے جس طرح
 عمل کا ذکر آ رہا ہے اس سے اس خیال کی چنداں تائید نہیں ہوتی "ایسا میرا ہی سانچ کا جو سبزا باغ ان کو
 دکھایا گیا تھا اس سانچ کا سید پر پلڑے جو پورا تجارتی کلاں کے ان صاف کا کھانا نہیں نے دکھایا تھا

بہر حال کن بی شہادتوں کی جھٹک تو اس الہی قضاوتوں کا چرچا ہے اور دل افشادت کے پیر کی تیسری
امکان کے اظہار کی جرات کیسے کی جائے۔

دوسرے میدان کی مدد سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ یہ میدان حکومت کے اعتراض اور مضامین
سے مستعد کیا گیا تھا اسی مدد سے یہ کام مباحثہ جاری ہوتا ہے سید احمد امجدی کے ایک
کتبہ سید سید رفیع الرحمن لکھنؤ کے قلم کی مرتب کی ہوئی، مدد سے اسی میں گھاسے کر فٹن پڑا ہے
اول صاحب نے

”شہر بارٹ جارج گری صاحب بہادر گلشن و عجمی شہ جہاں پادری سے اجازت
حاصل کر کے پارساں (یعنی شہتہ اس) رہی کہ جس شہاب کی گری میں یہ مستعد کیا گیا
صرف اجازت ہی نہیں بلکہ نظم و ضبط کی تمام ضرورتوں کے لئے پائیس کے سوا اس کا بھی چرچا ہے کہ
کر سہوں سوئوں، غیر و کا نظام بھی غالباً حکومت ہی کی طرف سے کیا گیا تھا“
افرض شہ جہاں پادری کے مضمون سکول کے انگریز بیٹا ماسٹر جناب پادری نوٹس صاحب کی جتنی
دور شہر بارٹ جارج گری گلشن و جہاں پادری کی اجازت و رضامندی اور ان کی اخلاقی و فرائض والی مدد سے
یہ بیٹا دیا ہے مگر گھاسے سا گچہ گھاسے میں مستعد ہوا اسی ہی ذرا اعتدالی و اعتدالی قوتوں کے درمیان چاند چاند
کے دیکھیں اور دولت مند فٹن پادری سے دل صاحب تھے، جن کے شعلہ عریں کرچا ہیں کہ پادری
نوس کی حکمت کی بدولت حکومت میں عزت و توقیر حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے تھے۔

قابل توجہ اندہ سخی ٹکڑو نظر پرستہ بھی ہے، جیسا کہ رفیع الرحمن صاحب لکھنؤ نے کچھ اشارہ
بھی کیا ہے کہ پہلی دفعہ میل کے انصاف کی تدبیر کی ضرورت لگتی، جب جنوب الہی کے ہندوستان میں
گری کے شہاب کا ناز ہوتا ہے گری بھی صوبہ رو۔ پی کے بالائی اضلاع یعنی عریں کمند کی

ملہ میلہ خدائے ہی والی مدد میں گھاسے کا تقریباً مدد خانی سرگرمیاں ضرور اس غیر جید تجربہ و مہارت سے
کیا جائے گی۔ میں لکھنؤ کی بات پر عجمی امجدی کے لکھنؤ کا ہوتا تھا اس کو فٹن لکھنؤ کے ہندوستان میں
آکر شہر سے لکھنؤ کے قلم کی مدد سے حکومت کی مدد کے بیٹے لکھنؤ کی مدد میں لکھنؤ کے قلم کی مدد سے

جاتے ہیں گو یا لوگ سوچیں اور پھر ہر ایک کی چیز چھانڈ کے مادی ہر چکے کے حساب اس میں کوئی غلط
و جہت باقی رہی تھی 'برعکس اس کے مشی بیابانے وال کا یہ سلجھ ا ہے موضوع بحث کے لحاظ سے
اپنی نظیر پہ تھا۔ 'غاسب وادیاں کی تحقیق کے لئے بھی یہ سبیل چلا جا سکتا تھا' بجا نے خود یہ ایک
اچھوتا خیال اور یہ تمام تھا اور اس سے بھی زیادہ اہم خصوصیت اس سید کی تھی کہ وہ مروجی مسلمانوں
کے مروجی اور جہانوں کے پادری میں سب کی مثال رہا تھا۔ لکھنؤ میں 'مفتی مرزا' و 'مفتی خورشیدی' کی
اس خدائی سبیل یا مناظرہ کی مجلس میں

"مناظرہ کرے گا سے جس فریق قرار پائے گئے، مسلمان، عیسائی، ہندو"۔

جہاں تک میں جانتا ہوں، 'ہے' اس کی کو مل جاسے کے جہز میں اس تک میں جس سادہ میں قدر ہو گئے
تھے 'صدر میں پھیلے گئے' لیکن تاریخ کے اس طریق جہز میں مسلمانوں اور ہندو میں نہ سب
اور دین کے موضوع پر اس نام کے مناظرے اور مباحثے کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ اسی زمانہ میں انیسویں
س تک کی فکر والی کا اقتدار مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا لیکن حکوم میں جاسے کے بعد اہم صورت میں بھی ان کے
ساتھ مجلس آتی ہوں لیکن فریق ہر ایک مسلمانوں کے لئے یہ اعتراض اور تنقید کرنے والوں کے مروجوں کے
مناظرہ دہا ذکر کرنے کے لئے ہندو کی مجلس میں اب تک کھڑے نہیں ہوئے تھے مرزا آبادی و پشت
امدین کے قہر میں صرف رہا اور اسکا ان کی حد تک محدود تھے 'اور چھپے دونوں سے چٹا پائندہ
صورتی میں نے اپنی تنقیدی و تحقیری تعدادات انہوں کے مسلمان مسلمانوں اور ان کے دین کو بھی جو عجیب
اب تھا تو تہا پیش کا خصوصیت تھی کہ یہی کی حد تک کے قہر و دہروری ہوتا ہے محدود تھے 'اب
منظرہ کی مجلس میں نہایت ہی کامیابوں اور ان کے طوار سے تہا کی ذلت میراظم بھی چکا لیکن

لکھنؤ میں اس مجلس میں اس پر کسی بھی شخصیت کی دہروری نہ تھی کہ یہ ایک چھپے میں نے نام دیا
ہو چکا لیکن 'کا' میں یہ چھپاں کے اندازوں کے بعد وہی میں نے 'کا' میں یہ چھپاں کے اندازوں کے بعد وہی میں نے
چھپے میں نے یہ چھپاں کے اندازوں کے بعد وہی میں نے 'کا' میں یہ چھپاں کے اندازوں کے بعد وہی میں نے
کی ہدایت ہو چکا ہے 'یاد میں یہ چھپاں کے اندازوں کے بعد وہی میں نے 'کا' میں یہ چھپاں کے اندازوں کے بعد وہی میں نے
جب اس کا آپ پر سکے تو وہ میں کیا فرما ہے 'نہا فریقہ'

نہیں آئی تھی ۱۲ اور سورج میں خلیہ پیدا ہو تو تھا کہ ہندو کو بھی مسلمانوں کے مقابلہ میں ہارے گئے اور اس
پر مستند ہو کر اسے اس مگرانی میں لکھ کر کیا گیا تھا۔

ایسی صورت میں یہ سوسہ دلوں میں مگر یہ اپنا ہندوستانی کے دوسرے علاقوں کے مقابلہ میں
اس میلہ کے لئے جس میں پہلی بار مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندو ایک دفعہ فرقوں کر شریک ہوئے تھے
یہ ایک نئی ہی کا انتخاب کیا گیا تھا اور فرس بھی کیا ملتے تھے۔ یہ سب سال جیسے ہی میں ہندو نے
سیرچم زمین بھر جانے پر وہ کے بعد دوسری بار میں مل سکتے تھے۔ لیکن اس قرعے کے لئے یہ سب
مذاہب کے منتظمی کے اہل چاند پر کا ستر منع تھا، جہاں پر میں کیا ایسا میدان یا ایسی جگہ نہیں مل سکتی
تھی جہاں اس میلہ کو مستند کیا جائے۔ پھر ہونے کی وجہ سے یہ آسان نہیں شریک ہونے والوں کو بستر
آ سکتی تھیں۔ یقیناً یہ دیکھ کر وہ لوگوں میں اس کا قصد بھی نہیں کیا جاسکتا۔ چاہا کہ اسے شاہ جہاں پر کا
جامعہ ہی زیادہ رہے۔ گویا غمخسرو کی فوجی آزادی پر اس کو کہہ سکتے ہیں۔ سنی ہی اپنے نصب سے شہر میں
مردوں کی حیرت میں آسانی پیدا کر سکتے تھے۔ جیسے کہ گیارہ تک آج بھی ایک چوڑی سنی پڑی ہے۔ صوفی
بہ چارے مسلمان لڑتے مرے کے مسلمانوں میں یہی وہ نام ہیں اور یہاں کی رات اور میرے خداوند
کے مصنف نے ایک سو فوج پر لکھی ہے کہ ہندو میں میں شہر بھی تھا کہ

”مسلمانوں کو وہاں نہیں آنا لڑتے کو لڑتے ہیں۔“

مسلمانوں پر اس اسلام کی شہرت پادریوں ہی کے مظہر تک محدود تھی بلکہ خود چنڈت وارانہہ ہی
میں مسلمانوں کی طرف اسی قسم کی زیادتیوں کو خوب کیا کرتے تھے۔ شکی میں چنڈت ہی ایک سید نظام
اکبر کے دربار میں جو اخوات پیش آئے ہیں ان کی تفصیل اسے موصوفہ کرتے آ رہی ہے اس موصوفہ
میں چنڈت ہی نے شکی چھائی کے مجشریٹ کے سامنے کہا تھا کہ مسلمانوں سے لے لے
”فرد کا خوف ہے۔“

۱۲ حضرت مولانا محمد زیدی کے لالہ سے شکی کہ شکی صاحب کا یہی مدعا تھا کہ سنی یہ تو چنڈت ہی
کی طرف سے ہی میں غمخسرو کیا گیا ہے۔

رواۃ ترک بہ ترک "یہ بھی چنڈت جی کے حلق لکھا ہے کہ

"فناء کا کھٹکا زبان پر آتا ہے : ۱۱

بہر حال لڑنے کو بندھنے "یا فساد برپا کرنے کے یہ الزامات جو مسلمانوں پر لگائے جاتے تھے بجائے خود ان کی ذمیت سمجھ ہی پر، لیکن پادریوں اور ہنڈل دہروں کے دلوں میں کچھ بھی خلو اگر اس کا تھا تو حیرت ہوتی ہے کہ اس خلو کے باوجود بقول اسی رسالہ ترک، ترک کو صنف کے "فساد ہوتا تو چاند پر میرا چہرہ" جہل کی بات کی حکام کو خبر بھی ہوتی تو دیر ہوتی : ۱۱

لیکن اب اسے کیا کہنے کہ وہی خطرات جنہیں پادریوں اپنے دلوں میں پالتے تھے، اور چنڈتوں کے پشت سواہی دیا سواہی سہارا چکا سواہی ہی ٹاٹ تھا۔ ان خطرات کے باوجود چاند پر میری جگہ کا انتخاب اس مذہبی عقار کے لئے کیا گیا۔ اور جیسا کہ عرض کر چکا ہوں۔ میلہ کے لئے مدایہ جاتا ہے کس مصلحت یا مجبوری کے زور اثر کم تر ہی موسم ہی کے پھیلنے کو ترجیح دی گئی اور تاریخ بھی سر منی تھوڑی گئی، حساب سے مسلم ہوتا ہے پھانسی مائیں گدہ لگی تھیں۔ اسی لئے قدر آمدات میں بھی جلسہ کی گنہائش نہ تھی۔ "فانہ میلہ خدا شناسی" میں خاص طور پر اسی بے ضابطگی کا انہار ان اعلان کا کیا گیا ہے

"گری کا موسم تھا گری ہی کا وقت تھا، لیکن جلسہ کا وقت دن کے اس حصہ میں مقرر کیا گیا

تھا جس میں گری شدت پذیر ہو جاتی ہے،"

آگے ہے کہ

"نکلان جلسہ ایک محوِ شہر سے دھڑسایہ کے لئے غیر باصفت آدم جس کا سایہ آٹھا سایہ

آدھی دھوپ"

اور طرفہ قضا یہ تھا کہ مکنا حد تک گرمی کی ٹھیکوں سے بچنے کی مکنا مذہب میں جوکھا سکتی تھیں ان کی

طرف بھی کوئی توجہ نہیں کی گئی تھی، جیسا کہ اسی حیرت انگیز اطلاع بھی دی گئی ہے کہ

"نہ پیش سے بچے کا کوئی عمدہ سامان، نہ اسے بچنے کے لئے کوئی مکان : ۱۱

لوگوں کی تکلیف جب حد سے گہر گئی تو فوری طور پر یہ کیا گیا تھا، یہی سارا کام اسی سال میں ہے کہ
 "نجات خیمہ کو جس کو ہنزلوں کا خیمہ کہتے ہیں"

ان ہی تھانوں کے پردوں کو

"آٹھا کوٹلی چلی چلا ہوا سدا دیکھا" اس سے سایہ میں دست پرگی اور بہت سے شافی
 اسی کا ٹکڑے ہونے ہیں

لیکن باوجود اس کے نجات کے پردوں کا یہ سایہ بھی کافی رہا، اسی سال میں ہے کہ
 "بہت کثرت سے آدمی تھے شوق نگہ میں نہ تو کا خیال تھا اور نہ دھوپ کا جہاں جہاں
 ملک آمد کے پیچھے کا احوال تھا آدمی ہی آدمی تھے"

پھر حال اسباب خواہ کچھ ہی ہوں "سوچ کر یہ سب کچھ کیا گیا تھا" یا بے سوچے بچھ، اس قسم کے
 اتفاقات پیش آ گئے، لیکن اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ باوجود اس حجم کے مٹی کا ذکر صاحب رسالے نے کیا ہے
 ان ہی کی پریشانی دینی پڑی کہ

"مگر یہ خرابیاں (زمانی و مکانی) نہ ہوتیں تو خدا جانے کس قدر (نہوہ ہوتا)؟" ص ۱۱۱

سب سے پاس کوئی غریبی دیکھتے تو نہیں ہے، لیکن ہندوستان کے عام مملکت کو پیش نظر دیکھتے ہوئے
 یہی خیال گزرتا ہے "اور صاحب رسالہ کی اطلاع کا یہ صدمہ مینی "آدمی ہی آدمی تھے" فائدہ اس میں
 زیادہ کثرت ان ہی لوگوں کی ہوگی جو چاہا خیمہ اور اس کے ارد گرد کے گاؤں اور کھیرڑوں کے درختوں
 والے تھے، کیونکہ اس سخت موسم میں دور دور سے لوگوں کا پہنچنا آسان نہ تھا، خود شہر شہر جیت لیا، پھر
 بھی جب ہکا بھکا کس کے فاصلے پر تھا تو سہادی پر آتے والوں کے سوا پیش اور ان کے موسم میں چاہے
 پا آتے والوں کے پیچھے کی شکل ہی سے توقع کی جا سکتی ہے۔ صاحب رسالے نے کچھ لکھا ہے کہ
 "خرابیاں نہ ہوتیں تو خدا جانے کس قدر (نہوہ ہوتا)" جملہ تھا ہی اس ملک کا کہ لوگ دور دور سے آتے
 خود ہی جیلہ دوری دفعہ اسی مقام پر صرف تاریخ کی تبدیلی سے جب منتقل ہوا، یعنی بجائے مٹی کے
 مارچ کی ۱۹ تاریخ رکھی گئی تو اس دوسرے سال والے سال کی ۱۹ تاریخ اس کا تذکرہ بھی کیا

یہ مطلق اور لازمی نتیجہ تھا۔

اس مسئلہ میں سب سے زیادہ پر لطف اظہار فرمایا انگلہ ہے کہ یہ عجیب و غریب میل جو اپنے نام اور عنوان ہی کے لحاظ سے شہرت پذیری کی کافی ضمانت اپنے اندر رکھتا تھا۔ پھر اضافی شہنائی اور اخباروں سے عام اطلاع اس میل کے افتخار کا سارے ہندوستان میں نہ بھی لیکن یورپیوں میں کیا جا چکا تھا۔ لیکن رسالت قدر میل خدا شناسی "میں یہ عجیب و غریب اطلاع دے گی گئی ہے کہ سودا گرام انجیر تک جب یہ خبر پہنچی کہ شاہ جہاں پور کے پاس "خدی بیہلہ" قائم ہوئے وہاں ہے جس میں مختلف درجوں کے فرائض ہیں بحث و مباحث بھی ہوگا تو آپ نے اپنے دوست اور عزیزوں کی تحریر صاحب کو جو اس زمانہ میں بریلی رہتے تھے۔ یہ اہتمام فرمایا کہ

"کیسیت متاخرہ اور محل فرار سے اطلاع دیجئے"

اور مولوی منیر صاحب نے غایت احتیاط سے کام لیتے ہوئے براہ راست شاہ جہاں پور کی پولیس کے انسپکٹر صاحب کا نام مولوی محمد الحق تھا ان ہی سے واقعہ کی یہی تفصیل دریافت کی تو انسپکٹر صاحب برکت کی تفصیل دیکھ کر فرمائے بجائے اس کے جواب میں لکھا کہ

"مقتدر ہے اصل ہے، علماء کے قتل کی کچھ حاجت نہیں ہے۔"

مولوی محمد الحق صاحب شاہ جہاں پور کے انسپکٹر پولیس کی شخصیت سے میں واقف نہیں ہوں۔ مگر حیرت برتی ہے کہ آخر یہ جواب ان کی طرف سے مولوی منیر صاحب کو جو دیا گیا۔ آخر اس کا منت کیا تھا۔ بلا پر عام سے وہ مسلمان آدمی مسلم ہوتے ہیں، اور جب تک کسی شخص کا حال مسلم نہ ہو جس کی ایسا سے کام لینا ایسا اور اسلام پر شرافت کا بھی تھا ہے۔ مگر کیونکہ "بادشاہ کا ۲۵ سالہ زاد کی

راگ نہ سمجھ سکتے ہیں۔ یہ چاکر بظاہر مسلمانوں، مسلمانوں میں وہ بھی فرقوں میں مقابلہ ہے، ایسا کہ درحقیقت جو ان اور ہندو ہندوئی طوے سے ہوتے ہیں، آگے اس کی تفصیل بھی کی جائے گی۔ "مہادیو جیاجی" میں کہا ہے کہ مٹی پر اسے مال سے مٹی میں نے "ترش و پر فرمایا کہ میرے خاص میں شریک جلد نہ ہوں گا۔" پھر شریک کا وہاں کے لوگ اس کو دیکھنے دیکھنے میں خود تک مٹی میں پہنچے تھے خصوصاً اسے چپا کر رکھ دئے۔ بہت باطل ساز شاہ و افتاد ایسی پھالت کرتی ہے۔" مٹ

سفر کا دورہ دست پر پہنچا تھا لیکن جیسا کہ اسی سفر میں ہے کہ یہ نامور عالم اگیر نے دہلی سے
 بہ نظر خیال ایک خط شاہ جہاں پر لکھا کہ آپ بتاتے ہیں کہ مولوی خیر صاحب دہلی کے
 ذریعہ اس پکڑ صاحب کا بیٹا بیچا تھا وہی بڑوں کہتے ہیں وہی طرز کے آسنے کی کچھ حاجت
 نہیں اس لئے تو دے ہے ۔۔۔

جن صاحب کے نام حضرت دلا کراہی تار تھا اس کو خاص طور پر تاکید کی گئی تھی کہ اس دہریہ میلے
 کی واقعی نوعیت کیا ہے۔

”مصل کئے“

میلے باریکی کو مستند ہونے والا تھا اور یہ غلطی سے شاہ جہاں پر اتنے تنگ وقت میں پہنچا کہ انتقاد
 میں کی تاثر سے گریز میں دن پہلے یعنی امرتھی کو اچھڑی

”امرتھی کو در شاہ جہاں پر سے اہل تو ایک تکراری آیا“

یہ روزنامہ تھا کہ تار کے پٹے مٹنے والے دلی سے شہر میں ہی آسانی ہر جگہ میں پھرتے تھے اور کھانوں
 بھی گند گیا اور چہرہ چمکا تار کا مضمون کیا ہے، یہ شکل کاغذ کرے کے بعد انگریزی جاننے والے
 کو فی صاحب نے تب

”قریب تمام یہ معلوم ہوا کہ مغربی آؤ“

یہی اس تکراری کا مضمون ہے۔ شام کو غریبی اور دوسرے دن میں دہریہ کو تار کے سوا ایک خطابی
 شاہ جہاں پر کھانا میں ہی لکھا تھا کہ

مولوی عبداللہ داس پکڑ ولس شاہ جہاں کو غلطی ہوئی تہہ آئیں اور مولوی سید
 ہیں انصوری صاحب کو ساتھ لائیں ۔۔۔

یہ سید ابوالانصوری صاحب دہلی نام فی ملاحظہ کے لقب والے صاحب ہیں۔ پادروں سے مقابلہ اور تنازعہ
 میں جنہوں سے اس زمانہ میں خاص شہرت حاصل کی تھی ان کو خاص طور پر اپنی وفات میں اسے کی
 دوسرا شاہ جہاں پر کہ اس خط میں یہ بتائی گئی تھی کہ

پادری ذیل رولس، صاحب کچھ بڑے لسان اور غور میں یہ دعوے ہے کہ قتالہ دیوی جو کچھ
 دیوی محمدی کی کچھ حقیقت نہیں ہے۔

اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا امام اکبر کی ظہیں میں پادریوں کا قتالہ شاہ خود شاہ جہاں پر
 دلوں کے پیش نظر بھی نہ تھا اور مظاہر اس لئے آپ کو بلائے کی جہد کوئی خاص وجہ ہو چکی نہیں تھی
 تھی کیونکہ اوقاف سافرہ کہنے یا سکھانے کے جو کما سے اس زمانہ میں پادریوں کی جدولت قائم ہو گئے تھے
 بجز ایک دفعہ کے جس کا ذکر کر چکا ہوں، یعنی کھانا چنڈائی پادری سے دلوں میں وارد ہو گیا تھا اور نام آپ کی
 لٹکھ ہوئی تھی آپ نے کہیں اس نعمت کو خدا کا عطا ہوا حاصل قصوں میں بھی دل چسپی ہی نہیں نہ تھی اور دلی
 دلاسا حاصل ہوا ایک سہاوی معاملہ تھا۔ ثانیاً اختاریم کی وجہ سے آپ کی طرف اس کے منسوب ہونے
 کی بھی کوئی وجہ نہ تھی۔

تاہم اس پر صاحب شاہ جہاں پر کی مخالفت کے باوجود خود شاہ جہاں پر کے مسلمانوں کا
 آپ کی تشریف آوری پر اصرار اور کبھی اصرار، کہ خط ہی نہیں، بلکہ جس زمانہ میں تار پڑھنے والے دلی
 جیسے شہر بھی آسانی میں مل سکتے تھے اس زمانہ میں تار کے ذریعہ سے آپ کی ظہیں جو اس زمانہ
 کے لحاظ سے غیر معمولی اہمیت کی حامل تھی بچائے خود خصوصی توجہ کی تھی ہے۔

مگر کوئی غور وری دشمن، یا ایسا بیان اب تک مجھے نہیں مل سکا جس کی مدد سے اس
 سوال کا صحیح جواب دیں۔

یہ بھی ہے کہ جن خصوصیتوں کے ساتھ یہ مل چکا ہے میں مستند ہوں، اور دلی اور دہلی کی نظر
 نظر کے ساتھ ساتھ دوسرے پہلوؤں کے لحاظ سے بھی خاص اہمیت رکھتا تھا۔ مذہب اور دھرم
 کا معاملہ اس ملک کے باشندوں کی سب سے زیادہ اکنجی رنگ ہے، اور چند سال ہی تو گئے تھے
 کہ شہر میں حکومت کو اس کا تجربہ ہو چکا تھا۔ یعنی اسباب و محرکات کہہ دی جوں، لیکن پیش تھا تو زخم
 صرف یہی نہ تھے ہونے کا تو اس ہی کے لئے سے، مذہبی رسم ہی سے چوٹ لگائی گئی تھی، جس سے
 سامانک کو غیظ و غضب، فساد کی آگ، اور خرابی، مگر غیظ نے فساد کی ذرا سوچنے کی بات ہے کہ

چند سال پہلے جس ملک میں یہ تماشا دکھایا جکا تھا اسی ملک کے ایک ایسے عاقلوں جیسا کہ مذکور ہے
 ہے 'اور اس کے بھی کسی شہر میں نہیں بلکہ ایک صحرائی مقام میں جمع کیا جاتا ہے۔ باشندگان ملک کے
 مختلف مذاہب و دلیان کے نمائندوں کو جن میں ہادی جیسا میں کے نمائندوں کے متعلق تو خیر کیا
 جاسکتا ہے کہ آگ گودہادی جو بچے نے بھول کر سید مروج

ہادی صاحب و عظیمی عرف انجیلی مقدس ہی کے بیان پر لکھا میں کرتے تھے بلکہ غیر
 مذہب کے مقدس لوگوں کو اور مقدس مقاموں کو بیت برائی سے اور چمک سے یاد
 کرتے تھے جس سے سنے اوروں کو نہایت رنج و ہادی تکلیف پہنچی تھی : مثلاً مذہب
 جماعت ہندو خیمہ حیات جاوید

یہ تو خیر روز بروز کا شعلہ ہی بن چکا تھا۔ بار بار ایک ہی چیز سے ہادی کب تک بھڑکنا رہے۔ لوگوں میں گویا
 ہادیوں کے سردار میں کی طرف سے گودہادی کی کثرت پیدا ہو گئی تھی لیکن سوال اس سے فریق کا تھا جو
 پہلی دفعہ اس دنگل میں اترا آیا تاکہ کیا تھا میری ملا ہندوں سے ہے۔

انصاف کی بات یہی ہے کہ مسلمانوں کے ہم چکرانی میں ہندوں کا دھڑا دھڑا رہی اور اس دین کے
 پیشواؤں کے ساتھ جو سلوک بھی ہوا اس جیسے متعلق تربیت کچھ کہنے کی گنجائش پیدا ہو سکتی ہے۔ لیکن
 جہاں تک میری سلطنت ہیں۔ مسلمانوں کی حکومت کے ختم ہونے کے بعد بھی کم از کم ہندو مذہب کے
 نسبت ہندو مذہبی زندگی بسر کرنے والے اس مذہب میں عورتا اختیار ہی سے کام لینے کے مادی تھے "تختہ
 الہند" نامی کتاب جو مشہور میں لکھی گئی ہے یعنی ہنگامہ ہندو سے چوسال پہلا اس کتاب میں بھی حضرت
 کتاب کے مؤلف صنف مولوی حمید اللہ صاحب نے اس زمانہ کے بعض حقائق کا ذکر کیا ہے۔ اسی کا
 تجربہ انظار اسلام سے پہلے ہی کو کیا جن سے اس خیالی کی تصدیق ہوتی ہے 'انجیل سرے قیوں کے
 ایک تصریح الہی کے ساتھ چلی آیا 'ظاہر میں کا یہ ہے کہ انجیل اسلام سے پہلے ہی مذہبی اور مذہبی خلق
 اپنے بھائی برہمنی کے لوگوں سے ٹھنڈے کرنے کے مواقع پیش کرتے رہتے تھے 'بلکہ انہو ایک
 ایسے وقتوں ہندو مذہب سے ہندو مذہب کے ہم چکرانی کا عالم تھا اس سے بھی ان کی گفتگو

ہوئی لگا ہے کہ

”اس پنڈت کو سیر (دور پردہ) مسلمان ہوتا معلوم نہ تھا۔ بلکہ وہ جانتا تھا کہ وہی ست ظرو

کرتا ہے“ ۱۷

اسی لئے مسند یکن بات کہنے کی گنجائش باقی نہیں رہتی مسئلہ غلو میں اسی پنڈت سے ایک دفعہ مولوی
حبیب اللہ نو مسلم کا یہ مکالمہ ہوا۔

مولوی حبیب اللہ نو مسلم - پنڈت جی آپ سے پوچھا ہوں کہ اگر سلطان آپ سے درجنی پر کاغذ دے تو
اس کی کت (نجات، ہولگی یا نہیں)

شاہ ستری پنڈت - ہاں کیوں نہیں ہوگی۔

مولوی حبیب اللہ نو مسلم - مسلمانوں کا وہی حق ہے یا نہیں،

شاہ ستری پنڈت - ہاں! ان کے لئے حق ہے۔

مولوی حبیب اللہ نو مسلم - ان کے دینی مسلمانوں کے وہی کی اصل قرآن شریف ہے سو قرآن شریف

بھی کتاب ہے یا نہیں؟

شاہ ستری پنڈت - کیوں نہیں بھئی یہی کتاب ہے۔

مولوی حبیب اللہ نے لکھا ہے کہ اس آخری سوال کو فتاریہ متعدد سے کرم نے پھر ان سے پوچھا کہ

دائیم قرآن کو بھئی کتاب مانتے ہو، اس کا وہی حق ہے کہ پنڈت جی کے حامی ہیں، ہرگز بھڑکے ہوئے

”ہاں قرآن سچا ہے“ ۱۸

ہے تو ایک انفرادی بات، لیکن جس خاص طرح سے عقائد میں فرقہ پرستی گھونک رہی ہے اس کو پیش نظر

رکھتے ہوئے اس کے ساتھ کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ پنڈت جی کو کچھ اس وقت کہہ دے تھے ”یہودیوں کا

بھی مذہبی عقیدہ تھا کہ عقود کا تہ کے لحاظ سے یہ خیال غلط ہے“ یا صحیح، لیکن کہا جاسکتا ہے کہ

یہ مطلب ہے کہ قرآن کو بھئی کتاب میں لینے کے بعد ہر عقیدہ کا وہی ایک ایسی ہی جگہ کے لئے نہیں صرف

مسلمانوں کے لئے حق ہے اسی لئے مسلمانوں کی نجات کے لئے تو یہی کافی ہے، لیکن وہی (بگڑا ہوا)

جیسے خود یا اسی نوعیت کے پہلے سے ہوئے دوسرے الزامات یا اتہامات کی واقعی حقیقت جو کچھ بھی ہو، لیکن جس زمانہ میں یہی لکھا گیا جاتا تھا، "اسی ہی لکھا گیا بھی جاتا تھا" اسی زمانہ میں مسلمانوں کو ہندوؤں کے مقابلہ میں رات دن جلد قزاقی بہت افزائیوں کے بعد اگر کھڑا کر دے کہ اسلحہ ختم خود ہی سوچنا چاہئے کہ کیا ہو سکتا تھا۔

میں یہ ہیں کہ اگر کھڑے کرتے ہوں نے چاہا تو اس سبیل میں میں مختلف ادیان، مذاہب کے نمائندوں کو روک کر لے گیا تھا، پہلے سے کچھ احکام کے انکار کا تصور کے خواہشیاسی کے نام نہاد نام سے اس سبیل کے جائز کا نظم چاہا اور میں کیا تھا۔ پہلے ہی شدید کپکپا ہوں کہ اس کی کوئی واضح شہادت ہمارے پاس نہیں ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ جب اس سبیل کی ان دونوں رد وادوں کو پڑھا ہوں میں میں دوسروں کی گارڈائیوں کو مسترد مستند صاحبان پرورش و گمشدہ سے ترقی کر کے قائل کر دیا تھا، اور جہاں تک میں جانتا ہوں، "واقعات میں کاتھرہ این رد وادوں میں کیا گیا ہے" ان برہمنی زمانہ میں کسی نے کسی قسم کی تنقید کی تھی، "اور آج تک اس کے خلاف کوئی آزاد کسی طرف سے بلند ہوئی ہے" ان واقعات کے جاننے کے بعد نیتوں کے متعلق یہ تو خیال تو یہ ہے کہ اپنے حسن ظن کو شکل ہی کو محفوظ

اگر سبیل سے بڑھتے کام خالق خصوصاً یہی دھرم کے ملی حلقوں میں جو پایا جاتا ہے، مسلمانوں کے زمانہ میں اس خالق کی شریعت کا پڑھنا چھ مسکرت ہی کیا یہ کئی دفعہ، اس میں ان کے حروف کے جاننے والے اور پڑھنے والے مسلمانوں میں کم ہی پیدا ہوئے ہیں، لیکن بالخصوص اس کے جیسے یہ مسلم ہے کہ انہوں نے اس میں سواہر جو برہمن دھرم تک پہنچا، اس سواہر کی منتفی میں اس کا کام زیادہ تر مسلمانوں ہی نے انجام دیا ہے، یہی طرح مسکرت زبان کے جاننے والے بھی ہے کہ مسلمانوں میں مسند سے چند افراد خفا میرہ و فی طریقہ لیتے ہیں، لیکن ہندوستانی کے عزم و قزوین طب و نجوم و جنت کھنڈ اس میں تک کی "دی کتابوں کے ترجموں سے" "اور یہ کہ مسلمانوں نے کافی فائدہ اٹھا دیا ہے، تقریباً اس قدر حقائق و حقائق کے علوم ہندوستان سے لے کر بیجا ہے، "اسی صورت میں مسکرت زبان کے جاننے والوں کی کو قزاق کا قزاق تو رہتا ہے نہایت ترافعی کے لکھا گیا ہے۔ "نفرت ہوتی تو ہندوستان کے علم ہندوؤں کو مسلمان ہندوؤں نے لیتے، "ہندوؤں کو دھرم کے لکھتوں کی

گت لکھتوں سے کیوں بھر جاتا؟

میں پھر حق کا طریقہ اس صاحب نے پر پیش کیا ہے، "یہ وہ ہے جو چاہتا ہے کہ یہ ان کی بہت پرستی کیا چند مسکرت کی بہت پرستی سے کچھ آگئی"

دیکھتے ہیں کوئی کامیاب ہو سکتا ہے۔ یہ دونوں دونوں ہی دم طعنے پر مبنی ہیں۔ ان کو بڑھاتے۔

اس تھک نہیں کہ میلے میں شرکت کی دعوت، تصانیف نامی "بی کے نام پر دی گئی تھی" اشتہار جس میں میلے کے قائم کرنے کی غرض، دعائیت بیان کی گئی تھی "پہلے بھی نقل کر چکا ہوں" ان کا انصاف تھا "پہلے کے نام سے آپ کو میلے کی غرض دعائیت معلوم ہو گئی ہوگی" مگر مزید سختی کے لئے غرض ہے اگر اصلی غرض تحقیق مذہبی ہے "اور اشتہار کا نشانہ یہ ہے کہ مسیحیوں ہر مذہب کے آدمی آئیں "اور آپے داخل تھیں" قرآن الہی تحقیق کا مقدمہ ہے۔

لیکن ہر ایک! پہلا سال میں ہی باوجود توقع کے چندتہ دیدہ و سراویں بھی شرکت نہ ہو سکے، حالانکہ اسی سال ان کی کتاب مستجادہ پر کاش شائع ہوئی تھی جس میں ہندوستان کے سارے صاحب بڑا حق رہی کیا گیا تھا "یوں ہی سارے ہندوستان میں ٹھیکہ داروں کی زبان میں پکڑے ہوئے تھے "اور اپنے ساختہ پر داغ نہ برب میں کا ۱۲۴۱ ہوں سے دو ٹوک و محرم رکھ دیا تھا چنانچہ کرتے پھرتے تھے مگر سارے دیہات و خدایا صاحب کے مقابلہ میں صرف یہی ایک پکا و محرم و صادق رہی ہے۔ لیکن اب اس کا کہنے کہ نہ صرف چندتہ رہی بلکہ اس میلے میں غائب تھے بلکہ شاہ جہاں پر کے قریب ہی اسی دہلی کنڈ میں شعی احمدی جو مذہبی سے تو نہیں، لیکن تم سے ہنگامہ برپا کئے ہوئے تھے۔ ان کو بھی پہلے کے اس پہلے سال میں ہم نہیں پاتے بلکہ بچاؤ ان دونوں کے ہندو برب کی نائنہ گی یا کالت کرنے کے لئے جو آئے تھے "اور اسی قسم کے لوگ تھے مگر ان دنوں میں ہی ان کے ناموں کا اس شمار میں نہ کرو کیا گیا ہے "اور ہر دو طاقتوں کے کسی دوسرے مذہب یا شخص سے نہ تھک بلکہ کچھ خفا ہی پڑا ہے۔ ہاں، ان کا پہلا سال کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ کون لوگ تھے "اور ان کی علی غیبت کیا تھی؟ دونوں تک جلسہ ہوتا تھا "ان دونوں میں ان کی طرف سے کوئی گروا اٹھا ہی نہیں اسی سال کی مجلس میں ہے کہ دوسرے دن آخری جلسہ میں پانچویں نمس صاحب نے کہا کہ "اب بھائی ہندو اپنا بیان کریں" یہ سن کر بے چارہ ایک چندتہ اٹھا ہی تھا کہ اچانک بھول صاحب مدعا کے

"ایک دینی پانڈی جوڑے پانڈی صاحب (نرس صاحب) کے قریب ہی بیٹھتے تھے تو

ان کے لئے بیٹھے یہ نمایاں تھا کہ ہندو پادری نزل صاحب کے انہیں کاوتب ہے ۔
 وہی پادری صاحب دینی پادری نزل صاحب کی طرف جھک کر کہی میں کچھ فرطنے لگو : ۱۱
 کہوں میں کیا کہا گیا اور مردوں کے لئے اس کے جانے کی صورت ہی کیا تھی ۔ البتہ دیکھا گیا کہ بچائے
 پنڈت صاحب کو تقریر کے اس مقام سے جہاں وہ اگر کھڑے ہوئے تھے ہٹا دیا گیا ۔ اور کان
 میں جھک کر و لئے پادری کو نزل صاحب نے پنڈت جی کی حکم تقریر کرنے کا حکم دیا کہ تقریر
 بھی کیا تھی کچھ جذوب کی کا بڑ تھی جس کا نہ سر تھا نہ پیر ۔ وقت ماننے کے ملاحظہ ہر پادری صاحب
 کی اس تقریر کا شاہد کوئی نہ سراغشا معلوم بھی نہیں ہوتا ۔ کھا ہے کہ اسی کے بعد دو بج گئے ۔ اور
 جب دوسرے دن کا آخری اجلاس ختم ہوا تھا جس کی ہر سید ہی اس سال کا ختم ہر جاتہ ہی سنگ
 وقت میں دیکھ گیا کہ وہی پنڈت جی جو چندے گئے تھے وہ آئے اور بچائے تقریر کے جس کے لئے
 دو کھڑے ہوئے تھے دیکھا گیا کہ ایک تقریر پڑھ رہے ہیں ۔

”نہ غریب نگر میں کھی ہوئی تھی : ۱۱

نگری تر حرف تھا ، اتنی زبان سوکھا ہے کہ

”اکثر الفاظ اسنکرت کے تھے : ۱۱

میں نے سلطان کیا جس کا فرس تحریر تائی پادری تھی اس طاق کے ہندو بھی مرع نہیں کھہہ سکتے تھے کھا
 ہے کہ ان پنڈت جی کے بعد

”ایک فقیر سو تنگ آئے ، ایک تحریر طریی جو بھگتا نگر کھی ہوئی تھی ، اسے لہہ چھنی

شروع کی ، اکثر الفاظ اسنکرت کے تھے اور اسی زبان کے کھہہ اس میں مرقوم

تھے : ۱۱

گو یا یہ دونوں تحریریں پڑھی تو خروہ گئیں ، لیکن جب کسی نے ان کا مطلب ہی نہ کھا تو پھر اس بات کے
 کہ ہندوؤں کے نمائندوں نے بھی مہا خرمی صمدیا ”خانہ پری کی صنگ اتنی بات تو بھاتی آگئی اور
 کوئی مال یا متعصبان تقریروں کا معلوم نہیں ہوتا ۔

ہاں! ایک سال بعد جب اپنی پہلا سی سی ڈی ویس میں دھاتو بالکل گزشتہ سال کے برعکس اس سال پنڈت
 دینند سرسوتی جی بھی تشریف لاتے ہیں اور پنڈت اسی کو بھی ہم مجلس میں جلاؤ فرما دیکھتے ہیں۔ حیرت
 اس پر ہوتی ہے کہ گزشتہ سال میں دونوں صاحبوں میں سے ایک بھی نہ آیا۔ اور اس سال آئے تو دونوں ہی
 آئے اور کس خاص کے ساتھ آئے!

تھانہ شاہچانپور تھانہ دوسرے سال کی دھاتو سے ملوم سنا ہے کہ ایک ہندو بیسے سے پنڈت
 جی چانڈا پر پیچھے ہونے لگے، مباحثہ کو مجلس میں منتقل ہوئے اس سے عرف سے بریل ملو دیا
 سوالات اس صاحب کے ساتھ جو رکے گئے کہ پیچھے اسی سالوں کا جواب دینا چاہئے کیا ہے کہ
 "نصیب بیان بھی منہ پر حق سوالات نہ کی پنڈت دھاتو کے تو برکتے ہوئے تھے بیٹے
 اسی کے بعد بھی ہے کہ

تم شخص خود سوالات کرے گا، "سودہ بھی اس طور پر کہ ایک ہندو بیسے اسی کام کے لئے آیا
 ہوا ہو" ۛ ۛ

جس سے ملوم ہوتا ہے کہ میل کے بانی متقی پر دے ال نہیں ہادیہ کا تعلق بیسے شاد جو ہر شہری
 سکول کے پیشوا مشرا ہادی دس صاحب سے تھا اسی طرح پنڈت جی سے بظاہر یہی کہہ جی آتا ہے،
 متقی جی بے تعلق نہ تھے۔ بلکہ اسی دھاتو سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے اگر دوسرے سال کے اس خط کے
 پرخواست ہر جانے کے بعد مسلمانوں کے نمائندے غلام دغیر و نوشاہ جہاں پور
 "صاحب خواہش بروہی محمد طاہر صاحب (یعنی بروہی مدنی دلے سوتی میاں کے) مکان پر
 فرودکش ہونے ۛ ۛ

اور انہیں کے پہنچ گئے ہے اپنی سودا کی طاہریت کے مطابق سوتی میاں نے ان کی خاطر ملازمت میں
 خاندانی خصوصیات کا اظہار جس پر جانے پر گیا تھا اس کا اندازہ صاحب سودہ کے حق الفاظ سے ہوتا
 ہے کہ

"ان کی پہنچ نو روزی اصل چوٹی، اس وقت آنکھوں میں پھرتی ہے" ۛ ۛ

سے تو مسلم ہوتا ہے کہ دوسروں کو آگے بڑھا کر کام نکالنا یہ بھی سوائی جی کے مختلف طریقوں میں ایک خاص طریقہ تھا 'سیرتہ' کے ایک کتبہ خوش اسدال تھے۔ اس کتاب میں ان ہی کے سوالوں کا جواب دیا گیا ہے مگر یہ کہتے ہوئے کہ

مگر ان میں جانتا کہ چنڈت جی اپنی سوائی حیات سدی (خوشی) (اسدال) کے سروں پر

ہیں ؟

اس موضوع پر شہر شہر

جوانا گپ بکتے ہیں

کئی سخن ہے اس پر زندگی

بہرہ بہرہ ترکہ ترکہ کے صنف نے استعمال کیا ہے۔

کون کہہ سکتا ہے مگر پہلے پہلے میں چنڈت جی اپنی خوشی جی کی ہم شرکت کی زمیں کچھ نکلی ہوئی ہے۔
 وہ بھی مذہب کی تحقیق چلنے کی خوشی جی تو چنڈتوں کی طرف سے ہی سرمدادوں ذمہ داروں کی شرکت کی
 توقع کی جا سکتی تھی، اس پہلے سے غیر جانہ کیوں ہوئے 'اسان جی' جاتے ہی 'تو گرا بند' میں چنڈتوں
 کی طرف سے خوشی پرارے والے صاحب نے پہلی جو تقریر کی 'وہ عام نعم تھی' لیکن اسٹیف کے بہترین چنڈت
 صاحب کو بخدا یاد آگیا 'اسپاہی' زمیں کی سرگوشی دوسرے پندری سے جو گویاں کے نائب تھے جب
 پہلی تو اس کے بعد چنڈتوں کے نمائندوں نے ادا تقریر کیا نہ کی بلکہ ان کی طرف سے غور پر بھی
 گئی 'اسٹیف' کی اسی زبان میں جسے جس کے کام کرنا بھی نہ بگھتے تھے 'اسٹیف' کو کبھی غائب کے نمائندے
 اس زبان سے واقف تھے۔ اسی طرح دوسرے سال چنڈت دیا سادی اپنی خوشی جی میں حسب توقع
 تشریف تو فرما دئے۔ لیکن یہ عجیب بات ہے مگر اس سال کے چیلوں میں جیسا کہ 'سپاہی' شاہ جہاں پر
 میں کہا ہے

تہذیبی سوائے چنڈت صاحب کے ہر کوئی صاحب اداں سے آفرنگ کھڑے ہی

نہیں ہوئے ؟

دعائی کی تقریر کا رنگ جو ہمارے کانٹا تھا اسی رنگ کے ان الفاظ سے ہوتا ہے کہ
 "ان کی زبان میں الفاظ مسکرت بہت بے ہوش تھے بڑا کٹر چلنے کے چلے سونے گئے
 کا امیر و حروف ربط کے مسکرت میں ہوتے تھے ؟" ۱۵

جس کا تصور یہ کہ ہوتا ہے تھا یہی ہمارا

"سوائے دو چار آدمیوں کے حاضرین جلسہ میں سے ان کے مطلب کو کوئی نہ سمجھا ہو گا۔"

یہ دو چار آدمیوں کا حال یہی تھا کہ سولہ مشرانہ الجبار کے مصنف، بھجراویوں کے مولانا محمد علی صاحب
 جن کے متعلق لکھا جا تا تھا کہ ہندو ادبیات کا کافی مطالعہ کئے ہوئے ہیں۔ اسی نے سیدنا امام الکبر
 سے ان سے کہا

"یہ نیار سند تو پڑھ سکتی تھی کچھ بھی نہیں اس مطلب آپ ہی کو تکلیف کرنی پڑے گی۔
 غرض ان مولوی صاحب نے جو سبھی کہا کہ

"میں بھی پڑھا نہیں سکتا"

دل چاہے لفظ اسی دعا میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ

"مولوی محمد اکرم صاحب نے میں اس وقت میں وقت بدلت صاحب تقریر کر رہے تھے اپنی
 کرسی سے اٹھ کر آہستہ سے مشی مدرس صاحب سے یہ کہا کہ آپ اگر خود کچھ نہیں بیان فرماتے
 تو میں ہی کچھ نہ کہ آدھے وقت میں تو بدلت صاحب جو کچھ ان کو بیان کرتا ہوا کر لیں اور
 آدھے وقت میں آپ اس کا ترجمہ کر دیا کریں اور ہم بھی کچھ لکھیں" ۱۶

اور اور اس زبان کے مصنف مشی مدرس نے تو نہیں کہہ سکتے تھے کہ جلسہ کے حاضرین میں زبان کو
 سمجھنے میں ہم اس سے ناواقف ہیں۔ اس لئے انہوں نے مولانا کی پیش کش کے جواب میں فرمایا کہ
 "کچھ تو ہے کہ لکھی گئی دینے کا اتفاق نہیں ہوا جو لوگ یہ کام کرتے رہتے ہیں انہیں
 سے ہو سکتا ہے اس لئے میں صدمہ ہوں" ۱۷

یہ مشی بھی کٹر رائے حاصل کیا تھا کہ مشرک ہونے اور غلامی کے گھٹو میں ہندوؤں نے صحت

منور دیا، لیکن میں نے کہ ان دونوں سالوں میں تجویز کے لحاظ سے ہندوؤں کی حیثیت گویا صفری ہو کر رہ گئی تھی۔

اللہ جلّ و علاہ میں حصہ لینے والے فرشتوں کا تھا کہ مسلم ایک توحی کا دھند قریب کاہنم ہی کے روبرو بسنے افتخار میلہ مذاہر میں حصہ لے لے والے حضرات جب "مس باحہ نہیں مچے ہو گئے تو پادری زوس صاحب کی طرف سے گفتگو کی شرطوں اور قیدوں کا سامنا تھا یا گیا" اللہ سب سے پہلے میں سلسلے میں وقت کے مسئلہ کو اہمیت دی گئی "اسرافا خود سیدنا امام، کبیر کی تعریف وقت کے قاعدے کے حامی تھے، حضرت نے پادری زوس سے کہا بھی تھا کہ تمہیں وقت کی وجہ سے ہے کہ

"تمہاں کوئی شخص مفت مغرزی کرنے کے لئے وقت محدود کیا جائے گا تو یہاں شخص بے وجہ مغرزی لے گا" اس کے سوا (اور وہ اس کو) بولنے کی گنجائش نہ ملے گی مثلاً، "آپ ہی کہہ رہے ہیں کہ یہ تجویز بھی پیش ہوئی تھی کہ واقعی وہی کی تحقیق قصور ہے تو ایک صورت اوقات کی تعین و تقسیم کی ہو سکتی ہے کہ

"مذاہر میں دن تک اس طرہ پر ہے کہ ایک روز ایک مذہب والا اپنے دین کے فضائل گھنٹہ گھنٹہ بیان کرے" اور پھر اسی پر دوسرے مذہب والے اعتراض کریں اور جواب دیں"

اگر کسی وجہ سے یہ ممکن نہ ہو، یعنی مذاہر کے تینوں فریق (ہندو، مسلمان، عیسائی) کے لئے ایک ایک دن نہیں دیا جاسکتا، تو آپ ہی نے دوسری متبادل تجویز پادری صاحب کے سامنے یہ رکھی کہ "مذہبی یعنی مغرزی کے لئے کم از کم ایک گھنٹہ" اور زیادہ سے زیادہ دو گھنٹے دیئے جائیں، مقررہوں، اور سوال و جواب (تنقیدی اعتراضوں) کے لئے دس منٹ سے بیس منٹ تک"۔

لیکن ہوا یہ کہ پہلے سال کے پہلے میں تو فر

”صوت و صفا (دوس) پندرہ سنٹ اور سوال و جواب کی مدت ۱۰ سنٹ قرار پائی“

لکھا ہے کہ

”مگر چاہیں اس میں سواری ملے تاہم صاحب نے چاہ کر مدت و غلطہ بڑھا دی چاہئے“ اور
”یہ بھی فرمایا اگر اسے عرصہ میں حقیقت مذہب کا حق بت نہ ہو سکے گی مگر یہاں سے نہ

۱۱۱ —

۱۱۱۔ ۱۱ سنٹ کی مدت بھی قیمت تھی ۱۰ سوے سال کے پہلے میں تو حد کر دی گئی تھی
”بہی ولس صاحب نے کہا کہ ہر ایک شخص کے دس دس سوال و جواب کے لئے ۱۱ سنٹ
کی مدت مقرر ہو“

”کہتے ہیں کہ سنٹ کی مدت میں اپنی تقریر اور سوال و جواب و تنہی اعتراضوں اور ان کے لئے چندے سنٹ
اور دس سنٹ بھی لکھ کر حکم کر سب کہ تقریر بھی اور سوال و جواب بھی ان سارے قصوں کو سنٹ میں
ضم کر دیا جائے لکھا ہے کہ سلاٹوں کی طرف سے کہہ کر لکھا کہ
”ہ سنٹ میں تو کچھ بھی بیان نہیں ہو سکتا“

لکھا یا پتا تھا کہ

”آئندہ جملہ کڑے جو فروغ لگے جاتے ہیں ان میں سختی و سختی و سختی ہوتی ہے“
”تجربہ مذہب سنٹ میں کیے کر ہو سکتی ہے“
”سلاٹوں کے نمائندے یہ بھی کہتے ہیں کہ

”ہم تو گویا تو اس ملک کے ایک ملک ہیں ہماری اس کی حمایت ضروری ہے“
”۱۱۔ ۱۱ سنٹ

سیدنا امام اکبرؒ بار فرمائے کہ

”یہ ہے کون اپنے سلاٹ کو چاہے توں کرنا ہے“ ”یہ وقت تکمل محمد الحرف میں آیا
کرے“ ۱۱ سنٹ

کھائے کہ ایک دفعہ تو آپ نے یہ بھی مرنا کر

”جس مذہب میں ایک دو فضیلت ہو، تو وہ دو چار مٹ میں بیان کر سکتا ہے، چرچس کے

مذہب میں ہزاروں فضائل ہیں، وہ اتنے تھوڑے عرصہ میں کس طرح بیان کر سکتا ہو؟“

طرح و اجراء ہے کہ پہلے ہی میل میں خود پادی نولس صاحب جنہوں نے بعد ہر کردہ دست سے زیادہ

دوسرے یا تفریق کے لئے دینے سے انکار کیا تھا، وہی حوجب دوسرے دینے کیلئے کھڑے ہوئے اور دست

ختم ہو گئے، اپنے خیال میں پادی صاحب کو محسوس ہوا کہ ان کی تفریق یہی نہ ہو کی ترکا ہے، کہ

”سوی محترم صاحب فیروہ کی طرف مخاطب ہو کر کیا کہتے ہیں؟“

”نئے کیا کہتے ہیں؟“

”اگر آپ صاحب ہر بات فرما کر کہیے اور ہمت میں، تو ہم کچھ اور یہ سن کر لیں۔“

ساروں کے سامنے ایک طرف سے پادی صاحب کی اس درخواست کے جواب میں جو کہ کہا گیا تھا،

اس کا ذکر نہیں کسی دوسرے موقع پر کریں گا، لیکن مستی و ملامت اگیرے آگے بڑھ کر اس وقت۔

فرمایا تھا کہ

”پادی صاحب، تم آپ کی طرح نہیں کہہ جانتے ہی نہ رہی، ہماری طرف سے اجازت ہے۔“

آپ پندہ منٹ کی جگہ میں منٹ پر پہنچ کر، ”ہمیں منٹ پہنچ کر، ہمیں منٹ پہنچ کر،“

آپ حسب طرز و بیان کر لیں، ”میں پادہ منٹ“

مگر اس طرح کے بعد ہی دوسرے میل میں جب وقت کا سلسلہ چلتا تھا، نہیں پادی نولس صاحب نے ہمارے

منٹ کو گھٹا کر جو کہ عرض کر چکا تھا، پانی منٹ کی بنا پر اس کا سر پہنچے میں دوسرے دن ایک بار

پادی صاحب کو نولس صاحب نے اپنی داد کے لئے طلب کیا تھا، ”جس کا نام پادی اسکاٹ تھا“ اور

شہر تھا کہ وہ منٹ کی کسی کتاب کے مصنف ہیں، وہی اہل کتاب فی مطلق میں لگی ہے کہ حکومت کی طرف

سے شہر تھا کہ پادہ منٹ کے نام سے کلمہ پڑھ کر دئے گئے ہیں، بہر حال کہنا ہے کہ حسب یہی پادی

اسکاٹ آئے اور اس کو معلوم ہوا کہ تفریق دوسری کے لئے کل دس منٹ کا وقت دیا گیا ہے، تو نہیں ملے

مگر بھانے اس ترتیب کے آواز طبعی میں جیسا کہ گھاس کے خوشی پیارے اول ہائی جلسہ نے
ایک کا خداوند گھاس ہوا خوش کیا کر یہ اپنی سوال ہماری طرف سے پیش ہوتے ہیں مسجد اسلام اکبر
کے پیش کر دہ سہات کے صبح کرنے کی حد مناسب مضمون ہوتا ہے "ہو ساری کو بھی ملاحظہ فرمایا جائے
(۱) دنیا کو یہ مشہور (خداوند تعالیٰ) نے کس چیز سے بنایا " اور کس وقت اور کس واسطے۔ (۲) پر خوش
کی خات عید کل ہے یا نہیں " (۳) پر خوش عادل ہے اور جم ہے سو فو کس طرح۔ (۴) وہ نہ نہیں
اور قرآن کے کام اپنی ہونے کی کیا دلیل ہے۔ (۵) خات کیا چیز ہے اور کس طرح حاصل ہو سکتی
ہے۔

یہاں سوالات ہیں جن کے متعلق عرض کر چکا ہوں لکھا جاتا تھا کہ پنڈت دیوانندہ نے
ایک ہفت پہلے خوش اندھن کے ساتھ جامام پیکر کافی عمدہ عرض کے بعد مرتب کر کے خوشی پیارے اول
کے حوالہ کیا تھا۔

حیرت ہوتی ہے کہ "سرے میل میں بھی کل دن ہی خدا شناسی پر بحث کرنے کے لئے ستر
کئے گئے تھے لیکن ان دنوں میں اب اسے کیا کہئے مگر تحدید وقت اور سہات کی ترتیب ہی
کے قصور میں جیسا کہ سابقہ شاہچاند میں لکھا ہے کہ

"روز اول اصول اور احکام ہی میں وقت چل گئے گھاس گھاس نے پائی " ۱۴۴

خود سوچنا چاہئے کہ جہاں اتنی بے حدی کے ساتھ غیر ضروری اندیشی و رگڑوں پھیلنے میں وقت کو

دکھاتے ہوئے، چرک بات اسی کے بعد فراموشی کر محض سے کام دینی احکام کی برائی بھائی کلاستہ
بلا، مگر ہر سنگ خداوند، خیر، طہیم، اسلام کی صورت ہی کیا تھی اور نبی اکابر اب واجب عظیم ہر گز ہر وہ کہ وہ
فراموشی ہو سوچتم۔ مگر سابقہ شاہچاند میں لکھا ہے

پنڈت جی کرشنہ اپنے اسی سوال پر سب سے فراموش تھا کہ "ہم اکبر کی تعلیمات اپنی پر بحث
کرنے سے غرض ان کے اس سرائے سرائے کی خصوصیت کی کائنات حق تعالیٰ کی بھی گواہ ہے۔" اسی میں اس
سوال کا جواب دیا ہے کہ خدا نے ہم کو کس چیز سے بنایا، قصص کے لئے صورت دہائی کہاں کہاں کہ یہ ہر سنگ
نہی کی شکل کتاب "المرحوم" کو دیکھ دیا جائے "۱۱

صانع کیا جائے، وہاں آدمی اپنے اس غلی کو کہاں تک تاقم رکھ سکتا ہے کہ خدا شناسی کے ہم سر لوگوں کو جو جمع کیا گیا تھا، واقعی مقصد اس اجتماع کا خدا شناسی، یہی کی صحیح راہ کو بت چلا تھا، سیدنا امام اکبرؒ تو کبھی کبھی وہی ملامت کو دیکھ دیکھ کر فرمایا بھی کرتے تھے کہ واقعی خدا شناسی اگر مطلب ہے تو اس کا طریقہ یہ نہیں ہوتا، سہارنشاہ چلن پر میں حضرت دلا کا یہ غزوہ نقل بھی کیا ہے کہ ایک شخص سنی پیارے دل کو مخاطب کر کے آپ کے کہہ بھی دیا تھا کہ جو کچھ کیا جا رہا ہے، صرف جیلادہ بیان ہے، حضرت دلا کے غضب افغانہ نے کہ

”منشی صاحب آپ نے دیکھا یاں اسی حصانے کیسے کیسے جیلادہ بیانے کئے؟“

سوالات کی ترتیب کے قیصر میں بھی آپ نے اسی جیلادہ بیانے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ

”اگر اثبات و تحقیق مذہب پر نظر ہے تو ترتیب عقلی دین سواہوں، اکی، ہے، مجرم نے کل عرص کی اور اگر اثبات مذہب سے کچھ بحث نہیں تو خوش پیارے دل صاحب ہی کے فرمائے کا اتنا غمیک ہے؟“

کل دودن ایں میری کا دل ایک دن کہ اس قسم کے دامنیں شاغل میں صرف ہوتے ہوئے دیکھ کر سیدنا امام اکبرؒ نے جب یہ تجربہ غرض کی ایک دن بڑھا کر عین دن کر دیئے، اور اس پر جیلادہ لکھا ہے،

”پادری فرس کا یہ کہنا کہ ہم کو زیادہ فرصت نہیں آج ادھک ہی ٹمبر کئے ہیں۔“

سیدنا امام اکبرؒ سے دریا گیا، ”جھنجھلا کر آپ نے پادری فرس کو مخاطب کر کے کہا تھا

”ہات دینی عدم الغرضی کا خدا ہمارے کہنے کی ٹھی،“ اور جیلادہ اس دے سروملانی

قرض دام کے کرانی غرض تو لا پر خاک ڈال کر ایک مسانت دودن ہار قطع کر کے یہاں

پہنچے ہی، اور اس پر یہ قہر ہے کہ جب تک حسب دل خواہ فیصلہ نہ ہو جائے گا، نہ

ہائیں گے۔“

اپنے اس حال کو بیان کرنے کے بعد میں میں جہاں تک پہنچا ہوا ہے، "ماتری کی کاٹھیاں لگائی گئیں تھیں
 کی تائید کتاب "جواب ترکی بہ ترکی" کی اس اٹھ-۷ سے ہی جوتی ہے، مگر جاننا چاہی نہیں، مگر اس
 کے بعد ترکی میں ہندوستان میں سرتی اور سرتی نام کی کیر کے درمیان جو صحرانوردی تھی، ہندو کی مرتبہ
 ہندو کی سرتی، ہندو کی وجہ سے چھپ کر شائع نہ ہو سکیں، لکھا ہے کہ

"یہودی کی اس قدر نہیں، مگر ہندو مباحثہ کو چھاپیں، ہندو جاننا چاہتا ہے، ہندو کی کاٹھیاں لگائی گئیں
 کیوں تو ترکی میں ہندوستان میں؟"

ظاہر ہے کہ جس زمانہ میں ہندوستان کے اہل عقیدہ ہندو کی چھاپی کا سراپا یہاں نہیں ہو سکا تھا، اسی زمانہ
 میں کہیں تعجب کیجئے اگر تازہ سے جاننا چاہتے ہیں، کے لئے فرض عام سے کام لیتا ہوں۔
 میرا حال، ہے اس حال کو پیش کر کے پادی صاحب سے پوچھا گیا تھا کہ اب آپ اپنے حال کو
 ملاحظہ فرمائیے، اگر

"اب صاحب تو ایسی کام کے نوکر تھے جنہیں کوئی دقت نہیں، مگر مباحثہ شایع ہوا
 لیکن ہندی ہر سیاہ کر کے لکھا ہے

"پانچویں ہندو، کچھ اثر ہوا؟"

غیر اس حد تک تو یہ کہ کیا جانا تھا، اس سے مراد یہی تھی کہ میں نے اسے کہ "کاشن جی" اور
 "تحقیق مذہب" کے منصب، لیکن کا اعلان کر کے رگوں کو جو لگایا تھا، انت سے خاصہ نے کمال کمال
 جیوں اور انوں سے اسی کو پیش کرتے ہیں، لیکن قصہ یہی ختم نہیں ہو جاتا، ہندو
 کر چکا ہوں کہ مباحثہ کے فروغ کا ہر خواہشناہ کے اس پہلے میں تھی تھے ہندوستانی جیانی لیکن
 اہل ہندو کیوں میں سے پہلے پہلے میں جیسے کہ عرض کر چکا ہوں ہندو کی طرف سے ہندوستانی
 زیادہ سے مال صاحب باقی میل نے اندھ کی میں غور و مشورہ کی، لیکن پادی صاحب نے اس کا ایک دوسرے
 پادی جی کا مرتبہ کیا تھا، کہ اس کے بعد، اہل ہندو کی پادی سرگوشی کے بعد چھاپنے شروع
 ہندو کی طرف سے پڑھنے والوں نے اسے غور و مشورہ کی، لیکن پادی صاحب نے اسے دوسرے

ہیے میں تین چار آدمی سے زیادہ نہ تھے، یہ تو خیر بجائے خود تھا، دل چسپ لطیفہ پیش آیا، کہ جیسے سڑ
 میں دوسرے دن یہ سوال اٹھا گیا کہ ہاشم کے ہر فریق کی طرف سے کون کون سی حصہ لینے والوں کی تعداد مسمی
 کر دی جائے۔ بات متوالیہ تسلیم کر لی گئی، اگلے چار گیارہ فریق کی طرف سے پانچ پانچ آدمی، سب کا م
 کے لئے بھی لے جائیں، مسلمانوں نے تو پانچ آدمی اپنے جینے، مگر ہندوؤں کی طرف سے یہ
 مطالبہ پیش ہوا۔

”ہلنا ہر فرقہ جہا ہے، ہر ایک فرقہ میں سے پانچ پانچ آدمی چاہئیں۔“

مطلب جی کا یہی کہ ہر فرقہ ہر فرقے میں اگر ہندوؤں کی طرف سے جس میں شریک تھے، تو ان کی تعداد عبوری
 طور پر اس طریق سے دس ہو گئی، لیکن اس کا نتیجہ تھا کہ کتنے فرقے ہندوؤں کے قریب آئے، بہر حال ملکا
 پیش ہوا، لکھا ہے کہ

”چنانچہ اس کے ساتھ قرار پایا: ملکا میلہ مذاہناسی

اس سے کی حد تک تو معاملہ ہی پر ختم ہو گیا۔ لیکن دوسرے میلہ میں جو کچھ دیکھا گیا، اس کا سراغ ان
 اعلانات سے ملتا ہے، جن میں اس میلہ کی دعا میں ہم پاتے ہیں۔ پہلی بات تو یہی ہے کہ مشرانہ
 وغیرہ کے لئے دھند کے لئے فیصلہ کیا گیا کہ ایک بجٹ کمیشن بنادی جائے جس کے ہر فریق
 کے چند اشخاص ہیں، لے جائیں، یہی کیا گیا۔ ہندوؤں کی طرف سے بجٹ کمیشن جس بجائے منشی بیارے
 وال، دانی جی، اسی کے ایک رفیق منشی کتاہر شاہ کے پنڈت جی، تادم سروتی اور منشی احمدی پیلے شریک
 کئے گئے تھے، لیکن جب تین اوقات وغیرہ کے مسئلے پر نظر ہونے لگی، تو لکھا ہے کہ

”یادری صاحب، چال چلے کر منشی بیارے وال، اس کا پرچہ دو گئی رکن شری قریب جاتے

اور کہہ کر وہ بانی بانی جلسہ ہی، اس کی مانے یعنی بھی ضروری ہے۔“

یہ بات بھی مان لی گئی، جب یہ سب کچھ ہو گیا، تب سنئے، بیان کیا ہے، کہ یادری نوس صاحب نے
 سب کو خیر میں بلایا، اور ہر پرانا اور جو چندستان کے مسلمانوں کے مقابلہ میں اول سے آخر تک
 استعمال ہوتا رہا ہے، وہی ہتھیار نکل آیا، یعنی یادری نوس نے کہا۔

”عبدالکفر تہ کا پائے“ : ۱۔

ادھر بادی صاحب کی طرف سے یہ اعلان ہوا ”اس کے بعد اس سے آج تک مسلمانوں کو مسلمانوں
چیز کا تجربہ ہوتا رہا، مباحہ شامیں ہمیں بدرجہ مختلف رہیں ہیں، اس کا انکار کیا گیا ہے، خدا تعالیٰ مدد فرمے
کے سلسلے میں کیا ہے کہ منشی پیارے اہل

”جو توفیق چاہی اللہ نیز رحمت صاحب ہیں، ان کی بادی صاحب کی ہاں ہیں ہاں ملے
گئے“ : ۱۔

آجے ہی کے بعد تفریق اس واقعہ کا ذکر ہوتا ہے کہ

”غرض میں بات کو بادی اس صاحب کہتے تھے، حضرات ہندی ہیں ہیں ہاں ہاں تھے
تسلیم کرتے تھے“ : ۱۔

ایسے مواقع بھی پیش آئے کہ منشی پیارے اہل کو براہ راست مخاطب کر کے سیدنا امام الکبیر کو کہا پڑا
”منشی صاحب ہم کو آپ سے بڑی شکایت ہے کہ ہم بادی صاحب اور آپ کے
نامے ہونے، دونوں آپ کے یہاں ہیں، آپ کو ان تمام باتوں کو برہنہ کر کے مگر جب
آپ ڈھٹے ہیں، انہیں لک طرف ڈھٹے ہیں، جب تائید کرتے ہیں، اس ہی لک کرتے ہیں انہیں
کی ہاں ہیں ہاں ملے“ : ۱۔

ادھر ہی امریکا ہر جہتی مل جل جانے والی ہاں جو پہلے کے ختم تھے، انہوں نے ڈھکے ڈھکے
اور مزاح مذاق میں منشی پیارے اہل سے کہا ہے کہ ترش، دھڑک، کپکپا

”میں آج کل شریک جلسہ دہرہ گا، اس کے کیا معنی کہ سلسلے جو کہتے ہیں، ان کے کہوں
پر تو اختلاف بھی نہیں کرتے، بادی صاحبوں کے کہنے پہلے پہلے بگے ہاتھ اٹھا کر
تسلیم کر لیتے ہیں“ : ۱۔

اسی موقع پر دینی میاں کی زبان سے بے ساختہ وہ غزوہ نکل گیا تھا، جسے پہچان کر کچھ ہوں یعنی
”یہ بات بالکل سادہ و سادہ انسان یا بھی برداشت کرتی ہے“ : ۱۔

منشی یہ سب سے پہلے ان باتوں کو کہتے تھے اور بعد مصنف کے بعد انھوں نے مختلف قسم کی محرموں کا ذکر کرتے تھے
بہر حال خدا شناسی کے پہلے کے پہلے سنی ہی میں جو دیکھا گیا تھا 'عیسائیوں کی سادگی اور سادگی' کے سرب
کرنے والوں نے لکھا ہے کہ

"مگر چونکہ ہر مکتبہ کو اپنے نام کے لیے فرق کرنا پڑا ہے، مسلمان، عیسائی، ہندو، مگر
در حقیقت اصل گھر مسلمان اور عیسائیوں میں تھی۔" ۱۵

میں کہ اس کا مطلب تھا 'اور دوسرے مکتبہ کے پہلے میں لوگوں کے سامنے اس مکتبہ میں عیسائی
عیسائی، اور ہندو، دونوں کو ایک فرق بنا کر مسلمانوں کے مقابل میں گویا کہ 'یا گیا ہے' اور وہی
ہندوستانی جو کہ کچھ ہی دن پہلے عیسائی پادروں کی تبلیغی جدوجہد کے مقابل میں یکجا ہوا تھا کہ
"ہر ہندوستانی (خواہ مسلمان ہو یا ہندو) جو انیت کے عروج اور ترقی کو بڑھا رہا ہے
کی برادری لگتا تھا 'اسی نے رخصت کر دی جو کہ جیتی تھیں' ان کو ہندو مسلمان سب
پڑھتے تھے۔"

اور صرف پڑھتے ہی نہ تھے، بلکہ انھوں نے اس میں جو کتابیں لکھی جاتی تھیں، ان میں ان کے لکھنے والے مسلمان
ہی ہوتے تھے، لکھا ہے کہ ان کی کتابوں کو ہندو پڑھیں اور میں چھپا کر اشاعت کرتے تھے اس سلسلہ
کی ایک مشہور کتاب "قادیانہ احمد علی علی علیہ السلام" بنے لکھنے کے ایک عالم مولوی محمد شاہ لکھنوی نے
لکھی تھی یہ کتاب

"منشی خدایہ نے ۱۲۴۰ھ میں جمہوری طور پر ان کی کتابوں کا جہاں لکھا۔"

جمہوری کے لفظ کا لفظ ہر مطلب یہی ہے کہ مباحث کے سلسلے میں مصنف منشی خدایہ نے خود
برداشت کئے تھے

اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز مثال، اسی سلسلہ کی اسی کتاب میں چنل کی گئی ہے کہ انھوں نے اپنا
ضلع ہوشیار پور کے ایک صاحب بن کا نام مولوی شیخ احمد تھا اور پادروں نے جو خط لکھا کہ وہ پادروں
کو کہتا تھا جانتے تھے کہ اس کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ بخلاف ساری دنیا کی چاروں کے ایک

جاس بھی ہے، اسی نے لکھا ہے کہ

”اگر کا طریقہ تھا، جس جگہ شام کو پادری جاتا، اسی جگہ پر صبح کو جانے والا (یعنی پادری) پھٹا
 کاہر حال بچھا کرتا، اس کو پاش پاش کرتے :-

سننے کی بات یہ ہے مگر بچا کشیج، اور صرف مسلمانوں کو نہیں، بلکہ

”ہندو مسلمانوں دونوں کو اسے ذریعہ قیام رہنے کی تلقین کرتے :- شہر فرنگیوں کا حال

اگر شہر ہی ہندوستان جہاں مشہور ہے، دیکھا گیا تھا کہ ہندو مسلمانوں کی کھلی ہوئی تباہی کر اپنے
 خبیث سے ہندو چھاپ رہے ہیں، اور میں چند ہی سال کے میرے گھر میں یہ کیسا دردناک منظر دیکھا تھا کہ
 عیسائی پادری اور ہندوؤں کے چٹت ایک مندر میں بیٹھے ہیں، اور مسلمان دوسری صف میں بیٹھے ہیں،
 عورت گناہ سے بددیکھ رہے ہیں کہ جو بزرگی ان کی طرف سے پیش ہوتی ہے اس کو ستر کر رہے ہیں
 عیسائیوں کے پادری اور ہندوؤں کے چٹت دونوں ایک دوسرے کے ساتھ گرا کوئی اخلاقی معاملہ
 کئے ہوئے ہیں۔

آپ دیکھ رہے ہیں، یہ کس نام سے جمع کیا گیا تھا، اس سے کام کیا، اب ہمارا تھا اور تھے
 تو شرائط وغیرہ کے لئے، اپنی جیل کا حقینی موضوع یعنی خاصہ ہی پر باطل سر جہاں تک نہ تھکتے
 معلوم ہوتا ہے اور باطل تھا، جہاں وہیں لگا رہا ہے کہ

”وقت رحمت کا بہار کر کے سب کو غفلت کر دینا :-“

پادری نراہ تراہی کے رہے تھے، ہر شکل تھوڑا بہت وقت جو ملے گا، اس میں لگا کر چلے، تو سر جگہ
 کسی مسئلہ کی تحقیق و تلاش کا اور عام طریقہ ہے، اس سے گہری کی کوشش کی گئی، ہمارے مصنف، ام نے
 اس مسئلہ کا جہاں تذکرہ اپنی کتاب میں کیا ہے، وہاں شرائط وغیرہ کے اجمالی ذکر کے بعد جو یہ اقدام
 فرمایا ہے کہ

”آؤ گھر گھر ہوئی، طرز گفتار کی نہ تھی، بلکہ ہر شخص اپنی باری پر کچھ بیان کرتا تھا :-“

سوانح قریم

اس سے اب کی غرض یہی ہے کہ حق کی تلاش و جستجو کا اس قسم کی مجلسوں میں جو طبعی یا بشری طریقہ ہے،
 وہ معتقد نہ کیا گیا، بلکہ وہی بات کہ اپنی اپنی بات پر پورے جائے تھی، غریبوں کے شہرے کا صرف
 سو فیصد لوگوں کو دیا گیا، مگر یہ انگور جو بیلز، انگور نہ ہوتی، "آپ سی ہی چکے" کہ ایک مستقل فرق یعنی ہندوؤں
 کی طرف سے، اگرچہ ابتدائی تفریق نشی پیلے ال کی کا سبب میں شروع ہوئی جسے بیل دالے سمجھ سکتے
 تھے، لیکن باہری زورس ادھن کے نائب دوسرے باہری کی سرکاری کے بعد یہ قسم بھی ختم ہو گیا، انہی
 پیارے وہ دانی تفریق ہو گئی تھی، اس کا رنگ بھی جو کچھ تھا، اس کا اندازہ اس نونہ سے ہو سکتا ہے،
 جو پچھلے سال کے پہلی رداد میں مدح ہے، لکھا ہے کہ نشی ہی نے کڑے ہو کر ایک خوب تر
 جس کا خلاصہ تھا کہ

"ہماں کیرنے کنول کے پھولوں میں جنم لیا" ادھن کے ہتھوں میں ہاتھ سے سوتے ہوئے ہونا
 چلنا تھا ہے ۱۱

اسی سے لکھا جا سکتا ہے، اگر میلے کے انہی کا جو نصب میں بتایا گیا تھا، خود نشی ہی کو اس سے کتنی
 دل چاہی تھی، میری تو کھ میں نہیں آتا کہ میں شخص کے رن احساسات اتنے سلی اور بہت ہیں، اسی
 میں ایسے عظیم انسانی مقصد کے لئے میل قائم کرنے کا تصور پیدا ہو چکا ہے، ہر سکتا ہے، اسی مداد میں
 لکھا ہے، اگر جب ملے ختم ہو رہا تھا، تو نشی ہی نے ایک دوسری خوب تر بھی لکھی ہے
 "گرفت کے کھال کی چہرہ اعتراض تھا" ۱۲

جس کے سنے یہی ہوئے، اگر وہی ادھن مذہب کی خفیہ مدح اور انسانی عظمت کی گہرائیوں میں چھوڑ دیا
 سہل کا مل مذہب ہے، نشی ہی ہے چارے کو ان باتوں کی بجا بھی نہیں لگی تھی، "ادھن باہری خانہ میں
 لکھ مذہب کو بند کر دینا" اس کا اندازہ خیال سے آگے اس کے پاس کچھ نہ تھا۔

بہر حال یہ بھی قیمت تھا کہ جو کچھ انہوں نے پڑھا، اسی مذہب میں پڑھا جسے نئے دالے سمجھ
 تو رہے تھے، لیکن ان کے سچے ہندوؤں کی طرف سے پہلے پہل میں ہی، ادھن دوسرے پہلے میں ہی
 "زبان باہری ترک، دھن ترک، نہی دھن" کے سبب کی نشی کی گئی۔ پہلے پہل میں "خیر سرنگ" کے

نام سے جس تحریر کی بیان کا ذکر کیا گیا ہے اس کے خلق معاد میں کھلبے کو اس کے سوا اور کچھ
بکھ میں نہ دیکھ

”ہندوؤں کی نسبت وہ بارہ احوال و اقوال کچھ نہ دیکھ تھی :۔“

انتہا تو یہ ہے کہ دوسرے سال کا میلہ جس میں خصوصیت کے ساتھ جو کچھ کھلبے، اشتہار، دل
اور خاندان کے ذریعہ سے یہ اعلان کیا گیا تھا کہ اب کی یاد میں کے سوا شے بڑے ہی گراں ہندو
بھگتوں کے مشہور تھا کہ

”جمع بڑے بڑے دیوانہوں اور مشاہیر کا ہر گنا :۔ کھلبے کا خزانہ جہاں پر :۔“
اس میں خلک نہیں مگر شہرت کے مطابق دولت کی سب سے بڑی شہرہ ریزی خود ہندو دہا شہد
سرور کی ہی جہاں میں بطور مافرد ہوئے، اندھان کے ساتھ خفی اندھ میں بھی موجود تھے۔ اپنی چند خاص
کتابوں کی وجہ سے ان کا نام بھی کافی اور بجا پر بچھا تھا، مگر عرض ہی کر چکا ہوں کہ خفی اندھ کی مجلسوں میں
تقریر سے صدی کا تذکرہ کیسے آئے تھے اسی طرح دہا میں ہر گنا :۔ سب ہندو ہی سوا آپ
سن چکے کہ ”کے“ کے سوا سننے والے ہی کی طرح ایک اندھ :۔ کھلبے :۔ عام طور پر جو کچھ شہد
تھا کہ ہندو ہی کا پختہ وہ ہے کہ وہ اندھ دہا :۔ ہندو ہی خدای کی طرح غیر مخلوق ہی، اندھ کھار :۔
بڑی دھیر و کارگیری پر خدا کو تیا س کر کے کہتے ہیں کہ جیسے خفی کے بغیر کھار :۔ تن، اندھ کھار :۔ کے بغیر
بڑی کھار :۔ ہی بن سکتا اسی طرح مادہ کے بغیر خدای عالم کی کار سازی پر قادر نہیں ہے، اسی وجہ سے
کھلبے :

”ہاں ایک وہ بات اس قسم کی کھار :۔ نہیں، کہ جیسے کھار :۔ کھار :۔ وغیرہ بن جاتا ہے :۔“

اسی کے ساتھ اس کی بھی تعریف کھار :۔

”مگر وہ ایک بات کے سوا اندھ کچھ کسی کی کھار :۔ نہ آیا :۔“

مرض ایک علم فریق کی ذہنیت دونوں میلوں میں کچھ ایسا ہی کہ اس کی طرف سے جو کچھ بیان کیا گیا
مطلب اس کا ہی تھا کہ گرا کچھ یہی نہیں کیا گیا، کھار :۔ نہیں :۔ ہے کہ پھر ان کو خدا شناسی کی تحقیق

کے اس پیلوں میں شریک ہی کیوں کیا گیا تھا؟ یا خود کہیں اس میں شریک ہوئے، مگر وہی بات کہ خدا
خدا ہی کا یہ بدلہ خدا ہی کے لئے لڑنا چاہیے کیا ہو؟

یہی بات تو یہ ہے کہ ہندوؤں کی طرف سے تو خیر طرز عمل میں وہ بھی اختیار کیا گیا ہو، ہندوؤں
کے پڑھے سے تو حیرت ہوتی ہے کہ سب سے زیادہ پیش پیش پادریوں کا فرائض اس پیلوں تھا، یہی
ان کے خاندانوں میں بگڑا دی نوس صاحب جن کے حلقی شہد تھا کہ

”بڑے نشان، اور قرار ہیں، ان کا دعویٰ ہے کہ یہ خاندانوں جیسی دین جیسی کی
کچھ حقیقت نہیں ہے۔“

اور پادریوں کے عام بیانات اور تقریروں کو سن کر جن میں خود پادری نوس صاحب بھی تھے، سیدنا
الامام الکبیر نے فرمایا تھا کہ

پادریوں کی کوئی اس قابل نہیں معلوم ہوتا جس سے بظاہر کچھ اذیت خاطر ہو، پادریوں
کی بے انصافی سے دل افسوس ہوتا ہے، خدا خدا شتاسی

لیکن بلاں ہر دوسرے پادریوں کے خلاف میں پادری نوس صاحب کی تعریف بھی حضرت نے دلائے ہیں
الفاظ میں کی تھی

پادری صاحبوں کی طرف سے وہ لوگ کھڑے ہوئے تھے جن کو گفتار کا سلیقہ نہ تھا، ان
سے واقعات کی خاطر پری کر دیتے تھے مگر ہاں آج پادری طبیعت محفوظ ہوئی، پادری صاحب
(یعنی نوس صاحب) بہت خوش قرار اور صاحب سلیقہ ہی، خدا خدا شتاسی

مگر ان میں سے ہر ایک کی خوش قرار پری اور سلیقہ کا سیدنا امام الکبیر نے، حضرت بھی فرمایا تھا،
انہوں نے ہندوؤں میں دقت تو کافی کیا۔ ہندو منٹ کی مدت کی توسیع کی انتہا بھی بے شرمی
کے ساتھ ان کی طرف سے ہو چلی ہوئی تھی، اس کا ذکر تو یہی چکا ہوں۔ لیکن بلاں ہندوؤں میں
انہوں نے جو کچھ فرمایا کیا عرض کیا مائے گریہ فرمایا

دین جیسی کی صداقت کی سب سے بڑی دلیل، بیان کیا کہ دین جیسی کی کتاب انجیل،

کی چٹری یا ٹمپی کی طرف منتقل کر کے پاہی صاحب نے فرمایا
 ”دیکھو اے کڑی میں ہے اور ٹمپی بھی ہے۔ کڑی عام ہے اور ٹمپی خاص“

پس نتیجہ یہ نکلا کہ

”جیسی طب اسلام خاص بنی اسوئل ہی کے لئے آئے تھے مگر جہاں خاص ہوتا ہے وہاں
 عام بھی ہوتا ہے“

کہنے لے ”نے کیا کہا تھا کہ جب پاہی نوس جھلٹی ہو چکے تو نساہی میں سے عام ہے وہ بھی جیسا ہی
 ہو گیا۔ اب تبلیغ کی حاجت یہاں کی رہی۔ میں ان تفصیلات کو اس لئے نقل کر رہا ہوں۔ مگر اندازہ ہو کر خدا
 شناسی کیا۔“ تو اس پہلے کی عرض بھی کیا، اے عظیم اللہ ہم تو ہی موضوع پر گفتگو کر کے کاہلی طریقہ
 ہو سکتا ہے۔

اسی مختصر داستانِ تری پاہی نوس صاحب کی تھی، اب سینٹا ساٹ صاحب ہی کو دوسرے سٹر
 میں خاص طور سے پہلے میں آئے کے بعد دعوت دی گئی تھی، وہی صاحب جن کو حکومت کی طرف سے
 پانسو روپے کا تنعام مطلق کی گئی تھی، ان کے راقم فرمائے پر رضائی ہوئے تھے ان کی آمد کی خبر جب
 پہلے میں گرم ہوئی، اور ساٹ صاحب کی خواہش پر پاہی نوس نے ہنٹش کے طے شدہ
 وقت کی جگہ جا کر، ایک گھنٹہ تقریر کا وقت کر دیا، انے اس وقت میدانِ اسلام اگلیں لے کر ہم جگہ پر گئے
 نوس سے کہا تھا کہ

”اے کلیم، ہرگز منت آپ سے اس بات کے خواستگار ہے کہ کم سے کم دس کے نئے
 ایک گھنٹہ حیات کیجئے، ہمارے اس اہم و عزیز نیک پر تو آپ سے نظروں فرمائی، آج اگر
 کسی کے کہنے سے، پناہ نکر آیا تو آپ ہم سے اسی بات کے خواستگار ہوتے ہیں جس کا ہم
 سے انکار کر چکے ہیں“

”نفذاتیر و تنذیر ہے میں فریادگار“

”جو بوجھ کا سو بوجھ کا اب کیا ہوتا ہے، وقتِ حضور میں تبدیل ہو سکتے ہیں اور نہ پاہی

اسکاٹ صاحب کو ہانت ہو سکتی ہے یہ بات وقت شرطن کی تجویز کے ساتھ گئی،
اب کچھ نہیں ہو سکتا، ہذا اس کے سنی ہوئے کو ہم باوجودیکہ کی سہاڑی سہاڑے کے
صاحب کے کاہن میں جو کچھ ہوئے آپ ہی ہوئے۔

خیر تو ایک فری بات تھی سیدنا امام، اگلیہ نے خلاف دستورہ بدو کیوں اختیار کیا تھا اسے تو
چھوڑیے لکھتا ہے کہ اسکاٹ صاحب کے علم بفضل سے پوری فرس صاحب میں قدرت ٹٹھے کر
سیدنا امام، اگلیہ کے امر کو دیکھ کر رہے

”آپ پوری اسکاٹ صاحب کو ڈرتے ہیں؟“

”ہم جو اب بھی وقت پر فرس سیدنا امام، اگلیہ نے ان کو دے رہا تھا کہ
”تھکی حمایت سے پوری اسکاٹ کے استاد ہیں انہی سے بھی رد و علی بکر انظار
تمام پوری بھی اکٹھے ہو جائیں تو نہیں ڈرتا۔“

پورا امر کی وجہ بھی آپ نے قابو کر دی

”مجھ کو خطہ جلتا تھا کہ بات ضرور کے کون قائم رہتا ہے، اور کون پھر جاتا ہے۔“

پوری فرس صاحب کی بے اضافی اور مستبد کے پردے کو چاک کرنے کے بعد ان کی اتھار کی
پوریائی کرتے ہوئے فرمایا لیکر

”گھنٹہ، ڈیڑ گھنٹہ اور گھنٹہ جس قدر چاہیں آپ دس مقرر کریں، اسے جیسا دس کے
نے مقرر کریں۔“

پورا مل کہتا ہے، اگر آئے تو اسکاٹ صاحب دس دھم دھام سے اسے اپنے ران کی چھنی کے ثبوت
میں سب سے بڑی منتفی دلیل جو پیش کی گئی تھی کہ

”جب تک چٹائیوں کی عمارتیں ہندوستان میں تھیں، ہندوستان میں کبھی کبھی غارتگری
اور فتنہ و فساد اور ہزنی ہوا کرتی تھی، جب سے جڑوں کی عمارتیں چھنی، کس عمارت
مالی ہو گیا اس پر چھاننے پہ جادو کوئی پوچھا نہیں ہو سکتا، ہاں میں کتنی کی گئی۔“

جواب میں تو اس کے چیلنگر دائرہ تھا سیدنا امام اکبرؒ ہی نے فرمادیا تھا

”یہ امن و امان جیسا کہ عسکری کی برکت میں ہے اس میں امن کی صفت مجھ پر اس ملک میں

آرہوئے ترقی تجارت ہو کچھ نہیں، مذہب سے اس بات کو کچھ طاقت میں بیعت مباحث

شاہ جہاں پور

اورنگ آباد کی کارکردگی اور اسکاٹ نے کیا تھا اس میں طرف اشارہ کرتے ہوئے ’معرفت دہانے

اورنگ آباد اور اسکاٹ کے درمیان زمانہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ شراب خوردی کو ٹھکانا لاکھ

خدیوہاں کیسے وہاں بھی منوع ہے‘

”تفریح میں شاید ہی ایسا کوئی چہرہ اس گڑھ سے بچا ہوا ہو“

اور امام واکوٹم زبیر سوآپ نے دریافت کیا

”کیا پادری صاحبوں کو لندن کے اخباروں کی تک خبر نہیں کہ وہ کیا سمجھتے ہیں“ اور

ہر روز کئی سو پچھلے دنوں کا پید ہوتے ہیں اور صبح کو راستوں پر پڑے گئے غریبوں کی

خبر سوان درجہ کی تفصیلات تو اصل مسئلہ میں پڑ گئے ہیں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ پادری نوٹس کی تقریر

کے پوری عناصر اسکاٹ صاحب کے بیان کی روح جو آپ کے سامنے پیش کی گئی ہے کیا ان

سے واقف ہونے کے بعد دل میں سوال پیدا نہیں ہوتا کہ چاند پڑکا یہ میدان خدا شناسی کے کوئی

کام کیا گیا تھا یا بقول سیدنا امام اکبرؒ پاس ملک کے ہدایت ہی کی یہ کار فرمایاں نہیں؟

اور بڑے پادری صاحبوں نے تو فریو کچھ کہا، کہا، میرے دوستے تو اس وقت کھڑے ہو جاتے

ہیں ’عجب سوچا ہوں کہ سرزمین مدہیل کھنڈ کے صحرائی مقام کے اسی میل میں جس میں سو کی حالت کی

وجہ سے کم از کم پہلے سال شہر کے لوگوں کو شرکت کا موقعہ قائم ہی تھا‘ نہایت قریب و دور کے

رہنماؤں کے لوگ میل میں بھرے ہوئے تھے کہ ہاٹ کی اس مجلس میں، بجائے ایک کھانا پادری

مراوا دہائی اپنی کہ گئی میں کو رنجی کاٹھ ڈرا میاؤ بائش، او گندے الفاظ سے گرا رہا ہے، یہی سرور

کا ساتھی، رشتہ دار، علم کے دعوے پر توت کا ڈاکر کے اپنی زبان اور اپنے دہن کو انہیں الفاظ سے

آئیں گے، ہاتھ لگا کر دستخیزاؤں

”جنگیوں کا دل گرد بھی ایسا ہی کپتا تھا۔“

اودھ کی پراس تیرا نصیب ہے اکٹھا نہیں کیا، بلکہ خدا ہے آپ کو رسا کرنے کے لئے انجیل کی ایک آیت کا خلا ترجمہ کر کے کہنے لگا کہ

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے کہ میرے بعد جو انجیل کے چھ اور بٹ مار

ہوں گے۔“ ۱۱۱

قطع نظر اس سے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر افتراء پردازی کر رہا تھا، اور اس وقت امام فخر ماحظہ مولانا والانسوی نے فرم بھی دیا تھا کہ انجیل کی جس آیت کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے، اس میں تو یہ نہیں ہے کہ جو میرے بعد آئیں گے چھ اور بٹ مار ہوں گے۔“

بلکہ برعکس اس کے اس کا منہم قر ہے کہ

”جو مجھ سے پیش آئے اور چھ اور بٹ مار گئے؟“

لیکن اس کو تو جانے دیجئے، سو پہلے اس بات کو میں ماحول میں یہ جملہ چھوڑا تھا، ”اچانک اسی جلسہ میں ایک اہلحد دین کا نے ہادی کی زبان سے نکلے ہوئے ان فقروں کا انجام کیا ہو سکتا تھا، مسلمان سب کچھ برداشت کر سکتے تھے۔ ان کے عقروں کو تقریر کے لئے وقت نہیں دیا جا رہا تھا، ان کی پیش کردہ ترتیب کے مطابق بحث کر سکتے تھے، اجازت نہیں دیا جا رہی تھی۔ ان کے مقابلہ میں ہندوؤں کو ہندو، پندتوں کو بھی مارا باہریوں اور ہندوؤں کی ایک صف کا نام کرنی گئی تھی۔ ان کے عہد حکومت پر لٹ کاٹ کرتے ہوئے، برطانوی راج کی قصیدہ خوانی ہو رہی تھی، یہ سب کچھ چھوڑا تھا، اور برداشت کرتے چلے جاتے تھے، لیکن اس سیدامینہ میاں دل کا نے ہادی کی گس اور گدی زبان سے ان کو اب جو کچھ سنایا گیا تھا، انہیں اس کو وہ برداشت کر سکتے تھے، ہوش و حواس ان کے اس کے بعد کیا بجا رہ سکتے تھے۔

تاریخ شاہد ہے کہ اسی قسم کا کوئی ماحظہ چھلائی ہی کرنا ہے، عہد آباویں ملکوں انھوں کو اس نے

ہمارے خاک سپرد کر دیا ہے۔ یہی کیا عرض کروں 'دوسروں کے خلق تو نہیں کہہ سکتا، لیکن خدا شناسی کے ان دوزخ میںلوں کے شخصیات اور چہ کچھ ان میں کہا گیا ہو تو کیا سب کو بھڑی ٹھوکتے ہوئے 'اشقی اھرم' سواداد کی تقریر کے ان الفاظ کو جب سوچتا ہوں 'تو کچھ ایسا خیال گندے لگتا ہے کہ درہندی صف میں کہ سطر کے نیم مجذوب کی وہ پیش گوئی جس کا پہلے بھی کہیں شاید ذکر گزرا ہے 'یعنی خدا کے ہمد حکیم عبادت سلام شیخ آبادی کہ سطر گئے تھے 'وہاں ان سے ایک صاحب جو نیم مجذوب سے آدمی تھے 'حکیم صاحب کا بیان ہے کہ

"بیت شوق سے یہ فرمادیا کہ تم یہیں دیکھو میں دھو 'ہندوستان مت جاؤ اس واسطے کہ وہاں انقلاب ہو، اسے 'برفندہ سانی سے بڑھ کر چکا' شمسۃ اور اس شمسہ

سوانا محمد یحیٰی صاحب نے مصنف امام نے جس کا یہی کتاب اور اس شمسہ میں لکھا ہے 'اس کو سن کر فرمایا تھا کہ

"یہاں کچھ نہیں ہوگا"

لیکن خدا کے ائمہ دینیں سال بعد ایم ہندو خدا شناسی کے ایم سے قائم کئے جانے والے یہودیوں جو کار فرمایاں ہوئیں 'اور جن کلاب تک ڈاگر چکا ہوں 'ان کو دیکھتے ہوئے 'کیسے کہہ جائے کہ کہ نیم مجذوب کی ذاتیت جس کا اندر فروغ کچھ ہی ہر کشنی ہو 'یا غیر کشنی 'تکڑے بنے بنیادی آخر وہ بے چارے نیم مجذوب ہی تو تھے۔ بھلے 'کلی' کے داخل کا کچھ صہ 'ہی ان کے سامنے آیا' اور اسی کو دیکھ کر کوئی اسے قائم کرتی ہو 'تو جو کچھ ہمد ہا تھا 'اسی کو دیکھتے ہوئے کیا وہی پیشگوئی نہیں کی جاسکتی تھی 'جو اس نیم مجذوب آدمی نے کی۔

واقعات گند چکا ہے 'اور اسی طرز سے گندا' یہاں کہ ہمارے مصنف امام نے فرمایا 'اردو کے بگڑنے میں چنگاری ذاتی جا بھکی تھی 'لیکن دھماکہ کیوں نہیں ہوا' 'ہی اسی کو ب کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں 'اسی سے معلوم ہوگا کہ شاید ایک بڑے انقلاب کا پیش خیر تھا 'ارحم الراحمین نے اپنے بندوں پر رحم فرمایا 'خدا کی اسی رحمت کا باعث گمان ہند کے ساتھ کس شکل میں ظہور ہوا۔ آئیے اور

واقعات کی روشنی میں اسی کا اتفاق کیجئے۔ اسی فی ذلک الذکر فی لمن کان لہ قلب ان القی السعید
وہو شہید

بات مذکورہ پر مبنی، لیکن جو کہ گھانا چاہتا تھا شاید میں تخصیص کے بغیر اسے نہیں کہیں بھی
نہیں کر سکتا، یاد رہے، گنگوہہ جو یہی کہی کہ پہلی دفعہ چاند احمد کے اس مذہبی پہلو کی شہرت ہوئی، سید
احمد ام بکیر اس زمانہ میں اپنے قریب آبائی وطن نائزہ میں تھے۔ وہیں آپ کے پاس خط لکھے، آپ
پر یاد و پاگل پڑے، 'یو بند مغرور میرٹھ ہوتے ہوئے دلی پہنچے' یہاں آپ کو اطلاع دی گئی کہ
شاہ جہاں احمد کے انسپکٹر دلیس مولوی عبدالحی نے کہا بھیجا ہے کہ قند ہے اصل ہے، 'علت و
کے آئے کی کچھ حاجت نہیں۔ دلی میں میں دقت یہ خبر آپ کوئی تر شاہ جہاں احمد کے سفر کا وہاں پہنچ
ہو گیا، لیکن شاہ جہاں احمد والوں کے تدارک خط کے بعد آپ کا دلی روانہ جو سست پڑ چکا تھا،
نئے سرے سے پھر تہ تانہ ہوا، لکھا ہے کہ

"ہرئی کو بدشاہ، بصیرت مولوی فرامین صاحب ساکن ٹنگرہ ضلع بہار، راجہ راجہ
عہود حسن صاحب ساکن راجہ راجہ ضلع بہار نہیں، مولوی رحمہ اللہ صاحب ساکن
بجھوانہ پریسٹیج" ۱۱

دلی سے مولوی ہے کہ انیشین پر پہنچے، لکھ کر آئے ہے کہ

"ادھر سے حسب وعدہ مولوی سید ابراہیم النضر صاحب دہلوی امام فن خانقاہ الدلی
کناب بصیرت مولوی سید احمد علی صاحب دہلوی، 'ویرجہ دلی صاحب دہلوی
تشریف آئے' اور سب رسل کر گیا، بچے دلی میں سدا ہو کر مذہب اورئی کو بد
صبر شاہ جہاں احمد کیجئے" ۱۲

یہاں ہرچی معلوم ہوتا ہے کہ اپنی تشریف آہنی کی تدریجاً اس وقت سے شاہ جہاں احمد والوں کو غالباً
آپ نے خود اطلاع دی تھی، اسی نے انیشین ہا مستجاب کے لئے کوئی تدابیر کیا۔ شاہ جہاں احمد
دلیوں کو تو اس کی بھی خبر نہ ہوئی کہ آپ آئیں گے بھی یا نہیں آئیں گے، اس کو ختم ہو تو خیال کر کے

کلمہ کر

”مولوی صاحب! میں سید سلیمان اکبر، سنے آپ کو چھپانا چاہا اور یہ لانا کیا کہارت کر
سرا نے میں گذر کر اعلیٰ اصباح مجلس مناظروں میں ہاٹیں گے“

اور یہی ملے کر کے سفر کے دوسرے رفیقوں کو تو اجازت دے دی کہ بجائے سرا نے کے شہر
ہے جائیں اور خود جیہ کہ ”میل خدا شناسی“ نام والی دود میں لگا ہے ”سرا نے جلتے ہوئے شیشی
سے اپنے ساتھ رخصت و تلافی کی جماعت میں سے صرف اپنے عاشق زار جہاں نثار قلام فصیح لہجہ
مولانا محمود حسن کا لہجہ انتخاب فرمایا تھا۔ اساتذہ چلنے کی اجازت ان کوں گئی اس کے اختلاف میں کر پیش
شاہ جہاں پور پر

”مولوی صاحب! سید سلیمان اکبر، سب ساتھیوں کو چھوڑ کر مولوی محمود حسن صاحب کو اپنے
ہمراہ لے کر چپکے سے شہر کو ہرے تھے تھے حضرت کو ایک سرا نے میں آرام فرمایا
اعراض اس شیشی سے سرا نے تشریف لے گئے شیخ امجد مولانا محمود حسن بھی ساتھ گئے۔

اس سلسلہ میں کہادہ ساتھیوں بھی اپنی جاتی میں محمود ثروت کے لکھا ہے اس بعد کی نہیں ہیں اس
نے انہیں نظر انداز کر دیا ہے ”یہاں دیکھنے کی بات ہے کہ پہلے پہلے کے سو تو پر شاہ جہاں پور
کے اس شیشی پر پر پھر شہر سے کوئی آدمی استقبال و فخر کے لئے نہیں پہنچ سکا اور اس میں لگا ہے کہ
”مولوی صاحب! سید سلیمان اکبر، سنے آپ کو چھپانا چاہا اور یہ لانا کیا کہارت کر سکا
میں گذر کر اعلیٰ اصباح مجلس مناظروں میں ہاٹیں گے“

”اپنے آپ کو چھپانے کی“ نظری آئندہ آج بھی آپ پر اسی طرح مسلط ہے ”جیسے صدی زندگی ان کا تھا
اسی کشش میں بسر ہوئی“ اسی آئندہ کے زرارہ سفر کے سرزد رفیقوں اور اپنے چیتے شاگردوں سے جدا
ہو سکی رہی تادہ ہو گئے، خواہی ہاٹا ہے کہ کشش کشش کے بعد حضرت دلا کو اپنے حال پر چھوٹنے
کا میل سفر کے ان رفیقوں اور شاگردوں نے کیا ہو گا اگر دلا ہی ہی ہدایت صحیح ہے تو مسلم ہوتا ہے کہ
پہل حضرت مولانا محمود حسن کو ساتھ اپنے کی اجازت دی گئی تھا اس اختلاف کے بعد کی مشقت کو

کا خطر نہ بنے کہ سرائے میں بھی آپ کو بجائے شہن نام کے "خوشیہ حسین" غیر معروف نامہ نامی
نام سے داشتہ میں کر لیا گیا۔ تاکہ دریافت کرنے والوں کو یہ پتہ نہ چلے، مگر جس وقت
ذکر کی کوشش بندے کی طرف سے مسلسل جاری تھی، اس بندے کے رنج و ذکر کا فیصلہ اس کا مالک
کئے ہوئے تھا۔ بعد کو جبکہ ہوا وہ غیر آپ نہیں ہی گئے، لیکن سرائے کی اس رات میں بھی کہنا ہوا،
روا میں لکھا ہے کہ

متحرک دو شخص داشتہ نامہ شاد جہاں میں کہ خبر چوری گئی 'قریب دو ہفتے موت کے
سوائے میں باکر ہوا ہی صاحب اسید ۱۵۵۱ م انکیر، ان کو گھبراہٹ

خدا ہی جانتا ہے کہ خوشیہ حسین نام کے برائے کو چاک کر کے "سولن محرقہ" تک پہنچنے میں ہے
جائے کیسے کا سیلاب ہوئے، بہر حال کسی نہ کسی طرح پہنچے، لکھا ہے کہ
"پیر ۱۵۵۱ م رات ناچار مولوی صاحب اسید ۱۵۵۱ م انکیر، ان کے مکان پر شریف
لے گئے" ۵۵

یہ سرائے سے اٹھ کر آپ شاد جہاں پر ملاؤں کے متحرک تو کسی نہ کسی طرح آ گئے، "مرئی کا دی
گندہ چکا تھا" کل "مرئی کو پیلے کے اختراع کی تدبیر تھی" ہانا پیلے کا کاملہ عرض کر چکا ہوں کہ کافی تھا
سرائے میں توجہ دیکھنا چاہئے کہ کتنے تھے، لیکن شہر والوں میں پہنچ جانے کے بعد کو نہ راضی ہو سکتا
تھا کہ آپ مری کے اس موسم میں پانچ چھ کوں کا کاملہ پانچ پائے کریں۔ لیکن ملاؤں کی عداوت میں
بھی اندر اور انٹرنیٹ میں، سولن احمد میں اسرا ہوئی کی زبانی عداوت، سراج کی لگتی ہے سولن ہی میں یہ
اختلاف عداوت کے ہیں۔

"مولوی صاحب اسید ۱۵۵۱ م انکیر، صبح کی نماز پڑھ کر پانچ پائی، ہانا پیلے میں
جا چکے" ۵۶

گورائیل کی خبر یا کر جیسے پانچ آپ ہنرت سے عداوت باکوں کا کاملہ کر کے پہنچے تھے، اسی
طرز پر ان کے ہنرت چلے، ہانا پیلے تک، جو پانچ چھ کوں کا کاملہ تھا، سولن ہی میں پانچ

غلہ فروایا، اسی کا پیارہ پانی کی وجہ سے شاید لطیفہ پیش آیا۔ جس کا ذکر پہلے میں بھی اور پہلے کے بعد بھی اب تک دو گھنٹے سے لے کر کرتے ہیں۔

عرض کر چکا ہوں کہ میلہ چاندی میں بھی نہیں، بلکہ اسی کے قریب ایک کیشورے سارنگھٹلی میں جس میں قائم کیا گیا تھا، وہاں سے ایک مذی و دریا نے گزرا۔ کے نام سے شہر ہے گذرتی ہے۔ ملائکہ علی کا سینہ تھا، لیکن مذی پاؤں نہیں ہوئی تھی، شاید اس کے ساحل کے انخاب ہیں آب رسائی کی بہت ہی میل قائم کرنے چھوٹے چھوٹے تکرہ۔ شاید وہاں پہلے سے ملائکہ جاتے ہوئے بظاہر ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ راستہ میں بھی مذی علی تھی۔ مولانا احمد حسن امروہوی رحمۃ اللہ علیہ جو اب رفیق سفر ہو چکے تھے، ان کی مدد میں ہے کہ

”راستہ میں ایک دریا پڑا تھا“

خانانہ یہی دریا نے گزرا تھا کہ بقول حضرت امروہوی

”مولانا پیدل تھے“

شاید وہاں میں یہ صحت پیش نہ آتی، بہر حال پیارہ پا چلنے کا تجربہ ہوا کہ دریا جس میں پانی تھا اس کو عبور کرتے ہوئے نہ کہتے ہیں کہ

”مولانا پاؤں سے پہنچے جو پہلے دریا میں اتر پڑے، جس سے پاؤں پر بھیگ گیا“

اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ جلسہ میں شریک ہونے کے لئے قصداً کوئی خاص قسم کا لباس آپ نے دیا، اختیار نہیں کیا تھا، جس کی وجہ سے اقتیدی فکر و آگاہی کی آپ پر پڑے، بلکہ پہلے ہی ذکر کر چکا ہوں کہ علی سہانچہ کے شیخ زادان احمد شہداد کا بروہام لباس تھا، اسی لباس میں عموماً پہنتے ہیں تھے، اسی لباس میں لباس میں لباس ہے تھے، اب یہ اتفاق کی بات ہے کہ پیدل چلنے کی وجہ سے آپ کو وہاں میں تر پڑنا، پانی آنے کا کہ پاؤں آپ کا بھیگ گیا۔ حضری میں میں کے لباس بیان کر چکا ہوں، بقول حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ

”ذکر فی مسند وقی تھا“ تذکرہ میں کی کوئی گٹھری“ اصلاح منقشہ ملتا

تو سفر میں بھلا اس کے بعد ناہ کپڑوں کے ہونے کی کیا توقع کی جا سکتی تھی، حضرت شیخ الہندؒ فرمایا
 جی کہتے تھے کہ

”عمر ایسی ایک حوڑ سے میں سفر پر جاتا جو حضریں پہنے ہوتے تھے“

مگر اسی کے ساتھ وہی کہا کرتے تھے کہ

”ابنہ ایک سڑی لگی ساتھ رہتی تھی، جب کپڑے زیادہ پہنے ہو گئے تو لگی بانہ کر کپڑے

آٹا مارے اور خود ہی دھو لے دیتا“

دربار میں اترنے کے بعد پاجامہ ملکہ جب بیگ گیا تو آپ کی بھی سیڑی ملتی تھی لگی شے ہانک کا ہتھکڑی
 سونہا ہر جہی کی نہایت میں ہے کہ

”سونے سے پدا تر لگی اندھی مہر ہمارا داکر کر ڈر گئے اٹھی پر جیسے گاؤں کے بڑے لائے

ڈال دیا کرتے ہیں“ ڈال دیا“

اسی طرح ان کے ساتھ آپ پہلے کے میدان میں پہنچ گئے یہاں اسلام پور تھا ہے کہ دیا دیکھنے کے بعد

پہلے کا سید ہی کہے نہا اور دوسرے تھا، اتنا تو دگندہ سا کہ میرا چہرہ پاجامہ آپ کا خشک ہو جاتا، صاف ہی

بھری تھی کہ بچانے پاجامہ کے نیلی لگی تھی کے ساتھ آپ بیلوں میں شریک ہوتے، مگر جیسے خداوند

عزت و ناکش کے لئے پہلے لگی نہیں ہوتی تھی اسی طرح اس کا بھی افسانہ ہوتا کہ اگر خداوند کسی خاص قسم

کے لباس کا پابند ہے آپ کو مگر عمر کا کسی لمحے یا محض کی مشرکت سے رگ بچھپاتے ہیں۔ جب

تک وہی ضرورت تھی اپنے اور عائد کیا ہے لباس فریم: ہر جائے مجمع میں جانتا ان کے لئے گونا گونا ممکن

ہوتا ہے، آپ کچھ سب سے ہیں، پاجامہ آپ نے بھی تھک میں لباس کے پہننے کے عادی تھے وہی کے

ساتھ پہلے میں شریک ہوں، لیکن بیگ جانے کی وجہ سے بجائے پاجامہ کے لگی اندھی پڑی، تو

بچھپانے غیر تو آپ لگی ہی کے ساتھ مجمع میں علماء کے تشریف فرما ہوئے، بلکہ خدا شناس کے اسی سطر

کے پہلے سال کی عدا کے آخر میں بریلی کے رہنے والے ایک ہندو کا یہ بیان جو نقل کیا گیا ہے کہ

”مسلمانوں کی طرف سے ایک چھوٹا سا دی پہلے سے کپڑے نیلی لگی مٹریں، بنی ہوئی جیاں

کرنے کھڑا ہوا۔ مگر

اس اتفاق سے سینہ عام بکیر کی طرف سے بندہ وزیر شامک، چھانوس سے سلام ہوتا ہے کوشک
ہر جانے کے بعد پانچاں پہن لگایا تھا، اور جب دستہ نکل چلی، دلی ہوئی تھی، یہی "نیل نگی" بندہ کو
سمندر نگی نگی لگی "یہی گئی" دلی کا ذکر فرماتے ہوئے حکیم دست حضرت تھوڑی، یہی فرمایا کرتے تھے۔
"مہاڈتہ" جہاں پر میں غنائی اسلام کے حوالہ سے بڑا عظیم الشان مناظرہ تھا بڑے
بڑے علماء و قبارائے موجود تھے، اور حضرت مولانا غازی، اسی سہری کرتے اور سنگلی میں
کھے = (فصل کا کبر الہادی ماہ جمادی الثانی ۱۲۷۵ء)

مطلب یہی ہے کہ قیمت "نفر" کی ہوتی ہے، چھلکی فریت خلد یکہ ہی ہو "بے نفر" ہوں کو
کون فریت ہے۔

کچھ بھی ہو، میں پہنچا ہوا ہوں کہ ملک دینے کی کوکوشش شاہ جہاں دے کے پائیس اسپیکٹر سولوی
مہدائی صاحب کی طرف سے کی گئی تھی، اور کوشش کامیاب ہوئی، شاہ جہاں دے والوں نے اس کو سولی
عبدالحی کی غلطی قرار دیا، اور ان کے علی الرغم سپہ نظام بکیر خدائشاہی کے اس پیلے تک بہر حال
پہنچا ہی گئے۔

یہاں تو ہے کہ سولی مہدائی صاحب کے طرز عمل کی تعمیر غلطی کے نقطہ سے شاہ جہاں دے والوں
نے جو کی گئی میری نگہ میں نہ اس کا مطلب یہی نہیں تھا، گندہ کا ملک اور شاہ جہاں دے کے دیکھنا تھا اور
خلد کے ذریعہ اس مسئلہ میں سوال و جواب، میری کو پیش آیا اور میرے کے اختراع کی تدوین عرض کی تھی، تو
قریب زمانہ میں شاہ جہاں دے کی پائیس کے ایک ڈسٹریکٹ اس پیلے اور اس کی شخصیت سے ناموافق تھا
جو اسی کے طرز میں منتقد ہوتا تھا جس کی گرائی بہر حال ان کے فراموش میں تھی، بلکہ غلطی کر چکا ہوں
کہ پیلے میں پائیس موجود تھی۔ دوسرے سال کے پیلے میں ان کے نام سولی مہدائی کی تصریح کے ساتھ
اطلاع دی گئی ہے کہ وہ بھی پیلے میں موجود تھے، مہاڈتہ پانچواں ہوا، پھر ان کا سرے سے قصہ ہی کہ
ہے اس خبر دا اور اس کو بے اصل ٹھہراتے ہوئے "اپنی دیناے خوشی کرنا کہ" طار کے آئے کی حاجت

سین "بتلا دیا جائے کہ آفراس کا کیا مطلب سمجھا جائے۔ اور غلطی کے نقطہ کے افلاک کی گنجائش کس حد تک
کس طرح سے نکالی جائے۔

کچھ بھی ہو، یہ یقینی احساس تو یہی ہے کہ وہ فقرہ اسے "نوری عربی" کی غلطی "مگر صحیح ہو جاتی ہیں
انسان کی اطلاع سے سفر کا جو زیادہ سست ہو گیا تھا اور ختم ہو جاتا۔ یعنی سیدنا اہام الکیر کی رائے
کے مطابق دلی سے چائے شاہ جہان پڑ جانے کے "مگر وہاں ہر جاتے" تو ظاہر ہے کہ جس قیمت کو
ہے اس فخر راہی تھا "واقع میں ہے اصل تو تھا۔ جس "خدا شناسی کا یہ میل چاندنی میں منفہ ہو کر رہتا
اور پہلے سراں کے سیلاب میں جیسے ہندوؤں کی طرف سے اسی قسم کے نائنڈے اور دکان مشربیک
ہوئے تھے۔ ان کے نام کا اب تک چہرہ نہ چا۔ کچھ اسی قسم کے گنام "خام کار" تا تجرہ کار چند موری
مسلمانوں کی طرف سے بھی اس میل میں "اور نہ ہو کہ کچھ بڑے بنائے تو ان کو یہ کہتا ہے کہ اس بدکار کا کہت
انہام ہوتا۔ اس طرح کہ سخت مراد کا کہے پادری کی مشہور آقا جس رنگ میں چلی تھی مسلمانوں کے
ہندو دوسر کی کئی نئی "نائنڈس بھی "شہر مسلمانوں کی جنگ اس "دوسرہ وہیں موزی کے اٹھائیں دلی
چلی تھی کیا اس خراب سوراں کے ہر کی بات تھی کہ بڑے گنے سے اس کو تک دیتے۔

یہاں تو حال یہ تھا کہ جس وقت ہر سنت وقت جس وقت کہنے کے لئے ضرور کرنے کے بعد پادری
نہیں کو اپنی تقریر کی تو سچ وقت کی ضرورت کہوں چلی اور انسانی وضاحت سے کام لینے ہوئے
وقت کے ہی مسئلہ میں مسلمانوں کے کہنے نہ سہولت کی سلسلہ تجویزوں اور وہ خواہ مخواہ کو نہائی لاہور والی کے
ساتھ بار لٹکا کر اپنی چلا جاتا تھا۔ ان ہی سے انہما کرنے لگا کہ مزید چند سنت اور تقریر کرنے کا موقع
اسے دیا جائے۔ تو ظاہر ہے سیدنا اہام الکیر کے مسلمانوں کے نمائندوں کی اس جماعت میں حالانکہ
بعض کافی سرد گرم چشیدہ "آزموں کا، بہت سی موجود تھیں "تاہم گناہ سیدنا اہام الکیر کے سوا
چشمہ بھی تھے ان کی

"رائے نہ تھی کہ ان کو (پادری) نہ لیں (کہ) بہت ہی جائے "

سب موری اور جان کے ساتھ وہاں تھے بھی کہتے تھے کہ

”جب وہ دم کو بہت خوش سیے تو ہم کیوں رہے“

انتقام کا جذبہ بڑی قوت سے ابھرا تھا اور دل کو بھڑاس کالے کا سرقد کھائیا تھا کہ یہ ہے آپ بھی
 ایک دوسرے سے کہتے تھے کہ

”اچھا اب کا دوسرا صاحب کا، مضمون بھی ناقص ہی رہے“

مگر آپ سے بچے، ان کو کچھ چاہوں کہ سیدنا امام اکبر نے تمام سوروں کے اس نعل کے برعکس پلوی
 دوس کو بخندہ جیسی مزید وقت صرف کرنے کی اجازت دی، جس کا نتیجہ بھی ہی وقت اس نگہ میں سامنے
 آیا کہ غریبہ وقت سے زیادہ وقت لے کر جو کچھ کہنا تھا پادی دوس صاحب نے بچے کو دیکھا لیا کہ سیدنا
 امام اکبر کو کھڑے میں ہنسنے لگے، ہنسنے لگا ہے یہی کہ

”لکھنے پادی صاحب ہم کو بھی تیس منٹ کی اجازت دیجئے“

چاند کا یہی اب باری صاحب کے لئے کیا تھا؟ اپنے نام میں غور و فکر سرچکے تھے، منٹ منٹ
 حق باخلاف میں سنسد کے مل میں بے کلامیت ہو چکا تھا، ”ایک دفعہ فی ایک کا تہہ سوچ سے وہی
 سنسد کتنی بہت کے ساتھ مل ہو گیا، لکھا ہے کہ

”گواہ ہو کر پاس میں تھا کہ بھی اجازت دینی پڑی“

پھر سے خیال میں اس حکم اور حکم کے ایک مثال تھی جس کے متعلق ذرا میں ایک جو نفاذ تعلقات پر اظہار
 دی گئی ہے، مگر وہی میں تمام اسان کس پہنچنے میں ہو گیا صاحب ہوتے ہیں، یعنی احمسین ہی کہ حکم و حکم کی
 یہ سخت ارٹائی ہوتی ہے اس اور حق دولت کی صرف مطوعات والے غلام میں توقع کئے گئے تھے

اسان حکم و حکم کے آئنا کا تجربہ کچھ اسی ایک واقعہ کی متک محدود نہیں ہے، بلکہ اسی پہلے میں
 مسلسل ایسے مواقع پیش آتے رہے ہیں میں دیکھا گیا کہ سیدنا امام اکبر کے ضمیر کی یہی رشتہ ایک
 اٹھی اور دیکھیں کہ ان کے لئے کیا سکات صاحب متعلق پادی کے قصے میں جب ان کی خواہش کے
 مطابق یہ مسئلہ پیش ہوا کہ وہی کو قرض کا بھی موقع دیا جائے اور وقت کم از کم ایک گھنٹہ ملنا چاہئے۔
 عرض کر چکا ہوں کہ اس مسئلہ کے پیش ہونے پر خلاف دستور سیدنا امام اکبر کی مخالفت کرتے رہے“

پڑھنے لکھنے کے بعد ماضی بھی پڑھنے تو نظر میں علوم جو تھا کہ خوشی پر اسے ان ذخیرہ کی سہی و
 سفارش سے آپ ماضی پڑھنے میں دعا کرے گی وقت کی ایک سوچہ پی کا تھا تھا مشورہ طویل
 ہے یہ فیصلہ کے لئے اصل مدد دہی کا ملنا کیجئے۔ خاص یہ ہے کہ پہلے سال کے بیٹے میں دوسرے
 دن جب مباحثہ کی مجلس میں لوگ جمع ہوئے، اسلئے پہلے تھا کہ ہر فریق کی طرف سے صرف ایک یا دو
 کو اپنے کی اجازت دی جائے گی۔ لیکن اتفاقاً ایک صاحب جن کا نام ماضی سرسوار علی تھا تھا ہے کہ
 شاہ جہاں پر کے شے دوسروں میں تھے بعد میں ماضی حالت ان کی خراب ہو گئی تھی پانچویں سے
 اتفاقاً وہ مناظرہ کا فرقہ رکھتے تھے وہی ایک بھی ہوئی قرار دے، بعد خود ہمشہ کا ہر کی کو اپنی تقریر
 کے مناسبت کا مقررہ ان کو بھی دیا جائے۔ بعد ۱۱۱۱ء بکھیرنے پر مقررہ ہی کو کھڑا کر دیا۔ ان کو دیکھ کر
 پادری نوٹس لے گیا کہ کیا

”آپ بھی ماضی، جنھن میں ہی جو اس کام کے لئے مخصوص ہوئے ہیں؟“

جواب میں ماضی صاحب نے جب کہا کہ میں تو نہیں ہوں، لیکن میں صاحب ماضی صاحب کا نام لکھ کر
 کی طرف اشارہ کر کے بولے کہ

”ان کو اجازت ہے اور یہ لکھ کر اجازت دیتے ہیں۔“

جس پر نوٹس نے نہایت سختی کے ساتھ یہ کہتے ہوئے کہ

”ان کو اجازت نہیں ہو سکتی۔“

یہ چارے ماضی صاحب کو کھڑے ہوئے کے بعد بڑے جانتے پر ہجور کیا۔

اس سال ذخیرہ بات گذشتہ گئی، اسلئے جب دوسرے سال منعقد ہوا، ادیب کے بھی پانچ پانچ
 آدمی ہر فریق کی طرف سے مقرر ہو چکے تھے، لیکن بعد کہ یہی اسکات مطلق پادری نوٹس صاحب کے
 سامنے رجب پہنچے، وہ پانچ ایک کہ ٹھکڑوں میں ہی کو کی حد پہنچے کے لئے مقررہ دیا جائے، ”ایک گھنٹہ
 مقررہ کے لئے اسکات صاحب طالب ہوئے، یہی مقررہ تھا کہ ماضی سرسوار علی صاحب کے مقررہ
 کا بھی جواب دیا جائے۔ نیز پھر ارادہ اسے مقررہ علی کی اسی حد میں پہنچا چکے تھے، جن کا نام

مسلمانوں کی طرف سے قتل کئے ہوئے پانچ، دسویں آنحضرت میں۔ غنائتاً منہ سر فرار علی کے طریقے
 میں تکرار ہر چکا کہ سنیوں کی طرف سے مرتد کی آوی کر پونے کی اجازت پادری نہیں دیں گے بلکہ
 سیدنا امام اکبرؒ کی کوئی گھٹنیں خریک کرنا چاہتے تھے۔ درحقیقت اسکاٹ صاحب کے قصہ
 میں مذکور کارائزہ یہی تھا "اسی نے راضی ہو جانے کے بعد سیدنا امام اکبرؒ نے فرمایا کہ
 "پادری اسکاٹ صاحب جب دامنِ مظلوم کے ماستے کی توہمِ غلبہ مولیٰ محض صاحب
 کوٹ مل کریں گے، یہ سب بات تا وہیں ہر

تو سچ وقت "ادواری اسکاٹ صاحب کی مشرکت کے مسئلے میں جب حضرت دلاکپاس پادری کوٹ
 صاحب کی طرف سے منی پایا۔ "ہاں تک وہ دیکھ رہے تھے تو ایک دفعہ مٹھی سے سیدنا امام
 اکبرؒ نے فرمایا "وہ تھا"

"منشی صاحب مجھ کو گیس بات پر فرادہ خواہ آؤ بیٹے، مگر ہاں پادری صاحب کو اس
 کی دانی پر کریم نہیں کریں اللہ تسلیم نہ کریں اسکی بے باطل چٹائی طرف سے یہ جواب
 ہے کہ اس کچھ نہیں ہو سکتا آپ ہی کو متادیں ؟

آخر میں یہ لکھتے ہوئے کہ اس قسم کی معمولی باتوں کی کوئی قدر قیمت میری نظر میں نہیں ہے، مٹھو بی کے
 کہیں میں یہ بات لکھتے آپ نے ٹل دی تھی کہ

"باتی جو کہ ہر گز وقت پر ہو چکا جلتے تھا ؟ ملے

وقت جب آیا تو دیکھیں بھی کہ اگر جو کچھ پادری نے اس نے پاپا سب ہی کہ مسئلہ کر لیا۔

اللہ تعالیٰ، اعلیٰ حکم و علم کی اسی جہان شائیں ہیں، میں کا شاید کر بھی نہ کرتا مگر اس راہ کے ہی
 چند کی نتائج کے ذہن نشین کرانے میں مدد ملتی، جن میں اب پیش کرنا چاہتا ہوں "اللہ ایسے کئی
 نتائج ہیں جن سے سیدنا امام اکبرؒ کی سیرت ہی کا ایک خاص پیڑ نرالیں نہیں ہوتا، بلکہ جہاں تک سیرت
 نہیں ہے "اسی ہندو آج جن مشکلات سے دوچار ہے، ایسا جانے تو ہی مشکلات کے اس میں بھی ان
 سے تاثر و اٹھایا جا سکتا ہے۔

کہنا یہ ہے کہ مذہب کے نام سے شاہ جہاں پور کے حکمرانوں نے اس میلے کے انتظام کا احاطہ کیا
 گی تھا اس میں شک نہیں کہ اس کے خلق کو کبھی مسجد امام اکبر کی زبان مبارک سے اس قسم کے
 احاطہ جنس نہیں کی گئی ہوں کل بدلتے تھے، اختلاف ہی بات کہ

”اگر اشاعت و تہذیب مذہب یہ نظر ہے تو ترتیب محلی (اے سوالوں) کی یہ ہے جو کل میں ہے
 عرصہ کی اور اگر اشاعت مذہب سے کہ بحث نہیں تو غلطی یہاں سے اٹل کے فراموش کا
 اتنا ہے ۱۱ جلد

کہنے والے چاروں آج کہہ سکتے ہیں کہ میلے کے خمد کے خلق تہذیب امام اکبر کے دلچسپی شک
 پیدا ہوا تھا اسی بندہ کی طرف سے جو تہذیب ہوتی کہ
 ”بہتر ہے کہ ہر فرقہ میں سے چند آدمی منتخب کئے جائیں ۱۱

دوسرے فرقوں کے نمائندوں نے بھی مسلمانوں کی جو تہذیب تھی اور عرض کر چکا ہوں کہ پانچ پانچ آدمی
 ملے ہو کہ ہر فرقہ سے تقریر کرنے کے لئے چنے گئے جائیں۔ اسی سلسلے میں مسلمانوں کی طرف سے
 پانچ آدمی جو حضور پرستوں میں دوسروں کے ساتھ ایک امام مسجد امام اکبر رحمت اللہ علیہ کا بھی تھا
 لیکن میں ہر جگہ اس کا احترام کرتا ہوں کہ اس میلے کی بنیاد میں آج جو چیزیں ہیں نظرات ہیں
 جن کے مختلف پہلوؤں کی طرف اب تک اشارے کرتا چلا آیا ہوں اسی کوئی صاف اور صریح شہادت
 میرے پاس نہیں ہے جس پر اسناد کر کے دھکی کر دوں کہ مسجد امام اکبر نے ان میلوں میں جو کچھ
 کیا جو کیا اس میں ان اسکا خیال ہی آپ کے سامنے کسی نہ کسی حیثیت سے تھا بلکہ بیان کرنا وہاں
 نے جو چیزیں اب تک پہنچائی ہیں ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ پہلا میلہ جو
 دوسرا ہر ایک میں آپ کی شرکت مذہب ہی کے نام پر ہوئی۔ اسی کے نام پر اس میلے میں لوگ
 ملے گئے تھے۔ پس مذہب ہی کے نام پر آپ ان میلوں میں داخل بھی ہوئے اور ان میلوں سے
 نکلے بھی تو اسی خیال کے ساتھ نکلے کہ مذہب کا بد کے مسائل کے پچھے کوئی چیز پوشیدہ نہیں
 ہے پس باہر سے تو مذہب ہی کے نام نے آپ کو گھینپا تھا باقی آپ کے اند کیا تھا جو چھوٹا نیلے

ہدیٰ آپ کی تھا، تھارت تھا، دوسرے سال کے پہلے کی طلاق ہے کہ جب آپ تک پہنچی تو پہلے سڑکیں پار ہو کر گئے تھے، انہوں نے کہا کہ یہ ہے

”نہی دیکھیں صحت کی زبرداری“ یہ ہے فائدہ پہنچا دینا ہے ”مردو جانے کا نہیں کیا“

میں سہاگہ شاہ جہاں پور

میرے جانے کے بعد پھر ایک اٹھ کھڑے ہوئے، کیوں اٹھ کھڑے ہوئے، اپنے ذاتی نام و نورو کا تو خیر اس شخص کے متعلق سوال ہی کیا پیدا ہوتا ہے۔ جس کا سہل نہ کی اسی کے دہانوں کی گویا عرض ہی کر چکا ہوں کہ پہلی دفعہ پہلے میں شاہ جہاں پور تک تو رہا، کے ساتھ پہلے، لیکن ریل سے ان کے ساتھ ہی ہم سفروں کو فہرستہ کر دیا، اور خود تنہا حضرت شیخ جیلہ کو ساتھ لے کر شب گسادی کے ٹو کسی سرانے میں تشریف لے گئے اور سرسوں میں بھی لے کر مشہور نام سے پتہ چلے دے دے پتہ چاہیں گے۔ ”فرشتہ جیلہ“ اپنے نام کی تمام کے ساتھ داخل ہوئے، پہلے میں جب ہر فرشتے سے ملے، کہ ہائی پائی آدمیوں کا، تمام فرزند خیر و کرنے کے لئے کیا جائے، ”اللہ سلازل کی طرف سے پائی ہاں میں سے ایک نام آپ کا بھی تھا، تو اس وقت بھی فہرست جری تھا ہے کہ

نہ (مردو جانے نام، نام لیں کا نہیں کی گئی، بجائے مولیٰ محمد نام کے ساتھ فرشتہ جیلہ

صاحب کی گئی، ۱۵ میلہ خدا شناسی

طلب دی تھا کہ فرشتہ کی وجہ سے شہرت پہلے میں لگے ہوگی، تو فرشتہ جیلہ کی ہوگی، محتاج نام کہ نہ ہوگی، ”اف“ اس کے نام ”ہر جہاں سب کچھ لے گا، چکا تھا، اپنے نام کا سہل جی اس کے لئے کیا باقی رہا تھا۔ مگر کہ ہر دل کی بات بھی اور مردوں کو کیا معلوم کہ توفیق سے اٹھا، اے عیسٰی کو کس پیدل چل کر دیکھنے پہنچے، ”اللہ وہاں سے سرگردان نظریہ مگر میرے دل پر ہوا، شاہ جہاں پور“ شاہ جہاں پور سے پیادہ پا سارنگپور کے اس میدان تک دھاوا کرتا ہوا کیوں پہنچا تھا، پہلی دفعہ بھی پہنچا، اور وہ دھتوری کرنے کے بعد دوسرے پہلے میں ہی آدھکا، ”کاہر ہے کہ اس کا تعلق دل کی باطنی کیفیت سے تھا۔“

”ہم جو کچھ اندر بھرا تھا، کبھی کبھی دہی چھٹک پڑتا تھا کس کی؟ بردار ملازمت کا سولہ سو سترہیں
اور بے قرار کئے ہوئے یہاں سے وہاں اور اُن سے وہاں لئے پھرتا تھا۔

پچھلے سال کی دوا میں تو نہیں، لیکن دوسرے سال دوائے پیلے کی بردار مباحثہ جہاں پر
تائی دوائے میں نقل کیا ہے کہ شاہ جہاں پر کے کاشیش سے توسیدہ ام، امگیر کر مولوی محفوظات خاں
وغیرہ شہرے گئے، اور اس دفعہ شاہ جہاں پر کی یہ بات بچائے سونے کے مولوی عبد الغفور جانا
کے مکان پر گداری، لیکن کیا ہم ہی بات گداری؟ گھاہ ہے کہ

”من طریقہ مدد م، غریبیت ہی سے دایہ میدان مباحثہ ہوئے۔“

انشاء اللہ یہ بھی راست کا وقت، سننے کی بات ہے، یہی کابیلان ہے کہ میدان مباحثہ

”جو شاہ جہاں پر سے ہر سات کس کے فاصلے پر نہ۔“

اس فاصلہ کو طے کرنے کے لئے

”سب صاحب ہمارے“

جا رہے تھے، لیکن

”مولوی محمد قاسم صاحب علی مرتضیٰ پورہ پانہ۔“

راستہ میں بھڑی ندی غالب گزرتی تھی، اس کے پینے پونے پانی میں طہارت و اخلاص سے خارج

ہونے والا کابیلان تھا، اور تاریخ تھی، دوسرے کر کے بیان کیا ہے کہ

”فواہل ادا کئے اور نہایت خشوع و خضوع سے دیکھ گئی۔“

گزر گزرا کر کسی کے قدموں پر سر رکھ کر، انکے دلا کی انگ رہا تھا، جس سے مانگ رہا تھا، اور چنگ

رہا تھا، ان دونوں کے درمیان کا یہ دار تھا۔ لیکن آگے چند دکان کے بعد صاحب دوائے نے بغیر

دیتے ہوئے کہ

”مولوی صاحب، اسید ناظم امگیر، ملے جب سے شاہ جہاں پر کا لالہ کیا تھا، جس سے

ملنے تھے، یا جس کو اہل دہاد بگھنے تھے، استدعا یہ دیکھ کر تے تھے؟

آگے اس کے بعد لکھا ہے کہ

”فقدہ کہتے تھے کہ ہر چند بھاری نیت اللہ ہمارے اعمال ہی کا فیصلہ نہیں کرتا مگر ہمیں اس میں
میں داخلی طور پر ہے“

سیاسی حیثیت سے ذلت و خوارگی جو کچھ ہو چکی تھی وہ بچائے خود تھی۔ دے کر مسلمانوں کی دینی
زندگی کو کچھ ذلت باقی تھا اب اس مذہبی پہلو میں اس مذہب کے زوال کا حصول سامنے آ گیا تھا۔ ان
بشرط مگر شوق پر جاتا ہے، ہجوم اور جرم کی سزا و سزا کی کٹاؤں کے ساتھ ساتھ اس کے ہونے کی سزا
اس کے اس سزا کو جب ہم پڑھتے ہیں۔

”مگر بھاری ذلت و خوارگی میں دین و رقی کی ذلت“

اور آدھار اسی کے بعد یہ مگر صاف مدح گوہر الفاظ میں لکھا جاتا ہے کہ ان کی نہیں ہوتے۔

”اس سزا کی ذلت تصور ہے۔ جو تمام عالم کا سرور اور تمام دنیا کا فخر و سزا
ہے۔“

”یہ باطنی احساس“ اس آپ کا اعلیٰ جذبہ تھا جو آپ کو تڑپائے ہوئے تھا خود بھی تڑپا

تھے اور دوسروں کو بھی تڑپاتے تھے۔ یہ وہی تھا۔

”انہی بھاری وجہ سے اپنے دین اور اپنے حبیب پاک، مشہور ملک کو اپنی دوزخ

میت کر اور اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت اور قبیل میں ہم کو عزت و افتخار

سے شرف نرا“

لکھا ہے کہ

”خود بھی خدا کرتے تھے اور دوسروں سے بھی یہی دعا کرتے تھے“

”جنگ و دو دشمنی و دشمنی“ اضطراب اور بے چینی کے ان سب سے تصور کی تہیں دلی کی جو تھی،

قلب کا جو سوز اور اس کا جو حق پر مشیہ تھا اس کا کچھ اندازہ و مار کے ان الفاظ سے ہوتا ہے، جس

کی سب سے نام تھا جس کی عزت کے لئے جینے و مرنے کا تھا اور اسی کے نام کی حوسٹ ہوتی ہوئی تھی۔

محمد امجد علیؒ نور اللہ مرقدہ۔

کچھ لمبی ہو چیلنگ بھی آپ کا بامی جذبہ کھینچ کھینچ کر لاتا ہے، لیکن کچھ ایسا موسوم ہوتا ہے کہ ریل میں پہنچنے کے بعد اس قسم کے تماشے جو آپ کے سامنے پیش ہوئے، کہ ہڈت مرحاں تو ہی ہڈت تانی کے کلمات کی نائش میں مصروف ہیں، بسکرت اللہ کے استقبال کے شوقیہ نور، کر رہے ہیں، وہ جیسا یوں کی طرف سے کالے پلہری جو شریک تھے، بقول صاحب دودلو "میلہ ضامنہ شای" ان کی تحریر کا کاماں یہ تھا کہ

"کتاب میں احاطہ کے ایسی سوالیہ رائے کی نسبت نہائی بھی اس احاطہ نامی سے غائب پڑی ہوتی کرتے تھے، نہ ملے"

خود سیدنا امام اکبرؒ مرقدہ علیہ نے بھی ان کا سہ پارہوں کی تحریروں پر تنقید یا رد چکا، لہذا اسی قسم کے احاطہ میں فرمایا تھی، باقی ان کے کتابی اور تحریرات پر ہادی نورس صاحب سوائے شکر خیر خالطوں، شکر نگری، اور اسی واسطے عام و خاص، باختر خارج ہندوستان کے تخلیقی خالطہ وغیرہ کے سوا زیادہ وقت تو وہ خود بھی کی ترتیب، ہی میں خرچ کر رہے تھے، اسی طرح مسکن کی کتاب پر پانسو روپے سرکاری انعام پانے والے پادری اسکات صاحب و حکومت بڑا ایک بھاٹ غلامی کر دینا، نہ سب کی ادا کات قرار دے رہے تھے، ان فرض یہاں کی نوعیت کے دوسرے حالات، سنجیدہ غورس کو اکیسہ دانسرہ کرنے کے لئے کافی تھے، دوسرے سال میلہ کے منتقد ہونے کی خیر پائے کے بعد ہی شکایت کر رہے، نہ نہ، البتہ انکات "سیدنا امام اکبرؒ نے اقتصاد میں رد قرار دیا تھا، تو صاحب آپ کے احساس کے اسی قسم کی باتیں تھیں۔

ہاں ہر اسی عجیب و غریب سیکل کی بدولت میں کے افتاد کے ہر پردہ محرکات خدا، کچھ ہی ہوں، ایک منتظم نور بھی سامنے آگیا تھا، دنیا کے دو بڑے مذہب، مسیحیت و اسلام، ہندو دھرم کے سامنے جانوں کو ایک ساتھ غائب بنانے، اور ہی کے آخری پیغام اللہ اس پیغام کے آخری پیغامی اللہ علیہ وسلم سے مدد شائیں کرانے کا اس سے زیادہ مفید تری وقت خود کیا ہو سکتا تھا، کہا تو یہی جاتا تھا کہ

"تحقیق حق" کے لئے ایکسپریس ٹرک ٹرانسپورٹ سے شاد مار سب بیٹھے ہیں، پہلے میں بیٹھنے کے بعد اس علاقے
اجتماع سے قائد اٹھانے کے خیال ہی کا نگاہ ہر توجہ مسلم ہوتا ہے مگر ہڈت اور پادری تو جی ٹھوٹوں
میں ہی ہوں، لیکن سب کا نام "بیکر کو" دیکھتے ہیں اور شاد مار دھور کے قصوں سے بالا ہو کر اپنی
توجہ کو اپنی پہلی نصب العین پر مرکوز کر کے صرف اپنی کوشش میں مصروف ہیں مگر جس طرح بھی ممکن
ہو، اپنے خیالات کے پیش کر کے کامیاب ہو کر دیا جانے۔ پہلے تو آپ نے اسی سے پادری کا ذکر
کے لئے کافی وقت حاصل کیا جائے، لیکن میں جس کا بیان نہ ہونی تو طبع کے اندر طبع کے
باہر جس طرح بھی آپ سے ہی ہوا، جو کچھ سننا چاہتے تھے اس کو سناتے ہی پتے گئے، اسی سے
اندازہ کیجئے، مگر دوسرے سال کا سید "جس میں ہڈت دیا نہ سوسنی اور شادی اندیشی، اندیشی بھی مشورہ
اور طبع سے پہلے بجکت کیٹی میں، نے ہو چکا تھا کہ ہر فرد اس کو اس تاج ہڈت ہی کی ہوگی
اور ہم ملت میں تفرقہ کے لئے تفریق پہنچے تو کھلے کر

"ہڈت صاحب (سرای وائسٹری) سے کہا گیا کہ محفل شادی میں آپ کہہ چکے ہیں کہ آج
ہم دس دیں گے سو آپ بیاہ کر دیں"

لیکن مجلس شادی کے اس طے شدہ فیصلے کے برخلاف یہی کہہ رہے تھے کہ

"انہوں نے ہڈت ہی سے، پہلے تو ہی نہ"

پادری نوٹس بجا چیراں ہو گیا، مگر کسی طرح ہڈت ہی کو وسط کے مطابق عمل پرانا انداز رکھا تو کھا
ہے کہ مجبور ہو کر اس نے مستند کام اکیر سے کہا کہ جب ہڈت ہی شروع نہیں کرتے تو آپ ہی
بیان کیجئے، یہاں کیا تھا، اول ہو یا آخر آپ کے سامنے تو صرف حق کی تبلیغ تھی، صرف یہ فرماتے
ہوئے کہ

"انصاف کا معنی اسی کا تھا کہ سب کے بعد ہم بیان کرتے، کہہ کر پادری صاحب سے
پچھتا ہے"

جو کچھ پادری نوٹس نے کہا تھا، پادریوں پر آپ نے منظر فرمایا۔

اسی طرح تو سب سے وقت کی جو جو نرا آپ کی طرف سے پیش ہوئی تھی جب کثرت دہانے کو مسترد ہو گئی تو اس وقت پادری نوس سے فرمایا کہ

”ہمارے بارہ کہنے سے اعتراضات وقت کو تسلیم کیا تو نوس کو قبول کیجئے کہ بدعت نام وقت جلسہ یعنی چار بجے کے بعد ایک گھنٹہ دھکا دیں گے آپ بھی اصل میں شریک ہوں۔ بعد از ہم وہ خط کے اعتراض کو لے گا بھی اختیار ہے۔“

غرض آپ کی یہ بھی کہ پادری نوس صاحب ہی اس پیلے کی سب سے زیادہ متنازعہ سربراہ تھے۔ آخر ان کی شرکت کی وجہ سے دوسرے بھی غار جی وقت دلی بیری تقریریں شریک ہو گئے۔ اسی لئے آخر میں بھی آپ سے فرمایا تھا کہ اعتراض کا حق صرف پادری نوس ہی کی حد تک ہے محدود نہیں کرتا ہوں۔

”نکاح میں صاحب کے دل میں آئے وہ اعتراض کر رہے ہم جواب دیں گے۔“ آپ دیکھ رہے ہیں جلسہ کے بعد ان کو نہ لے گئے پندت ہی کی جگہ پہلے تب کا کٹر ہونا اصل مسئلہ فیصلے کے خلاف تھا۔ لیکن آپ نے اس کی پیدائش کی بدعت قرار دے کر پراگندہ ہو گئے۔ اسی طرح حبیب آپ کو محسوس ہوا کہ دل کا واسطہ وقت کی قید و بند کی پادریوں میں نہ رکھے گا تو اس طرح از جلسہ آپ نے نوس کو راضی کیا کہ وہ ان کو لے گا تو قرآن آپ کو روکا جائے۔ بعد ہی سب کچھ جلسہ سے باہر کی جانے جیسے جلسہ کے اندر کرنا چاہتے تھے۔

دوسرے پیلے میں تو اس حد تک پہنچا کہ وہ جس صافی کلام و لہجہ میں اشتعال پذیر ہو گیا تھا کہ دوسرے دن جلسہ کے بعد تقریریں سیدھا دل و جہاں کا مسلہ طاعتی تھا۔ آخر میں پندت میں بندھ جاتی تھی جسے مشہور کے مسئلہ کو چھیڑ دیا۔ جلسہ صبح سے ہوا تھا۔ پندت ہی نے باطل آخر میں حبیب گیارہ بجے اس مسئلہ کو چھیڑ دیا تھا۔ لکھا ہے کہ ان کے بعد صبح کا گیارہ بجے اس مسئلہ پر بحث کرنے کے لئے تقریر کے مقام پر جب پہنچے تو پادریوں نے اعلان کیا کہ گیارہ بج چکے۔

”بس جلسہ کا وقت ہو چکا۔“

حضرت صاحب نے کئی اس وقت دیکھنے کے قابل تھی، صاحب درود نے نقل کیا ہے اگر جلسہ دالوں کو
نہایت کیے

مولوی صاحب (مسجد امام اکبر) نے فرمایا کہ دو چار منٹ ہمارے خاطر سے بد نصیب نے بند
دعا، بحث بند نہ ہوئی کے اعتراض کا جواب عرض کئے وقت ہے ۱۵:۲۵

لیکن پادری کی طرح دو چار منٹ کے لئے ٹھہرے پر آمادہ ہوئے ۱۵:۲۵ اس وقت آپ سے نہ رہا گیا
اور وہ یہ زندگی میں پہلا موقع تھا کہ بندہ عیادت سرسوتی جی کو شخصی غائب بنا کر حضرت علامہ اکبر
کے

بندت صاحب آپ ہی ٹھہرائیں، وقت جلسہ ہر کچلے، 'تو کیا ہوا' دو چار منٹ غائب
از مجلس ہی :-

مگر حیرت ہوتی ہے ۱۵:۲۵ سے غیر معمولی اصرار کے باوجود بندت جی بھی چند منٹ کی گنجائش نہ نکال سکے
لکھا ہے کہ

بندت جی نے بھی ۱۵:۲۵ اور فرمایا کہ بھائی کا وقت آگیا ہے، 'مہربان سے کچھ نہیں ہو سکتا؟'
۱۵:۲۵ مباحثہ وہاں ہوا

بندت جی تو کہتے ہوئے سلا ہو گئے مسجد امام اکبر نے جب دیکھا کہ بندت جی تو خیر ہاتھ سے
نکل گئے، 'تو نایت' اضطراب میں بیان کیا ہے کہ بندت جی کے ہدم و ہجر
'غشی' مذہبی صاحب کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ غشی صاحب، بندت صاحب تو نہیں سنتے،
آپ ہی سنتے جائیں :-

ہاتھ پکڑ کر بیٹے تو غشی جی بھی بندت جی کے پیچھے چلے جاتے لیکن دست گروہ ہر جانے کی
سے شاید مجبور ہو گئے، 'مسجد امام اکبر' کو کچھ سنا چاہتے تھے ان کو سنار ہے۔

اور غشی صاحب سے پہلے کا ہے، پہلے سال ہی کے پہلے میں آپ کے عرض تبلیغ کی سخت
بڑھتے ہوئے اس وقت تکسہ تک پہنچی تھی سب پہلے کے حدنظم ہر کچے، 'ہاتھی فرود گا ہر دی' تک

وہاں ہونے لگے یہ تھا کہ کل میل کے میدان سے لوگ بھاڑا ہوا آئیں گے، اسی طور پر جیسے کہ پہلے سال کی بھلاہ میں لکھا ہے کہ

”مردی عمر قاسم صاحب نے سوتی بیاں صاحب سے کہا، میں جی چاہتے ہوں کہ کیا ہو گا تو میں صاحب سے تہنیتی میں تھے اور دعوت سلام کیجئے“

آپ نے کہا اس طرف سے اپنے دل کی آواز دینا کہ سوتی بیاں حضرت دو کے خدام کے مطابق پادری زوس کے بیٹے ہیں اسی وقت چلے گئے اور کہا کہ

”ہمارے دوری صاحب تپ سے تپا تھا چاہتے ہیں۔“

زوس بخوشی ملنے پر آمادہ ہو گیا اور میں حضرت دلا تپا زوس صاحب کے پاس ان کے غریبی پہننے ان تہنیتی فقرات کے ہمراہی

”ہم آپ کے اخلاق سے بہت خوش ہوئے اور چونکہ اس وقت باعث محبت ہو رہے تھے اور محبت باعث غریبی ہو رہا تھا کہ آپ نے کہا ہے کہ وہاں جی چاہتا ہے کہ وہ آپ کی غریبی کے آپ سے کہیں صاحب نہیں“

زوس نے کہا کہ ”میرا ہاں ہے“ ”تہہ کہ غریبی بیاں کیا کرتے تھے“ پادری کے سامنے تلخ کا حق اور اس کے کیا کیا، اپنے فرمانے لگے کہ

”زی جیوری سے تو کہیجئے“ اور وہی عمری اختیار کیجئے، ”دنیا چند منٹ ہے“ صاحب آخرت بہت سخت ہے“

”جیک“ اس وقت کے سوا ”زوس کی زبان سے کہہ نہ سکا“ وہ غامض و شرمیلہ تھا، ”تہہ تپ نے فرمایا کہ“ ”اگر ہنوز آپ کو تامل ہے تو اللہ سے دعا کیجئے کہ حق واضح کر دے“

یہ بھی تاکہ کہ گئی نہ

”اگر آپ انعام سے دعا کریں گے تو اللہ تعالیٰ کا وہ سب ضروری کو دشمن کرے گا“

تہہ جو ابھی زوس صاحب نے کہا کہ

”میں مقرر ہوا کرتا ہوں، اگر انڈیا میرے دل کو روشن کر دے“

کہتے تھے اگر اسی پتھاپ نے پابندی صاحب کو ہدایت کی کہ

”یوں دعا کیجئے کہ ان مذاہب مختلفوں میں جو مذاہب حق ہو، وہ روشن ہو جائے، اور حق
رواٹل تیز ہو جائے“

خوش نے یہ سنا کہ کیا کہ

”میں آپ کا شکر یہ کرتا ہوں، کہ آپ نے میرے حق میں اتنا کھڑا کیا“ اور میں آپ کی اس
بات کو یاد رکھوں گا۔“

پھر حال اس پہلے سے جس میں ہر طرح کے لوگ فہمی احساسات کو پیدا کر کے شریک بن گئے تھے،
اس سے تعلق نفع حاصل کیا جاسکتا ہے، ایسا مسلم ہوتا ہے کہ پہلے اجلاس ہی میں اس کی طرف
ذہن مہدک منتقل ہو گیا تھا کیونکہ کہا ہے کہ پہلے اجلاس سے غلط ہونے کے بعد ہی

مولوی صاحب (سید سلیمان اکبر) نے داعیوں (یعنی مسلمانوں کی طرف سے مولوی جو
شریک بن گئے تھے اور دعا کہہ سکتے تھے) کو فرمایا کہ میں حق پر ہوں اور غلطیاں
کر رہا ہوں۔“

یہ سن کر آپ کی اس تجویز کے مطابق

داعیوں (اسلام) نے ہرگز مولوی صاحب کے علی الاعلان سنائی اسلام دینا
جسائیت کو پہل کرنا شروع کیا۔“

حصر کے بعد سے مغرب تک بیٹوں میں دعا کہنے والے علماء کرام مل گئے تھے، یہ سب صاحب نے لکھا ہے کہ
”قبل مغرب تک تمام بیٹوں میں محبوب کیفیت رہی اور عادت بدنی سے کوئی پابندی تقابل

۲۵۱

گواہ پیشہ پادریوں کا تھا“ حضرت دادا کے اشارہ سے سلطان مولویوں نے وہی کام بیٹوں میں شروع کیا،
خیال تھا کہ گدے نہ ہی، ان کے کھانے پر نہ کالے پادری ہی تھا، میرا نہیں کے لیکن بتوال

صاحب مدد گورے پادری ہوں یا کاسے

”خدا معلوم کہاں جان چوائے پڑے رہے تھے“ تا تو میلہ خدا شناسی

عصرے مغرب تک سارے پیلے میں تیرا چہرہ تاردا مغرب کے بعد نہ میرا چہرہ تھا تو گئی اپنی رہی
خود گاہوں میں چلے گئے، ملکہ اسلام بھی جیسا کہ گاہ ہے ”اپنے غریب

مصلوح دشمن کر کے رہے“ اسی حالت میں منہ کی نماز پڑھ کر دکھانا کہ کراس ہے۔“

دوسرے دن بھی محفل مناظرہ منعقد ہونے والی تھی ”صبح ہوتی“ نماز صبح کے بعد دیکھا گیا کہ ابھی اجلاس
میں دیر ہے اس نے پھر حضرت نے سرووں سے کپڑا لگن کی طرح آج بھی عام منادی اسلام کی میلہ
بنا کر تاجا ہے یہی کیا گیا ”صاحب مدد گورے“ کھاسے کر

”چنانچہ حضرت نے پیلے میں جا کر کاٹھنی حق اسلام ادا کیا۔ جزام احمد من جمع الترمین

غیر اجزاء ۱۱۱۱

بیان کیا ہے کہ دوسرے دن بھی

”۱۱۱۱“ رجب تک بارود خطہ دوسرا کا شہ تمام پیلے میں رہا۔“

بہر حال اعلان ہوا اشتہار کے مطابق اس میلے میں کاٹھناٹیاں ہر دی ہوں بناد ہو رہی ہوں لیکن
مہنگی جانے کے بعد سید احمد ابھیر نے ایک طرف تو اس کی کڑکشی کی کہ تبلیغ حق کا نام اس سے
اٹھایا جائے۔ دوسروں کو بھی پیلے کی افادیت کے اس پیلے کی طرف متوجہ فرمایا ”اللہ عز و اتی طور پر دیکھ
بھی کر سکتے تھے آپ دیکھ چکے کہ کوئی حقیقت آپ نے اس راہ میں اٹھانہ دکھانا تھا لیکن آپ کے
احسانی حکم و حکم کے انکساری حد تک محدود تھے، بلکہ آپ کی اس خدا خانہ نصرت کا مظاہرہ دیکھ چھٹے
تو ان تصور دین میں چھڑا ”مجھے کاؤر دوزن میلوں کی صدا دین میں کیا گیا ہے“ حیرت ہوتی ہے کہ میلہ
کے ”دینی بدعقائدات سے ناواقف رہتے ہوئے آپ کی ہر تقریر و تحریک حقیقی عمل کے مطابق ہر
اجلاس میں کیسے ہوتی رہی۔

میلہ مطلب ہے کہ نیکوین اشتہار کی نیکوین کا تذکرہ اس پیلے کے حلقے کو چھاپوں، اگر یہ

ماں لیا ہوا ہے کہ سیدہ نام، کبیر کے ماسے سے تار کی لڑکیوں کو دیکھیں، اور اس بیل کو صرف ایک مذہبی سید
 ہی سمجھتے ہوئے آپ تصور فرماتے رہے، تو اب اس کی توجیہ کی جاوے، اگرچہ تار کیوں سے کامل
 آگاہی کے بعد بھی جہاں تک سرخیلا ہے، اسی سے زیادہ بر محل تصور دل اور من مرقہ کے منتاسب
 یہ انوں کا ہم خیال تصور ہی نہیں کر سکتے۔ ہر اجلاس میں آپ نے فریج کی جو کتنا چاہے تھا، اس طریقہ سے
 کہا کہ توجیہ میں ملوں گا جب سامنے آیا تو دیکھ گیا کہ اس توجیہ سے وہ قطعاً مختلف تھا، جس کی توقع اس قسم
 کے بیل کے بعد کی جا سکتی تھی جس میں ان تقریروں کو پڑھنا ہوں اور ہیبت جو کردہ جاتا ہوں، اس کے سما
 اور کچھ میں ہیں آنا کہ حد طبع عقل فرد سے کرپ ہو جائوں، عقل و قیاس کی اس کی توجیہ سے مستعد ہوتا
 ہوں۔ اس باب میں میرے جراحات میں اضافہ صحیح طبع پر بھی کی توجیہ میں کہ چاہئے تھ۔ میری بھی
 آنے، لیکن اپنی مذہب کو کشش کرتا ہوں۔

جیسا کہ عرض کر چکا ہوں کہ سیدہ نام، کبیر کی طرف سے بھی مرثیہ سرائیات کی ایک فہرست
 مجلس مباحث میں اس نمونہ کے ساتھ پیش ہوئی تھی، مگر اسی طرح پرندہ کی موضوع پر بحث و تحقیق کا یہ طبعی
 طریقہ ہو سکتا ہے، لیکن آپ کی مجوز فہرست کی جگہ کثرت دانے سے اہل مجلس نے ہی طے کیا کہ وہ
 کی جو فہرست غشی پیاسے دل کی طرف سے پیش ہوئی ہے، نگاہ جاتا تھا کہ سوائی راستہ ہی کے
 مرتب کئے ہوئے سمجھات تھے اسی کے مطابق بحث ہو۔ اس رنگ کو دیکھ کر چارہ کار ہی کیا تھا
 کہ اکثریت کے فیصلے کے آگے سر نہ کھلایا جائے، لیکن پھر بھی دونوں میلوں میں جلسوں کے اندر یا
 باہر جہاں کہیں بھی جتنی آپ کی بیاں و تقریر کے مباحث ملتے رہے، سمجھنا میں وہی باتیں ہوتی تھیں
 جی کا ذکر آپ کی ایک تقریر کا حال دیتے ہوئے مباحث خواہ جہاں پر نہ تھی والی مدد میں میں ان الفاظ کو
 ہے لکھ رہا ہے کہ

اُس تقریر میں آٹھ باتیں تھیں۔ خدا تعالیٰ کا غوث، انیس کی وحدانیت، انیس کا واحد
 اللہ صحت ہونا، نبوت کی ضرورت، نبوت کی عظمت اور صفات، انیسوں اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی نبوت، انیس کی غایت، اللہ کے ظہور کے بعد انیس کے اتباع میں نجات کا

نصر ہو جانا: ۱۱

کچھ عداوتیں ایک ہی قرار کے تحت کاتجنے کی گئی ہیں، لیکن جس حد تک آپ کی دوسری تقریروں اور
 بیانات کا جو حصہ عداوتوں میں غل کیا گیا ہے اس کے بڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عمرہ اس ہی
 ہشتنگہ عداوتوں کو پھر بنا کر آپ تبلیغ کا حق فرماتے رہے۔ وہیں کے ان اعلیٰ حضراتوں سے
 ہر ایک کے متعلق یہ نام امام اکیسر کے خصوصی حکار اور ان کی چھوٹی فیروں کی تفصیل کا صحیح اور مفید
 تمام کتاب کا دوسرا حصہ ہے جو حضرت امام کے

”تقریبات نافذ“

کی تشریح و توضیح ہی کے لئے اضافہ ضرر کر دیا جائے گا۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں علمی و دینی حد
 کی مساوت کے واسطے ہوتی ہے، اور ترقی و ترقی رسانی کس کا انتخاب میں ہم کے لئے کرتی ہے، بلکہ خود
 ایک مستقل کام ہے۔ میرا ذاتی خیال تو یہ ہے کہ ٹھیک عصری تحریکوں کے مطابق دینی کی تعمیر کا اس
 سے بہتر طریقہ شاید اس زمانہ میں سوچا بھی نہیں جاسکتا، صرف اس بات کی ہے کہ اسی چھوٹے
 اور نئے خیالات کا لایا میں ہی نیا کر دیا جائے، خدا ہی بناتا ہے کہ یہ کام کس کے لئے مفید ہو چکا ہے۔

پیر مال سمیرت خلیفہ کے اس عصری تقریروں اور بیانات کے صرف اس پہلو کا ذکر کرنا چاہتا
 ہوں جس کی وہ سے شاہد چاہاں پھر کا وہی میل ہے آپ دیکھ چکے کہ بے داسی میں ہندو مت فتنہ نگ کی
 ہنگامہ راکھیا لے ہوئے تھا، سوچا گیا ہوا۔ سوچا گیا لیکن میل کے جلسوں کی کامیابیوں کی دشمنی کی
 تھی، اگر فتنہ کے ہندو مت سے بھی زیادہ ہی سب سے کامیاب دستاویز استاذ گرامر ہوجاتا تو کچھ کہا
 جاتا تھا، ”کہ کیا ہمارا تھا“ اس کو دیکھتے ہوئے شاید کوئی اپنے لیے بات نہ ہوتی۔ اس سلسلے میں مجھ
 کو عرض کرنا تھا، تفصیل کے ساتھ اسے پیش کر چکا ہوں آپ دیکھ چکے کہ پہلی دفعہ ہی سب سے
 ہندوستان کے باشندوں کے ایک طبقہ یعنی ہندوؤں کے نمائندوں کو اسی ملک کے دوسرے دینی
 فرقہ مسلمانوں سے جدا کر کے جیسائی مذہب کے دکھائی دینے والوں کی صف میں دیکھ کر کھڑا کیا تھا، آج
 اس ملک میں اکثریت و اقلیت کا جو عزیمت گرج رہا ہے اس کی پھر چاہیاں نکالنا تو یہی دفعہ ہی سب سے

مجھ رہے تھے : ”ملا میلہ خدا شاہی“

اور جیسے جیسے کمرے کھولے گئے تھے : ”اسلامی ترجمہ کی کتابی آپ کرتے ہے اسی طرح یہ سنگ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب میں دینی سامنے انبیاء و ائمہ کی، افضل سمجھتے ہیں اور محمد
خدا انعام انہیں کو جانتے ہیں : ”ملا میلہ خدا شاہی“

اور یہ کہ

”حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب میں افضل و اعلیٰ پایا : ”

پہلے سال کے پہلے میں آپ نے اپنی حفاظ میں اپنے دھڑوں کو پیش کیا اور دوسرے سال کے پہلے
میں اپنی عورتوں کو پیش کر کے ہوئے کہ

”یہ بات واجب التسلیم ہے کہ آپ (یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) تمام انبیاء کے

قائد و سالار اور سب رسولوں کے سرور اور سب کے افضل اور سب کے خاتم ہیں : ”

استقلال کا برحق تھا اسے انگریزوں اور ہندوؤں، عیسائیوں، مسلمانوں سے بھرا ہوا تھا ”لم یزلت
پر راجہ ہیں ان کے کان میں، ڈالتے رہے کہ

”آج کل نہایت کاسا میں بجز اتباع نبی آخر الزماں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ

نہیں : ”ملا میلہ خدا شاہی“

تو انہیں شہر شہر دو دو گئے حفاظ میں مناتے رہے کہ

”کوئی شخص اس زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر اور ان کا اتباع کرے تو

جنگ میں لڑے اور اسے بھلا دے تم بھارت خداوندی ہو گا ”میں کھانا میل کھانا اور

ہے : ”ملا میلہ خدا شاہی“

انہیں فرماتے ہوئے کہ اب دینی بھاری کا وقت ہے سب کو مناد کیا کہ

”گوشت صومے، ایک دوسرے سے بڑھ کر تیل میں پختہ کا لٹا کر باہمی صاحب نے کہا تھا میں جانوں
پاکان کی مثال بھی نہیں : ”

”مذہب آخرت و منصب احمدی سے نجات اس وقت رسول ماضی صلی اللہ علیہ وسلم کے
انتہاء میں تھی۔“

جیسا کہ اوپر مذکور ہے کہ احمدیوں میں ان اعلانات کو دونوں میلوں میں آپ نے پیش کیا تھا ’ آج بھی اپنی
دل آویز میں شاید وہ اپنی آپ تصویر میں ’ جن کے لئے ان مسلمانوں کا مطالبہ کرنا چاہئے ’ یا انتظار
کیا جائے ’ سیرت قاسمی کے دوسرے حصہ کا میں میں ہی باتوں کو اجاگر کرنے کی کوشش بلکہ اشارہ
تعالیٰ کی جانب ہے ’ اس میں سید محمد اکبر ایک متشعل ماری فحاش کے بانی اور مجدد ہیں ’ بہت
طرفین کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ باوجود اس شدید نفرت کے جو ان کے خلاف انگریزی حکومت کی
طرف سے آپ کے قتل مبارک میں تھی ’ عرض یہ کر چکا ہوں کہ ساری عمر آپ نے جس طرف اسی نحو
استقامت نہیں فرمایا کہ دشمنوں کو انگریزوں کی برائیوں کی خبریں دیں جنہوں نے آپ کو قتل فرماتے تھے۔ لیکن رسالت
مقدسہ کی شہرہ بالا خصوصیتوں کو نگاہاتے ہوئے ’ دوسرے درجہ و اسباب کے ساتھ ساتھ انگریزی
حکومت کے انگریز افسران کا نام لے کر ایک سے زائد نمونہ پیش کیا کرتے تھے کہ

”جیسے اس زمانے میں باوجود فقر و گریہ و زوال اور ڈکٹیشن ’ گریہ و زاری اور ڈکٹیشن بروک کے
احکام کی تعمیل پر اگر کوئی شخص اصرار کرے اور ڈکٹیشن کے احکام کی تعمیل سے انکار کرے
تو باوجود اس کے کہ وہ ڈکٹیشن بروک بھی سرکاری کی طرف سے گورنر تھا اس وقت یہ اصرار
بیشک بظاہر جرات اور مقابلہ سرکاری سمجھا جائے گا۔“

”کتاب دل چاہے ہے کہ دشمنوں نے کبھی اس لئے سوال نہیں کیا کہ انگریزوں کا اصرار ہے ’
وہی اپنی ضرورت کے لئے تھی انگریزی نام کو بے تحاشہ اور عسرتی کے ساتھ استعمال کرنا ہے۔“

بہر حال کہنا چاہتا ہوں کہ ان کے سامنے دلوں کے ایسے مجمع میں میں مسلمان ہی مسلمان ہوں تو ان کی سب
کچھ کہہ سکتا ہے۔ لیکن سوچنا چاہئے کہ ان کے سامنے دلوں کے ساتھ میں عقل میں نہ ماننے والوں کی بھی کافی تعداد
ہو ’ ان کا کافی کیا معنی ’ اپنے عمل و قریح کے لحاظ سے عرض کر چکا ہوں کہ اکثریت اس پہلے میں نہ ماننے
والوں کی تھی ’ جو یہاں صرف سن لینے ہی کے لئے جمع نہیں ہوئے تھے بلکہ عقیدہ و امت مسلمہ کی

حق بھی غیر اسلامی مذاہب کے مخالفوں کو حاصل تھا۔ غلہ بکرو رہے ہیں، آپ کی تقریروں پر کسی قسم کے دباؤ کا پکا سا اثر بھی محسوس ہوتا ہے، "یقیناً خاص مسلمانوں کے حلق میں جو کچھ کہا جاسکتا تھا، وہی سب کچھ مختلف مذاہب دارین کے ماننے والوں کی اس بیخیز میں بے دھڑک کئی رنگ آمیزی کے بغیر آپ پر ملتے رہے، اعابنت کی توخیر گنجائش یہ کیا تھی، یہی بات تو یہ ہے کہ اس معاملہ میں آپ نے دلدلاری اور ساعت سے بھی کام نہ لیا یہی نہیں، بلکہ جہاں تک ہر قسم پر آپ سے یہ شرط تے چہئے کہ

"دُعا خدیجیوں کو تو ہم یقیناً دین آسمانی سمجھتے ہیں، ایک دینی بیہودہ اور بد مسرے دین لھائی"

اسی کے مقابلہ میں ہندوؤں کے سامنے ان کے ہندو دھرم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ

"اس کی نسبت اگر ہم یقیناً ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ دین بھی آسمانی ہے؟ بلکہ

گویا ہندو دھرم کے مقابلہ میں جہاں دین کے ترجمہ کی پہلو کے احتراف کی یہ ایک شکل تھی، لیکن ایک سرے پر تو یہ حجب و حیل کے مسئلہ پر گھڑ چڑھی تھی، ہندو دھرم، ہندو خالق کائنات کی وحدت کا عقیدہ ایک ایسا عقیدہ ہے جس سے

ہمیں ملحقیت احمدیہ مذاہب کا ہوں، اس سے انکار نہیں ؟

اپنے اسی عام دعوے کی تشریح میں ہندوؤں کا ذکر کرتے ہوئے آپ نے جہاں یہ فرمایا تھا کہ

"وہ اگر جیت پرست اور تادوں کے پر جئے واسے ہیں، پر جوئی سرداپ نہ کمالیک ہی کو کہتے ہیں ؟" مگر

دینی جہانیوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا گیا تھا کہ

"ہے نصرانی، وہاں پر مشرک میں سب سے اولیٰ نمبر ہیں، اور مشرک تو مشرک مضرت

ہیں، پر نصرانی تو مشرک ذات ہیں، یعنی ذات کے مرتبہ میں ہمیں خداؤں کے قائل ہیں ؟" مگر

مطلب میں کیا یہی ہے کہ ہندوؤں کے مقابلہ میں جہاں دین کا جو نام زیادہ سخت اور زیادہ شرمناک ہے، حالانکہ میں نماز میں یہ فرمایا گیا تھا، یاد رکھو گا اسی نام میں ہندوؤں کے آریہ سماجی گروہ کے پیشوا

چندت دیا تہ کہتے پھرتے تھے کہ 'دنیا کی تمام بت پرست قومیں میں سب سے بڑے بت پرستوں کا گھرانہ
 میں ہے لیکن مسیحیوں کا گھرانہ اس قسم کی غلامیوں، یا بے جا جانب داریوں سے بلند اور بہت
 زیادہ بلند تھا' جس قوم یا مذہب میں آپ کے نزدیک ذات کی رو سے جو کچھ پایا جاتا تھا، صرف اس کا
 انکار کر رہے تھے۔ آپ جیسا نہیں کرتے خوش کرنا چاہتے تھے، اللہ ہندوؤں سے انتقام کا مسئلہ آپ
 کے سامنے تھا۔ اپنے عقیدے کی رو سے جو چیز جس رنگ میں آپ کے سامنے تھی، سننے والوں کے
 روحانات سے آلودہ کرنا ہی آپ کی کوششیں کر رہے تھے۔

'تاہم بدلتی سیلون کی عبادتوں میں آپ کے رولز اور عقیدوں کے اثر کی ایک نظر سے پہچانے
 والوں نے ہم تک پہنچا یا ہے۔ آئیے اور دیکھئے کہ کتنا حیرت انگیز اور پختہ ترجمان غور کرنے کے ساتھ
 ساتھ آج بھی اسی ہی ہندوؤں کے لئے کتنا سہج و آسان ہے۔

نکار رہے کہ چاندی کے اس پتلے میں جو مذہب کے نام سے قائم کیا گیا تھا، اس میں مشرک
 ہونے والے ہندو مسلمان اور عیسائی تھے۔

مسلمان جس تک حضرت دھاکت قوتروں سے حائل ہوئے ہیں ان کے نقل و خبر دیکھنے کی
 ضرورت نہیں، بقول صاحب مداد

"مسلمانوں کی جو کیفیت تھی سوئی و سہیلہ دشنامی

نہاں ہی کیفیت کی تحصیل کی گئی ہے کہ

"تو ان کی کیفیت تھی، برکاتی ہر گشتہ کے ساری سبب و سبب کا گہرا کی جانب تک رہا

تھا، کسی کی انگوٹھی میں سننے کی آواز کسی کی آنکھوں میں حیرت و شگفتہ

مسلمانوں کے دل کی باتیں انہیں جو کچھ دیا جاتا ہے تھے، یہی ہی کوٹنا یا ہمارا تھا، ان کے عقائد و رولز
 دھاکت و ہمارے کے رولز سے کتنا مستحضر و مستحضر ہو کر ان کے رولز سے پیش ہو رہے تھے جو مثال
 ان پر ملتی ہو تا، اس پر تعجب نہ ہونا چاہئے، جو شخص خدا کی ایسے اظہار گراں میں سے کسی کی زبان پر جاری
 ہو گئے ہوں جیسے اس وقت میں، ایک کا سبب پابندی، غلط فہمی، اپنی غلط فہمی دانی کا ثبوت میں کیا، اور

سید کا نام بکیر نے اس کے مقابل میں کچھ کہنا چاہا تو گھسا ہے کہ
 مولوی احمد علی صاحب ساکن ٹکینہ نے مدعا دیا کہ اگر اس کے مقابل میں کھڑے ہوتے ہو
 حق داغ ہو گیا پھر کا ہے کہ اٹھتے ہو؟ ۳۰ میلہ خدا شناس
 اسی طرح جیسا یوں میں جو کالے پادری تھے ان کے حلق تو نہیں، لیکن نوس صاحب مد کا شک
 جو کہ وہی خدا پادری تھے ان کے حلق اس قسم کی باتیں خلافِ وصیت ہوتے ہوئے نوس صاحب سے
 حضرت علامہ سے کہا تھا

”آپ کے اخلاق کس بہت وحش ہوا“ پھر نام و نشان نکال پڑھا =

بایں ایسا کیا ہے کہ

”تھوڑی دیر بعد مرقی میاں صاحب نے اگر فرمایا پادری کہتے تھے کہ اگر یہ مدعا سید کا مولوی
 محمد قاسم صاحب ہاتے خلاف کہتے تھے ہر انصاف کی بات ہے کہ ایسی خودی ہوا ہے
 خدا ہی ہونے سے تھے“ (میلہ)

یہاں ہی مرقی میاں کے حوالے سے یہ روایت بھی لکھی گئی ہے مگر انہوں نے

مولوی محمد قاسم صاحب سے فرمایا اگر پادری اسکاٹ صاحب آپ کی تعریف کرتے تھے اور
 کہتے تھے کہ اس شخص کی باتیں بہت اچھے لگاتے کیوں؟ یہ مولوی نہیں جو مرقی مولوی ہے؟
 شک باخدا تھا وہاں ہوا

اس سے بھی زیادہ دل چسپ بیان ایک پڑھیں پادری بیگ ناہی کا ہے۔ بریلی کے رہنے والے مولوی
 عبدالوہاب سے بیگ دن اس نے فرمایا کہ خدا شناسی کے اس میلے میں ایسی شریک تھا کہنا تھا کہ
 بہت سے اس قسم کے جلسوں میں شامل ہونے کا اتفاق ہوا اور بہت سے علماء اسلام کے اتفاق گئے
 ہوا بہت سے فقرہ بریں تھے اس کا عالم دیکھا ایک پتہ دیا کہ آدھی بیٹھ کھڑے یہ بھی معلوم نہ ہوتا تھا کہ یہ
 کچھ عالم ہیں، ہم جی میں کہتے تھے کہ یہ کیا بات کری گے لیکن تقریر سننے کے بعد اپنے ہاتھ کاٹا لیا
 مولوی عبدالوہاب کے سامنے اسی نے ان اختلافیں کیا تھا کہ

ہم یہ تو نہیں کہہ سکتے کہ وہ حق کہتے تھے یا نہ تھے۔ مگر فیصلہ پر اپنی دیا کرتے تو اس شخص کی
 تقریر پر ایمان لے آتے تھے۔ مثلاً بعد از ششاسی

مگر بائیس ہزار ہی تعدادوں میں عام پادریوں کو خود گیسے کہیں یا کاسے کے خصلت یہ بھی بیان کیا گیا کہ
 کہ حضرت ملا کی تقریر کے بعد دیکھا جاتا تھا کہ

”پادریوں کی یہ حالت کہ ششدر رہے جس وحشت مثلاً یہ

یا خاص پادری نوس صاحب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”قصہ کو تادم روی محمد قاسم صاحب کی خوش بیانی اور پادری صاحب کی انفرادی قابل
 دید تھی۔ مثلاً بعد از ششاسی

اور اس کا نتیجہ تو عمر نیا گیا ایک اختتامِ تہمت کو بیانہ جاکر ٹوٹا آخر تقریروں میں پادریوں سے کوشش کی
 کہ جس طرح ممکن ہو، سید عالم اکبر کی تقریروں کو کھل پر نہ دیا جائے۔ پادری نوس سے تو
 یہ حد کر دی کہ پہلے پہلے کے پہلے اجلاس میں آپ کے رنگ ڈھنگ کو دیکھ کر کہ اس دیدہ دلیری
 پر اثر نہ آیا کہ دوسرے دن کا اجلاس ”عجب شروع ہوا“ سید عالم اکبر نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ
 ”پادری صاحب کے ذریعہ سے کل کے اعتراض باقی ہیں، بغرض اتمام کلام ان کا
 جواب اول چاہئے۔“

تو آخر باقی بے شری سے کام لیتے ہوئے ”بغیر کچھ جواب کے لکھا ہے کہ پادری نوس نے جواب میں
 کہا کہ

”کل کی بات کل کے ساتھ گئی۔ مثلاً

پادری صاحب کی اس سینہ زندی کہنے، یا سنہ زندی پر لکھا ہے کہ مسلمانوں میں کافی ہوا کی پیدا ہو گئی تھی

لے اس پادری نے یہی اسی طرح پر کیا تھا کہ آخر کے مسئلے کو دہری پڑھتے ہی جب کوئی نہ پر غلہ کی باقی نہیں
 رہتی، پادری نوس سے جہاد ہو کر باتیں شروع کی تھیں، لیکن تھا کہ ہر اس قصہ دینی سے سید عالم اکبر سے دیا
 اور سب کو اثر کار چند لگے دیا۔“

۱۔ طبقہ تقریباً جیسا نہیں ہے میں دغم و مندج ہر چکا تھا۔ لیکن عام ہندوؤں کے تاثرات آپ کی تقریروں سے جیسا انہوں نے تاثرات و احساسات سے اس وجہ مختلف میں مکر حیرت ہوتی ہے، کچھ میں نہیں آتا کہ یکسر ہی کمان سے پتھر نکل رہے تھے اور مخالف طبقات میں ان ہی کے تاثرات و نتائج میں اشتقاقی اہم تاثرات و تاثرات کیسے پیدا ہو گیا تھا۔

سید الامام اکیس کی تقریروں کا جو رنگ تھا، اسے بھی دیکھ چکے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ان میں جیسا انہوں نے تاثرات میں ہندوؤں کی دل دہی پایا جانب، ان کی کوشش کی جاتی تھی، تقریروں کا خلاصہ ان سداہوں میں آج بھی موجود ہے، جو بھی ان کو پڑھے گا اور وہی تجویز تک پہنچے گا اور یہاں پر مجبور ہو گا کہ اس قسم کی دو فنی سخن سازوں سے حسب الامام اکیس کی تقریریں قطعاً مندرجہ بالا ہیں۔ اعتراضات آپ نے کئے تھے وہ تو انہوں ہی پر کئے، اور ترجمانی بیرونی کی طرف براہ راست آپ کی تقریروں میں کئے گئے ہیں۔ اس معاملہ میں بھی کسی ایک فرقہ کی کوئی خصوصیت نہیں، بلکہ جس مذہب میں اس فوجیت کی جو چیز پائی جاتی ہے، جہاں جہاں اس کے ذکر کا سوا قوطا ہے، انتہائی فراخ چشموں کے نقطہ نظر کا اثر پایا گیا ہے۔ نو مذہبی خالص پیش بھی کر چکا ہوں۔

لیکن شریک ہونے والے عام ہندوؤں کے ان عجیب و غریب تاثرات کی تفصیل تو آگے آ رہی ہے، لیکن ان کے ذکر سے پہلے سوچے گیات یہی ہے کہ وہ مختلف مذاہب کے ماننے والے فرقوں کے تاثرات کے اس اختلاف کی آفریقہ کیوا کی جالے، خود ان تقریروں کو اور جو کچھ ان تقریروں میں چلا گیا تھا اس میں تو اثر پذیروں کے اس اختلاف کا سراغ نہیں ملتا، پھر کیا لکھا جائے؟

کیا حضرت داہ کے باطنی تصرفات کا نتیجہ اس کو قرار دیا جائے، اس سلسلہ میں میں معلومات کا تذکرہ گذشتہ اصناف میں کیا گیا ہے، ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ ترجیح بھی ناقابل لحاظ نہیں ٹھہرائی جا سکتی۔ اپنے وقت میں باطنی تصرفات و کرامات کی مرکزی پہلی حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی درجۂ اولیٰ کی شہادت جس کے متعلق ہے جو کہ دلائل کی باطنی نعمت سے نوازا گیا ہے۔

شاہ جہاں ہر کے شریف صاحب کا جو قصہ نقل کیا گیا ہے۔ وہ خدا علم شریف صاحب سلمان نے ۱۰ ہند۔ پہلے کے کسی جلسہ میں ”دیوگی اگر شریک ہوئے۔“ خدا قاس وقت گفتگو انہیں کے اسی خیرے کے متعلق ہو رہی تھی جس میں مسلمانوں کے سوا تو دوسری تھے کہ جس خیرے ہے ”بعد کر شہاد کیا گیا ہے۔“ میں وہ خود انہی کے اس بطور نسخہ کو پیش کر رہے تھے۔ ”۱۰ کے حادثہ میں چھاپے دئے پادریوں کی طرف سے کہ دیا گیا تھا کہ

”یہ خدا کسی قدیم نسخہ میں نہیں پائے جاتے“

خود پادری نوٹس صاحب نے بھی اقرار کیا تھا کہ

”یہ ٹیک پہ غور و نامہ ہے“ اور جو کچھ پادریاں سر راج نے حاشیہ پر لکھا ”صحیح و درست

ہے“ ”مستطوطہ شاہ جہاں پر

اسی مسئلہ پر گفتگو ہو رہی تھی ”ایسا اذیتہ جس میں جملہ خیرے ثابت ہو جائے کہ باہر سے طاری کیا ہے۔“ خدشہ کے اسی کا ذکر کرتے ہوئے سیدنا امام اکبر فرماتے تھے کہ ”خدا قاس کے مقتضات دنیاوی ہیں تو ایسی دستاویزیں قابل اعتبار نہ رہیں“ حالانکہ متاع دنیاوی خصل کے نزدیک

”چند دن قابل انجام ہیں“ اور مقدمہ مذکور میں ایسی دستاویز خود مل لائی اعتبار ہو جائے یہ صحت

لکھا ہے کہ ”خیرہ اپنی سہارک سے جس وقت نکل رہا تھا تو دیکھا گیا کہ ہزاروں مسلمانوں کے اس مجمع میں شریف صاحب جو بیٹھے تھے ان کے سینہ کا نام اکبر جی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے پادری اس کو خطاب کر کے فرماتے ہیں کہ

”اس مقدمہ میں ہمارے آپ کے حکم شریف صاحب ہی رہے“ اور ان کے مقتضات اور جملہ غرض بھی یہی فیصل کرتے ہیں“

صرف یہی نہیں بلکہ وہ راست شریف صاحب کی طرف رخ کر کے یہ بھی ارشاد فرمایا جا رہا تھا کہ

”اگر خدا ہی پادریاں ہے کسی کو کبھی مسئلہ خیرہ کا اس کے لئے جگہ ہے“ حاشیہ میں مذکور ہے۔

تینوں نصف صاحب آپ ہی فرمائیں، مگر کئی دستاویز بھی آپ کے ہاں آئے، اور اس کا حوالہ لیا جائے، خود ہی قیود میں کرے یا اھ کی طرح سے اس کا بھی پڑنا بہت پر جانے، قانونی سرکاری اس کی نسبت کیا ہے، آپ اس خود میں کیا فیصلہ فرمائیے؟“

عرب نصف چوری تھا، اس سلسلے میں کسی سب سے سرفراہ کے بغیر میری شخصی اور سرکاری شخصیت کا علم بن صاحب کو کیسے ہو گیا۔ نکاح ہے کہ وہ ایسی کے بعد نہ جہاں ہے۔ پھر اگر نصف صاحب لوگوں سے کہتے تھے کہ

میں ان کو (سیدنا امام) لکیر کر، نہیں جانتا تھا، اوروں کو نہیں جانتے تھے۔ خدا جانے انہوں نے لکھ کر کہا ہے سے پہلے ہی لیا جو بارہا میری طرف مخاطب ہو کر کہتے تھے کہ نصف صاحب آپ ہمارے حکم سے آپ اوروں کے حق سے فیصلہ کرتے ہیں، ہمارا خود بھی آپ پر فیصلہ کیے۔ ۱۱

پھر ان دنوں سے سرتاخر میں صاحب سے بھی نصف صاحب کی جب طاقت ہوئی تو ان سے بھی اپنے تعجب کا اظہار میں الفاظ میں کیا تھا کہ

”لکھ کر تو تعجب ہوتا ہے کہ مولوی صاحب اور میری طاقت کبھی ہیں ہوں، پھر مسلم انہوں نے کس طرح مجھ کو پہچان لیا، شش ماہ شاہیچانہ

بہر حال نہیں کیا جاسکتا کہ نصف صاحب ہندو تھے یا مسلمان، لیکن خلق کی کتاب کے نصف پانچویں اقسام پانچویں کے پانچویں صاحب تو کھانا مسلمان نہ تھے، چنانچہ اور عیسائیوں کے پاس تھے، حضرت شاہ کی تقریروں سے شافری ہو کر ایک دوسرے نہیں، بلکہ وہ ان سے مسلم ہوتا ہے، اگر بارہا مختلف ہوتے رہتے پھرتے تھے کہ

”مولوی صاحب (یعنی سیدنا امام) لکیر، مولوی نہیں صرف مولوی ہیں، ۱۱ شش

لکھا جائے تو ان الفاظ میں گریا حضرت دھ کے اسی الفاظ پہلے کا اعتراف پر شہید نظر آتا ہے، لکھتے ہیں کہ مٹاتے ہوئے میں نے اپنے آپ کو اس حد تک متاثر کیا کہ قرعہ سے پہلے اپنے آپ کو ان

حفاظ میں بادشاہ اس کو راہ پر لے کر

"میری دستہ عالی پر نظر کیجئے" اس سے بھی کیا کہ کر کوئی ہنزد ایک جھٹکی بھجئے "

ہلکے راہ پر لے کر

"مناوی کرے جائے گا بھٹی پر حکام دنیا کے حکام کے قیوں کو نے اللہ تسلیم کرتے ہیں

مانع نہیں اس کو کوئی ہیں دیکھتا کہ ستانے راہ بھٹی ہے غریب ہے یہاں سیرام رنگ ہیں

یا زہب، بھٹکی کی زبان سے حکام بادشاہی میں کو سر نیاز تم کرتے ہیں نہ مست بہاڑ

ذات و صفات کے اعتبار میں اس کی کراشش اس فوجت تک پہنچ چکی ہو کر بادشاہی فوج میں جو حضرت کے علم و

جوانی سے غیر معمولی طور پر حائر تھا "مدح تھا" اس نے صبا آب سے آپ کا نام بادشاہ و بیانت کیا اور لگا

ہے کہ اس وقت بھی ہی بتایا گیا کہ غور شدہ میں نام سے مطلع ہوا، خبر کا کہنے راہ میں ملکہ میلہ خدا شناسی

جو نہیں جانتے ہیں اس سے کہا کہنے "لیکن یہ کہنے والے تو بھی کہنے چلے آ رہے ہیں کہ عود اتنی

"عید ہفتہ" میں ہاں ہے "دیکھا ہی لگا ہے کہ گشت" اور گشت "اس کے لئے اور نقد بنا ہوا ہے۔

لیکن خاص ہے کہ بادشاہی کے اس زمانہ میں اس کو خود غور و غور شخص احتیاجی قرار دینے پر اگر ضرور

کیا جائے "قریب ہی ایک بات، کچھ میں آتی ہے کہ ہندو جو گونا گونا گویا مسلمانوں کے خلاف میں مذہبی

سہارے کے لئے پہلی دفعہ خدا شناسی کے اس میلے میں آکر کھڑے کھڑے تھے۔ پہلے سے خاص طور پر

اس میلے کے پیچھے ہی لایا جائے کہ پوشیدہ مذہبوں۔ پھر ہی عام حالات میں ہندو مذہب "اور

ہندوؤں کے پیروؤں کے متعلق جن خیالات کے اظہار کی ترغیب مسلمانوں کے عام رویوں سے پانچویں

کالمیتہ کر سکتا تھا" اور خاصہ یہی ہے کہ مسیحی تالام ابھیر کے "دکھ" کے جانے میں اگر خدا غور و غور کا مسلمان

ہو جائے "اور اس میلے میں مسلمان جیسے کالے پاری و پکاری میں نے سرور کائنات علی الشریعہ و سلم کی شاہی

گراہی میں اپنی راہ گزریوں اور ہندوؤں کے مسلمانوں کے عکوب کو خود غور و غور سے پہچانی تھی کچھ ہی

کچھ کے بچے بچے خاص کار ہتھوڑے کار ہتھوڑے اور عود عود سے اکٹھے ہر جاتے تو کہہ چکے سکتا ہے کہ اس سے

پانچویں کو اس پوری دہائی خصوصاً ملک، ایسے ناسے نہیں جب چندت و جانندہ سورتی کے فز و عمل سے

زمین بھی تیار ہو چکی تھی اس عرض کر چکا ہوں کہ نئی قائم ہوئے دہلی حکومت کے ہندو میں بھی ہندو مذہب کی
تخفید و اعتراض کے خلاف شائع ہو چکی تھیں اور شمال و جنوب دونوں علاقوں میں مسلمانوں میں بولی جانے
والی زبانوں کی شیخ سلیم نامی صاحب کی تصانیف یعنی ”عکبریا“ کو یہ کہیں دھرم ہے ”ترجیح جندی“ علم
امد کنی زبان میں مصنف تخلص رکھنے والے کسی گرام شاعر دلی مسدس میں ہیں ٹیپ کا شروع

یاد ہوئے اگر نہیں ہم کو تازہ برہن

کا ہے کو میر نے ہر ہمتی ہر حق تعالیٰ

عام طور پر ملک کے کمال و عرض میں پیشانی ہا چکی تھی ”پاٹے تو کر سکتے ہیں مگر کافی بتیہ مسلمانوں میں
مگر تقسیم ہو چکے تھے۔ اور اہل اہل دین کیسے کہا جاسکتا ہے ”لوہاٹے ہنسے تھیادھن کے استغنی کی
نوبت خدا شناسی کے اس پہلے میں ذاتی۔ آخر وہ دہادی مسلمانوں کو جب صاحب کے سنا سکتا تھا“ جو
اس نے سنا تھا اور حوروں کو بھی کہیں سنا سکتا تھا ”اگر ہندوؤں کو وہی سب کچھ سنے گئے جس کے
سننے کی توقع ہادی کر سکتے تھے۔

اب یہ خدا کی طرف سے بات تھی ”کہہ کے کی تدبیروں کے باوجود یہ تمام اہلگیر رک نہ سکے اور
رک ہی پہلے میں نہیں بلکہ دوسرے سال کے پہلے ہی اسی آپ شریک ہوئے ”خریک ہوئے کیا
سنی“ یہی بات تو ہے ”کہ اہل سنہ فرنگ مسلمانوں کی طرف سے یہاں پہلے ہوا یا دوسرا“ اگر ”بگھنا ہائے“
”دونوں ہی میں آپ ہی آپ تھے“ جو کچھ کہا ”آپ ہی نے کہا“ اور جو کچھ کیا ”آپ ہی نے کیا“ اس مسئلہ میں
اور جو کچھ آپ نے کہا ”تا کہ وہ تو خیر چلے گئے خود ہے“ خاص کر ہندوؤں کے وہی ”اور وہی خوشاؤں کے
دکڑ کے حوالہ پیش کرتے“ ان میں خود سوچا ہائے ”اپنے اس کی حمیدے کو پیش کرتے ہوئے کہ
”ہمارا دھرمی نہیں ہے کہ اور ایوان خدا ہے“ اہل سے غلامی میں ساری آسانی نہیں ہیں“

جون اعلیٰ کر رہا ہو

”وہی ہندو اس کی نسبت مگر یہ جیسا نہیں کہہ سکتے“ کمال سے ”وہی کی آسانی ہے“

لیکن جیسے جیسا کہہ سکتے ”ساتھ ہی آپ نے یہ بھی فرمایا کہ

مگر خیریت یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ جو دینی اصل سے جھلی ہے۔ خدا کی طرف سے نہیں کیا :

ی کے بعد وہی قرآنِ حواہ کو پیش کرتے ہوئے، 'میں میں اطلاع دی گئی ہے' کہ کھدائی نامتوں کے کسی قوم و ملت کو ہی کے پیچھا کر کے دل سے لے کر دھڑ نہیں رکھا، پھر سے بھی یہ کہہ رہا ہے کہ 'پھر یہ کہیں کر کہہ بیٹھے کہ اس ولایت ہندوستان میں جو ایک عرض و طولِ ولایت ہے کوئی باری نہ پہنچا' :

اس سے بھی گے بڑے کہ یہ خلاف

کیا عجیب ہے کہ جس کو چند صاحبِ اہم کہتے ہیں 'اپنے تلاء کے نبی یا دل یا نائب
نبی ہوں' :

اور اسی کے ساتھ قرآنی آیت میں یہاں کیا گیا ہے کہ قرآن میں بعض رسولوں کا ذکر کیا گیا ہے اور ایسے ہی انبیاء اور اہل نبی ہیں کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہے مگر منہ سے منہ سے صاحبِ علیہ و آلہ و سلم کے حکمت کر کے اسلام اللہ سے انوں کی ناسمجی کرتے ہوئے یہ فرما رہا ہو کہ

'کیا عجیب ہے کہ انبیاء ہندوستان بھی ہیں نبیوں میں سے ہیں' نبی کا تذکرہ آپ سے
(یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) نہیں کیا گیا :

پھر یہی نہیں، بلکہ جیسے مسلمانوں کے خیر حضرت مسیحی علیہ السلام کی تقدیر و تعزیر کی ذمہ داری مسلمانوں کے سپرد کی گئی، خدا جہاں نبوت یا کثرتِ نبی کی بدلت یا غلطی بدلت کی بدلت سے حضرت مسیح علیہ السلام کی طرف ایسا تہمیل جو خوب ہو گئی ہے جس میں کہ کتابِ حق کی بدلت کی طرف کسی طرح جگہ میں ہو سکتا ہے، انوں کیوں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی زندگی پاک کر کے انہی میں پیش کرتا ہے مسلمانوں کا دینی فرض ہے، تحریک اسی طرح ہندو مذہب کے ان پیشواؤں کی طرف سے ان تہمیل خوب ہو گئی ہے، ان سے نہ کہ یہ تدبیر کے فرض کو بھی بخاری اور اسلامی ہدایت کے ساتھ ان الفاظ میں لکھا کہ : ابراہیم

'جیسے حضرت مسیح علیہ السلام کی طرف دعوتِ خدائی نفاذ کرنے سے خوب کر رہا ہے اور اس کی عقل و عقلی دیکھتے تھے نبی' : اے یہ کیا عجیب ہے کہ سری کرشمہ سری دم چند کی طرف سے دعوتی

(خدا کی دیکھو کہ یہ دنیا منسوب کر دیا ہے) :

اگر جیسے بنی اسرائیل کے بعض انبیاء حضرت داؤد و حضرت یوحنا علیہ السلام کی طرف یہود نے ٹھگتے رہے ہیں منسوب کی ہیں لیکن ان سے ان دونوں کا منبر ہے اور حضرت سلیمان کا دینی عقیدہ ہے اسی طرح ہندو منسوب کے جس پیشواؤں کی طرف منسوب کرتے ہیں ان سے کچھ کی تم کی گریہ ہو ٹھگتے رہے ہیں منسوب کر دی ہیں ان کا ذکر کرتے ہوئے جو مسلمان ہوں ان کو یہ یاد ہو کہ

”کیا عجب ہے کہ سری کرشن اور سری رام چند بھی ان منسوب مذکورہ سے میرے ہیں اللہ سے
ان کے خدے یہ سمجھتے رہنا اور سچ لگادی ہر ایک ملک بہاؤ

آج بسنے والے سیدنا امام اکیبر کی ان غمزدہوں کے نہیں ہیں اللہ نہیں کہا جاسکتا کہ کچھ ان میں حق پر آچکے
فرمایا تھا: ”جس اس کے علم بند کرنے میں اللہ کے عرش کرتے ملے گا یہاں بھی پورے ہیں لیکن جب ہم
جاتے ہیں کہ اس ایسی ہو جو بھی فرمایا جاسکتا تھا کسی وقتی مسطرت کے ذریعہ میں کہا جاتا تھا ”میرک کا تھا
اور جو کچھ ان میں رہا ان کو ایک خاص غلط فہم سے عرش ہو رہا کرتے کہ بعد از خود میں خلیفہ
نکیم ہیں یعنی ہوں لیکن عرض کر چکا ہوں کہ ایسی کوئی شہادت میرے پاس نہیں جس کی بنیاد ہوئی کیا
جاسکتا ہو کہ ہر سے علیہ پر نہ بھی کسی مذکورہ سیدنا امام اکیبر کو بھی خاصا ملے ہی کے ان میںوں کے
جس فرائض کا بکھراؤ آج مل رہا ہے انہوں پر لگایا تھا بلکہ جہاں تک قرآن و احادیث کا تعلق ہے
ان کو میں غمزدہ کہنے ہوئے ہی کہا جاسکتا ہے کہ ان سے آپ قضا علی ملز ہی تھے اس واس کے کچھ
اسی پٹے کی غمزدہوں ہی کی مذکورہ آپ کے مذکورہ بالا خیالات اللہ و نہیں ہیں۔ آپ کی دوسری کتابوں
میں بھی یہی باتیں مختلف غیروں میں بھی ملتی ہیں۔ یہی کتاب میں کا نام ”توبہ نکہ ہرک“ ہے مختلف جملے
اس کتاب کے گندے بھی ہیں اس کتاب کے موقوف چھاپہ ہوا ہے کہ حضرت اللہ کے علیہ
سیدنا محمد علی صاحب کی تصنیف ہے لیکن محض شہید ہیں پر اللہ مصنف نام ہے اس کتاب کا
مذکورہ کرتے ہوئے یہ اطلاع بھی دی ہے کہ

”موتنا سیدنا امام اکیبر نے لکھ دیا فرمایا اور کچھ غریب شروخ کی جس کو مولوی

ہو سکتا ہے۔ جو شہنشاہ کو یہ باتے اگر لگی ہے تو گھر کی کل دیواریں کھول دینا خود ہی سوچنے کا کام ہے۔
 کا۔ عقل کا انسانیات کا خاصا ہوسکتا ہے۔ اسی خام میں نہیں، بلکہ اسی کتاب کے ہندوانی، اسی میں بھی
 سسٹم کی طرف توجہ داتے ہوئے، مشرقی مذاہن کو چٹکے جاب میں یہ کتاب لکھی گئی ہے، لکھا گیا ہے کہ
 ”تہا سے بڑاں کو سنا میں“ تو ان سے ہندوان کا کیا تصور ہے۔

اسٹیک جیسے بیل کے بطور میں سری کرشن اور سری رام چندری کے خلق آپ نے فرمایا تھا اسی کتاب
 میں بھی ان ہی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”پھر بھی خیال کرنا یہاں ہے زمانہ کے رنگ میں اور ہر حرکات تاخاستان کی طرف غریب
 ہیں، جب نہیں عقلی تار تار کی ہو۔“

صرف پیشروں ہی کی حد تک نہیں، بلکہ ہندو مہرم کی اسی کتاب دیکھنا ذکر کر کے اسی کتاب میں لکھا
 ہے کہ

”قیدوں کو برا کہئے، تو کیا ضرورت اور پھر احتمال کہ شاید کوئی مصوری، ہا ہی ہوا اور شکر
 دلیر اور ہوا کی تعلیم جو اس میں رہی ہے کیا جلب ہے، مگر تم خوف ہو۔“

بہر حال ہندوان کے دینی پیشروں میں اسی کی دینی کتاب دیکھنے کے خلق جس کے ہم احساسات کی
 نوعیت ہے، ہوا سوچا جاسکتا ہے کہ اسی نے جس وقت پہلے میں اپنے ان احساسات کو جو کم از کم ہندوان کی
 توقعات کو بھی قطعاً خلاف تھے، آخر میں نہایت ہی پریمیلا یا جاما تھا کہ ہندو مذہب ہی نہیں، بلکہ جس نہایت
 میں ہندوان کا مذہب ہے، یعنی مسکرت، مسلمانوں کو اس نہایت سے ابھی نفرت رہی ہے، ہوا اسی
 قسم کی غلط فہمیوں سے لب بزدل مصرا حاصل ہیں، اپنا ایک مسئلوں کے ایک ستم اشریت، عالمی حاصل کی نہایت
 سہلک سے شکر، مغز سے عمل کرنا ان سے جس وقت فکر رہے ہوں گے، تو دینی مصلحت کو خالص
 کا اس سے کوئی تعلق نہ تھا، بلکہ وہی دینی تپ کے نیکیات و احساسات تھے، خود کتاب دلیر کا ہر رنگ،
 اور یہی میں نہ تو ت کو جو کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔

ایسی صورت میں نہ پادروں کے چہروں کی انسانی موزیکری عقلی توجہ ہو سکتی ہے، اور پہلے میں علم ہندو

جو شریک تھے ان میں اس کے برعکس، ان کا مشاہدہ کر کے یہی تھا کہ کوئی ایسا جیسے کی بات ہو سکتی ہے؟ بلکہ جی کے ساتھ انصاف کی بات بھی ہے مگر گنہگار ستارے کے ہندوؤں میں پتھروں یا ہندو مذہب کے نائنڈس پتھروں کی طرف سے جس انتہا انگریز اقدار مت فرد ہوئے پاسوں کے ساتھ متعلق کا دل جانا، لہذا کیا مسمیٰ؟ وہی ہی میں مدغم ہو کر کہہ دیتا ہوں کہ ہندوؤں کے متعدد فرقہ گارہ لے کر ہر فرقہ کی طرف سے نمائندگی کا مطالبہ پیش کر کے اکثریت حاصل کرے کی کوشش، نائنڈس ہی کے ساتھ میں مسمیٰ پاسوں ہی کے ساتھ ہی کا اہم اٹھانا، یہ مدعا ہی قسم کے کام تو ہی کی طرف سے ہی ایسے کئے جا رہے تھے جس سے مقابل پارٹی کے نمائندے مشتعل ہو سکتے تھے۔ مسیحیہ اسلام ابھی سونے مشی پیارے ان سے بدتر شکایت کے کہا بھی تھا کہ انہوں ہی کی طرف آپ لوگ دھم دھم جاتے ہیں، ہندوؤں کے نمائندے جو کچھ کر رہے تھے، دیکھنے دیکھنے آڑ بکے، ختم سوتی ہیں صاحب سے بھی نہ لگتا تھا، ترش، ہر کر رہی، اٹھے تھے کہ

”باندھا جانوں کے کپڑے پر بے سوچے بگے ہاتھ لگا کر قتل کر رہے ہیں یہ بات مدعا ترش
اتفاق باہمی برکات کرتی ہے“

کوئی شبہ نہیں کہ تنگ نظرانہ مورخ نگ نظریہ ہوتی آہی ترش مدعا کو ٹھنڈے ہونے، عزت مدعا مدعا مدعا تنگ پیشا سکتی تھی، لیکن پہلی بات تو یہی تھی کہ جو کچھ ہو رہا تھا، ہندو جیکے نمائندوں کی طرف سے ہو رہا تھا، لیکن پہلے میں عام ہندو جو شریک تھے، ان سے جانوں کو اس سے اور کالی تعلق دیتا، پھر ان پتھروں میں ہندو مذہب کے مذہب کی طرف سے کرنے کی تنگ جو کچھ کیا گیا ہو، لیکن انہوں نے جو کچھ کہا، تنگ دیکھ، یا تنگ برٹش، اس میں بھی بات شاید نہیں کہی گئی، جس سے مسلمانوں کو شکایت پیدا ہوتی ہے، اس کی وجہ یہ ہو کر واقع میں ان کی تنگ دیکھ، تنگ دیکھ میں ان کی کوئی چیز تھی ہی نہیں، یا سنسکرت، یا تیرہاٹھ دیکھ، یا جو دھانتوں کر رہے تھے، وہ بہت پوش ہو گئی۔

مگر خلاف اس کے مسلمانوں کی طرف سے قتل سے آخر تک وہی کیا گیا، اور وہی کہا گیا، جس سے عزت و حرمت کی آگ، خدا، مسلمانوں میں پھر گئی، اس کی سیتہ دیکھ، ہاں ہر مقدم ہر آئی، ہر آئی کا

انھار اپنے کاوچی بنتے ہر اصرار اپنی ضد و نیروں میں مسلمانوں کے شیر خوار بچے کو کھانسی کے شعلے کی طرح سے گوند گوند چھاتی چاچکی نہیں تھامیں گے یہ بات بھی کیا، ان کی مکتبی تھی۔

میں نے نہیں کہا کہ سچی و بچہ کر کیا گیا تھا، لیکن حالات کے قدرتی نتائج کا نتیجہ اس شکل میں ہمارے مسلمانوں کے خلاف ایسا ہیسا ہیوں کی طرح بند ہوئی اس پہلے میں کھڑے ہوئے تھے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کی طرف سے سب کچھ کرنے والے سب کچھ کہنے والے سب کچھ اہم اکبر ایسا معلوم ہوتا ہے، مگر ایسا ہیرو ہی کا پتہ مقابلہ دیتے ہوئے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ مذہب کے ایسی کلیات کی تشریح کرتے ہوئے جہاں جہاں ضرورت ہوتی ہے وہاں آپ نے ہندو مذہب کے سنی عقائد کا بھی تشبیہ کر کیا ہے۔ لیکن ہاں ہر وہاں مسلمانوں کے یوں میں جتنی نفرت آپ کی تحریروں کا عیسائی ہی نظر آتے ہیں۔ یاد رکھنا کہ پہلے سال کے پہلے کو جہاں مذہب ہم پر اندرونیوں کو آپ نے پہلے میں گہم گہم کر تبلیغ کا حکم دیا تو کہا ہے، میں نے شاید پہلے ہی عقل کیا ہے کہ "چنانچہ داعیوں (اسلام) نے ہمارے ملکی اسلام و جہاں جیسا نیست کرنا کرنا شروع کیا" ملا

جہاں کے کام کو حیثیت ہی کی جھٹک کہوں محض کہا گیا، اس کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا ہے، مگر جہاں کی طرف رخ مولاویں کی تحریروں کا نہ تھا، نیز اس قسم کے واقعات جن کا تذکرہ اس جہاں میں کیا گیا ہے۔ خلائی الہی پشامی ہی ایک کالے پارسی نے کسی ریاض الدین، شیخ کی کتاب کا موازنہ پیش کرتے ہوئے عرض کیا کہ حضرت مسیح، مسیح و بہت کی شاخ پائی جاتی تھی، یہی اسلامی عقیدہ ہے، ریاض الدین ہی نے بھی کہا ہے، جو مسلمانوں کے معتبر پیشواؤں میں تھے، سینہ اہم اکبر نے اس کے جواب میں، دوسری باتوں کے ساتھ اس کا لے پارسی کو مخاطب کرتے ہوئے یہ فرمایا تھا کہ

"آپ بھی تو ہی الہی پشامی میں آپ کی شکل و صورت مسلمانوں کی ہی ہے، انہی ڈر میں

کہتے ہیں ہرے میں، ہم بھی مسلمانوں کا سا ہے" ملا مبارک

میں سے اس جھگڑا ہٹ کا اندازہ ہوتا ہے، جو سید نظام الکبیر کے قلب مبارک میں بادلوں کے قوال
 و اعداؤں سے طشایا پیدا ہو گئی تھی اور جیسا کہ کچھ میں، چوکی داروں میں ٹکے کی خاطر کرتا ہے، ہم ان عیسائی
 بادلوں ہی کو کہتے ہیں کہ سید نظام الکبیر کی غریبوں کا لاشعہ دو بھی اپنے آپ ہی کو فروغ دے ہوئے
 تھے، ایک سو قمر پر اس کا ذکر فرماتے ہوئے، کہ خالق تعالیٰ مل جہد کی غلات پاک کر غلات سے
 کیا نسبت، جب وہ غلاتوں، بلکہ اُن آدمیوں کا حال یہ ہے کہ پادری صاحب کو کوئی نگر چڑھ کر دے، تو
 آپ سے باہر یہ جانیں، علامہ پادری صاحب، چلوں کیا فرق ہے۔ یہ بھی مخلوق، وہ بھی مخلوق، وہ
 بھی انسانی، یہ بھی انسانی، ان کے پاس بھی وہ، انکھیں ایک، ایک اور نہ کاں تو اس کے پاس بھی سب
 کچھ، علامہ ایک باہل رحمت تشیل بات تھی، لیکن کیا ہے کہ یہی کاسے پادری صاحب کی ایسی بڑا پادری
 کھڑے ہو کر سید نظام الکبیر کا بردارست غائب بناتے ہوئے چلائے گئے کہ

”آپ نے کل بھی بعض کلمات سخت کہے تھے، ہوتا ہے، اب آپ نے بعض کلمات

سخت بولیں گے، جیسے مہاد

یعنی کل انجیل کے اٹھائی فرقے کو خواست سے تشبیہ دی، اسی طرح پادری کو چلو سے تشبیہ دی گئی، کیا ہے
 کہ چلو، چینی ہو کر اس نے سید نظام الکبیر کو گھبرا کر کہا، یہ بھی کہا کہ
 ”ہم تمہارے سے حال کا اٹھا کر لے رہی“

یہ جتنی عیسائی عیسوی کہتے تھے، ان دو دلوں سے سلوم ہوتا ہے کہ سید نظام الکبیر کی طرف سے
 کوئی نہیں، تو کچھ نہ کچھ اس عیسوی بات کبھی کبھی ہی کو سنائی دے جاتی تھی، لیکن اسی سید میں مہاد میں سلطانوں
 کے مقابلہ میں علامہ کہ ہند کی صف، مار تھے، ادب دیکھ چکے کہ کرنے کی جسٹک کافی اشتعال، آگیز
 انقلابات ان کی طرف سے بھی مسلسل ہوتے رہے، لیکن ان کے ساتھ سید نظام الکبیر کا وہ یہ اول
 سے آخر تک، دونوں ہی میلوں میں ملوں کے ہر احوال میں، اجلاسوں کا انداز ہی، اعداؤں سے اہر بھی
 کچھ ایسا رہا، اگر خدایہ صلح و عنو، دلفند کے ساتھ ہم آپ کے اس عہد اور دشمن کو کو یا کچھ ہیں کہ سکتے
 کہنے والا ہے، تو کر سکتا ہے کہ ان، دونوں مختلف فرقوں سے ایک کے ساتھ، یعنی یہاں تک ساتھ

آپ کا جو طرز عمل تھا، جیسے وہ قرآنی حکم

جزاؤ سنہ سنہ مشاھا | بڑا ہی کا بدلہ اسی جیسا برائی ہے۔

کی تمیز علی شکل نعمی، اسی طرح قرآن میں اسی کے بدنگاہوں کے دوسرے پہلو کی طرف

غور کیا اور اصلح فلجہ و علی الخ | اور جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کرے تو اس کا جہاں شہر ہے۔

کے الفاظ سے جو اشارہ کیا گیا ہے اس کا عمل نہیں کرنا اس طرح کے کرنا یا جہاں تھا جو بدنگاہوں کے ساتھ

کر کے دکھایا جا رہا تھا، قرآنی قانون کے اسی دوسرے پہلو کا شروع قرآن میں ہی بتایا گیا ہے، یعنی

اسی پہلو کی تعبیر

ادفع بالحق ہی احسن | سب سے زیادہ بھلے طریقہ سے جواب دے

سے فرماتے ہوئے "ادفع بالحق ہی احسن" ہے کہ

فاد الله ذي بيوتك وبيته عداوة | تو اپنا گھر، وہ کہ تم میں اور میں میں عداوت نہ کی خاص

کا نہ دینی حمیہ | دوست پہلے گا۔

گو کہ قرآن میں لکھا ہے کہ "ما من دین الا یحییٰ" یہ جو برائی ہی جو برائی ہو کر رہے گا اس کی نفیات کو

اٹھائے گا لے لے گا اس کا جو نہیں دھکا ہے۔

ظاہر ہے کہ اسی صورت میں سیدنا امام اکبر کے خطبات و تقریروں کے تاثری نتائج ان

دوں اصول پر تصانیف تک میں اگر نمایاں ہو رہے تھے تو آپ خود ہی سوچئے کہ اس کے سوا

دیکھنے والے اور دیکھنے والے "دوسرے غلطیوں میں پائے تو اس زیادہ پرکھ سکتے ہیں کہ غماض نہ ہو

کے ان سیلوں کو قائم کرنے میں ان نے خود اس مقصد و نیت سے قائم کیا ہو، لیکن سیدنا امام اکبر نے

میں ان کو امام کے فیادی حقائق کی تبلیغ کا ذریعہ بنایا تھا، اسی طرح ایک بلا قرآنی قانون کے مطابق

پہلوؤں کی عملی تجربہ گاہوں کا قالب بھی ہی سیلوں نے آپ کی بدلتا اختیار کر لیا تھا، سب خود اسباب

بھی ہی ہوں، انسانی تصرفات کا تجربہ کھانے یا خوف توغ بند و دھرم بند و دھرم کے پیشرواں

کے مطلق سیدنا امام اکبر نے اپنے جن احساسات کا اظہار فرمایا، یا بچائے مجازاً بالمشل کے

ہندوؤں کے ساتھ مخالفت بالکلی کے قرآنی حکم کے برخلاف اتر تھا یا ادا ضاعلم یا الصواب ان کے
 سوا کوئی اور بات ہو مگر انکوں نے جو دیکھا تھا کھانا کھانوں نے جو کچھ سنا تھا ان دو دعووں میں آپ پر غم
 میرت ہوتی ہے کہ ایک طرف جیسا کہ گورچا جیانیوں کے حلق تو عموماً ہی گھاسے کر مینا
 امام اکبر کی تقریروں کے بعد ششدر و حیران سرا سیمہ پریشانی نظر آتے تھے کالے ہادی
 ہوں یا گودے سب ہی پرانسر وگی چھا ہاتی تھی۔ عموماً خسر، بھرے ہوئے الفاظ ان کی زبان سے
 نکلتے تھے۔ چیں جیسے ہرگز غفلت کرنے، کہنا کچھ جانتے تھے، انہ سے کچھ نکلتا تھا، بعض دفعہ تو
 امیں صحتیں ہی پیش آئیں، جیسا کہ گھاسے کر کلا ہادی کی ہادی پٹاھی جو کئی دفعہ اپنی بے مل غفلت
 سے ہادیوں کو رسا کر چکا تھا مجب قہر کر کے کیلے اٹھا تو

”ادا ہادی کی طرف گھومنے گئے : ۱۵ باباٹ

اسی سلسلے میں یہ لطیفہ بھی پیش آیا کہ امام فی مظلوم مودی ابو النضر نے باہم ہادیوں کے اس
 رنگ کو دیکھ کر کہا کہ

”دیکھناں کو نہ کھڑا کرنا، نہیں تو پھر اسی طرح نصیحت کرائیں گے : ۱۶ باباٹ

مر مر بیت کا حال ہے تھا کہ کالے کالے ایک ہی نژاد گودے ہادی کی کا نام جان نام صاحب
 تھا لکھا ہے کہ ہونے کے لئے کھڑے ہوئے مگر

”ایک دلفظ کہنے پانے کے کر جہ گئے : ۱۷ باباٹ

ادھا گئے کچھ بول نہ سکے ”اپنی شہریت کو محسوس کر کے خود کو ہنگامہ بچانے گئے ہوا تھا افسوس تو
 ہادی زلمیں کسی کے حلق گھاسے کر ہی کلا خدی سولہ ہی ہی نہ گیا تھا کہ

”بچ چکا کر اپنے مذہب کے خدائی ہے دلیل دیاں کرتے رہے : ۱۸ باباٹ

یہ دعویٰ میں اپنی کتابیں جلسہ میں چھوڑ کر بھاگے مسئلہ خدی یا ذات رسالت ایک صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طرف ان کے گستاخانہ اذکار سے اس قسم کی باتوں کو ذرا ہی حرکات کے سوا دیکھا گیا تھا اگلے نکلے
 اور دیکھنے ہندوؤں کا حال کیا تھا ؟

ہندو مذہب کے مخالف پندت دیانند یا منشی اندھن کے ایسے احقرات خلا رسالہ
مذاہف غلام جہاں پوری نقل کیا ہے کہ جلسہ برخواست ہونے کے بعد جب سید الامام اکیبر اپنی
فرمانگاہیں پہنچے تو وہیں حاضر ہو کر

”موتی مہیاں“ مودی نام صاحب سے فرماتے گئے کہ پندت دیانند مسرتی اندھنی
اندھن آپ کی ”اندھ مودی“ منصوبی صاحب کی بہت تعریف کرتے تھے ”اندھ دونوں
صاحبان کی تقریریں سمجھنے کے بہت سارے تھے“ ۵۰

اس کے خالق و نگار ہا سکتا ہے کہ اس قسم کی خود بھی تعریف تو ہادی زس وغیرہ نے بھی کی تھی مگر
زس صاحب کی تعریف تو انہی سید الامام اکیبر کے سامنے نہ ہو سکتی تھی ”اندھ پندت جی یا منشی جی کی
تعریف نہ پڑ تھی“ بلکہ بیٹھ چھپے موتی مہیاں کے آگے کی گئی تھی

اسی طرح ایک مرتبہ پندت جی کے بیان کا بھی مطلب تھا ”پامی اسکاٹ نہ گجے کے
اندھ پندت جی کے منشا کی وضاحت سید الامام اکیبر نے فرمائی تو منشی پیاسے مال کے ہم دم دیم ماند
کد کد کر برشا د کی زبان سے بے ساختہ یہ غزوہ گل پڑا کہ

”ہاں مودی صاحب ہی صاحب ہے جو آپ سے بیان کیا ہے“ ۵۱

اسی طرح متعدد تملیق پر سید الامام اکیبر نے جو تعریف فرمائی تھی ”تو ختم تحریر ہو گیا ہے“ کہ
ہی وار کد کر برشا د تھے ”منشی پیاسے مال یا نالی“ بہر حال ان دونوں میں سے کوئی ایک بے اختیار چکر
بول اٹھا تھا کہ

”جواب اس کو کہتے ہی“ ۵۲

یا کد کر برشا د تو یہ ہوا :۵۳

کد کر چلے ”تو میرے محبوب کا خلق اس قسم کی چیزوں سے نہیں ہے“ بطور میں غوروں
اور بطوروں کے ساتھ مرنے والے واقعات پیش آتے، ہتے ہیں بلکہ حیرت میں آتے ہیں جس چیز نے کد
ہے ”مودی نام ہندوؤں کا حال ہے“ ”جو دونوں سال کے بیلوں میں شریک تھے“ ”اندھ قرآن کا تفسیر

ہی ہے کہ ہر سال کے میلے میں اکثریت ان ہی کی تھی۔

ایسی صورت میں مسیہ نامہ امام اگیری کی تقریروں کے خلق جہاں جہاں ایسی غریب دی گئی
 اور خلق پہلے سال کی مدد مل کر دی اور اس طرح کاٹا یہ پہلے ہی کہیں ذکر کرتا ہے یعنی گھڑا ہے کہ
 ”ہی تقریر جو ہی تھی اور لوگوں پر ایک کیفیت تھی ”ہر کوئی ہماری گوشہ کے ہادی
 صاحب اسے نظام اگیری کی جانب تک مدد تھا کسی کی آنکھوں میں سے تھی اس کے کسی
 کی آنکھوں میں جھرت ۵ شا میل

اسی طرح دوسرے سال کے میلے کی مدد ایسی بھی آپ کی تقریر کا ذکر کرتے ہوئے بیان کرتا
 ہے کہ

”ایسا زہد و خیر کا مظہر تھا کہ تمام جلسہ حیران رہ گیا ہے اور ہر شخص پر سکنت کا عالم تھا
 صلہ ماحقہ شاہ جہاں پور

اور پریوں کی تصویر میں الفاظ میں کہی گئی ہے ان کا اقتدار تو یہ ہے کہ ماضیوں جلسہ کے کسی خاص
 جہت کے ساتھ ان کو مخصوص نہ لکھا جائے کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ ”ہر کوئی“ یا ”تمام جلسہ“ جیسے
 عام الفاظ سے ہندوؤں کو مستثنیٰ کر کے جس کے ان ہی مشرک کا رنگ ان کو محدود کر دیں جو مسلمان تھے۔
 خصوصاً جب یہ تسلیم کرنا پڑے کہ اکثریت ان جلسوں میں ہندوؤں ہی پر مشتمل تھی ان کی یہاں اختلاف
 کا جو حقیقی عام انسانی احساسات کے ساتھ ہے ان احساسات کو کسی خاص مذہب کے ماننے والوں
 ہی تک کیوں منحصر رکھا جائے۔ مگر یہ حال تو اس وقت کا تھا ”جب مسیہ نامہ اگیری کی تقریر ہوئی تھی
 لیکن تقریر سے فارغ ہونے کے بعد جو تماشے دیکھے گئے۔ انہیں انہوں ہی پر ہوتا ہے بہت اہم
 کرنے والوں نے بچائے اجمال و عمومی کے صاف صاف واضح الفاظ میں ان کو بیان بھی کیا
 ہے اور حقیقت خصوصاً ہی کا ذکر ہے ”فدا کا حق فرمائے“ لکھا ہے کہ جلسہ میں وقت صرف
 ہوا تو

”باہر آتے ہی ”ہادی محمد کام صاحب کے گرد ایک عجم تھا ہندوؤں ان سب اگیری کو بڑھاتا“

آگے اسی کے بعد ہے کہ

"مسلمانوں کی اس دقت جو کیفیت تھی سو گئی، مگر ہندو بھی بیت خوش تھے، آپ بھی کہتے تھے کہ نئی لنگی دالے مولوی نے پاویں کو خوب بات دی : ملے بہاؤ

کیا عجیب بات ہے کہ پاویں نے ہندو مذہب کے نمائندے پنڈتوں کو جسکی سنگ توہم قرار دیا تھا۔ لیکن جلسہ سے باہر چوتے کے بعد ہی ایسا معلوم ہو گیا کہ معاملہ الٹ جاتا تھا، میلوں کے نام ہندو مسلمانوں کے ساتھ مل کر پاویں کی ہزیمت و شکست کا گواہ بن کر رہا کرتا ہے۔

یاد رہے کہ 'پچھلے سال کے سیکڑی میں صحت چیش آئی تھی' یعنی جلسہ کے برعکاس ہونے کے بعد گھم گھم کر سیدنا امام اکبر کے شانہ سے مسلمانوں کے مولوی اسلام کی منادی اور حیثیت کا ابطال کر رہے تھے، تو اس موقع پر بھی غصہ کیا ہے، مگر پاویں جب سامنے آتے تو ان کو دیکھ کر

"عوام بھی کہتے تھے کہ پاویں صاحب ہم کو ہی دھمکاتے تھے، اب تو لگے ہوئے :

اسے ظاہر کرنے کے لئے کہ کہنے والے عوام میں مسلمان ہی نہیں، بلکہ ہندو بھی تھے، اسی کے بعد مولوی نے تصریح بھی کر دی تھی ہے کہ

"اب ہندو بھی خوش تھے : ملے بہاؤ

اسی طرح مولوی کا اظہار پاویں پر غرور کے کس کس کرتے تھے۔

صرف یہی نہیں کہ جلسہ سے باہر نکلنے کے بعد ہندوؤں اور مسلمانوں کا سیدنا امام اکبر کو گھیر لیا تھا۔ بلکہ دوسرے سال کی دواؤں کے قریب کرنے والے مولانا خزانہ گشت گوی جو اس سال کے میل میں خود بھی مشرک تھے۔ اپنی چشم دید شہادت بھی مولانا نے صراحت کی ہے کہ

"نام انکروف نے دیکھا کہ اس وقت بعض ہندوؤں نے کہا کہ "دواؤں مولوی صاحب کو"

یعنی ہندو آتے تھے، اور مولوی صاحب دستہ سیدنا امام اکبر کو تسلیم کرتے

تھے : ملے بہاؤ

کے بعد یہاں پہنچے، وہ باہم ہندوؤں کے مستانگیا کر کہہ رہے تھے کہ

”مسلمانوں کی طرف سے ایک چمکسا آدھی، نیلے کپڑے، نیلی لنگی نعل میں دہنی پہنی یہاں

کرتے کھڑا ہوا، ایسی غریب یہاں کی کہ بادیوں کو کچھ جواب نہ آیا۔“

مرفد ہی نہیں، بلکہ یہی صاحب جنہوں نے کھڑوں کی گنگو سنی تھی، وہی کہتے تھے کہ آخر میں اللہ

ہی کھڑوں میں سنا کر کوئی اپنے کھلی تاثر کا اظہار میں اللہ کا میں کر رہا ہے، یعنی سب اسلام اکھیر کی طرف

اشارہ کر کے اس نے کہا کہ

”کوئی اتنا، ہوں، تو ہوں، نام لے“

تقریباً، اسی قسم کی بات ہے، ”میرے میں نرا ہوا ہی اسکاٹ نے بھی تھی یہی

”وہ مولوی نہیں، صوفی مولوی ہیں؟“

اسی طرح سہارنپور میں بھی حضرت شیخ الہند، جن اشطریہ کے والد صاحب مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ

اشطریہ جو ڈیڈا سب پکڑتے تھے، اسی سے ایک، اچھے صاحب ذوق ہندو لیکھواج کی کہ لافاقت

ہوئی جو پیلے کے باقی نیشی پائے لال کے خاصہ ششاندوزی تھے، سیلے میں وہ بھی شریک تھے، یہی چاہا

لیکھواج نے مولانا ذوالفقار علی صاحب سے کہا تھا کہ

”ایک مولوی صاحب کا نام جی نام اسی طرف کے تھے، اسی کا حال کیا بیان کیجئے؟“

پھر وہ کچھ دیکھا اگھستاتھا، اس کی تفسیر بھی خاص، اصطلاح میں کرتے ہوئے کہا تھا کہ

”ان کے دسینا امام اکبر کے، دل پر تو علم کی سرسختی بول رہی تھی،“

یہی سوچے کی بات ہے، مسلمانوں کے عقائد میں یہی ایک دفعہ ہندوؤں کو اس پہلے میں داکٹر کر گیا تھا،

لے مولانا اشتیاقی، دو صاحب نے مولانا زبیر الیکٹر کو کھکھ، دو صاحب، شیخ غفر جو صاحب نے مولانا زبیر الیکٹر کی

ناموں میں بلاتے تھے، مولانا زبیر الیکٹر، مولانا زبیر الیکٹر، مولانا زبیر الیکٹر، مولانا زبیر الیکٹر، مولانا زبیر الیکٹر،

سہارنپور کی کیفیت یہاں کہتے ہوئے تھا کہ ایک مولانا، کا طریعہ تھا، ”جہڑی ٹہری ایک پٹا یا جامہ،“ لگے کہ کچھ حال و حال

کی گفتگو، اس سے پتہ چلے کہ، شاید کہ یہاں کہ ہندوستان کی مولوی توڑوں کی وجہ سے، یہ ہندو مولوی توڑوں کے

کے پاس سے لیا گیا اور پٹھا گیا۔“

محبوب خرم

کھڑکے نے وہاں کا جو مطلب بھی ہو، قرآنی و قیاسات سے اس مسئلہ میں جی باتوں کا چرچا کر سکتا تھا۔
 قصیدہ نہیں پیش کر چکا ہوں، لیکن کچھ بھی ہو اس کی بھلا کون توقع کر سکتا تھا، اگر مسلمانوں کے نمائندے
 مولوی کرانتادیک کے وہجہ تک پہنچانے والے اسی میلہ میں پیدا ہو جائیں گے، اور مسیحی یعنی
 علم کی دیوی، یا کہنے پر گہرہ کہتے ہیں کہ روح القدس کا تاثیرات وہی ہندوؤں کو نظر آنے لگے گا،
 اسی مسئلہ میں ایک ہندو جوگی کی داستان کتنی دلچسپ ہے، پہلے سال کے میلہ کا قصہ ہے
 میلہ جب اکھڑے گا، اسی سال کے وقت مسلمانوں کے امور اسے بیان پانچنے کے بعد
 حق پر شاہ جہاں پور سے لوگ آنے تھے، وہیں سے ایک بیل پر سیدنا امام الکبیر کو بھی سوار چڑھ
 کر پھیرا گیا، اور قطار بانڈہ کر بیلیاں شہر کی طرف چلی گئیں۔ گناہ کے پیلے سے تھوڑی دیر میں
 کی یہ قطعہ اپنی تھی، دیکھا گیا جیسا کہ لکھا ہے

”گناہوں کی قطار سے میں قدم پر ایک جوگی چلا تھا، پاؤں میں کھڑاویں، سر پر بے
 ہانی، برہمن سزا تھی، دست چلا، اور پھر مستحق کے ساتھ“

اسی خیال سے جوگی جا رہا تھا، اگر اچانک اس بیل پر اس کی نظر پڑی، میں چریت نام لکھتا ہوں، یہاں کیا
 ہے کہ نظر پڑنے ہی

”مولوی محمد قاسم ملکی طرف اشارہ کر کے اپنے ساتھیوں سے کہنے لگا:

”صاحب مدد، نے اس کے بعد جوگی کے تعلق خاص میں اس کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں، میں خود
 کر کے کہہ رہا تھا کہ

”جی نہیں ہے“

یعنی ”مولوی ہے“ جوگی کی زبان سے یہ الفاظ نقل کیے گئے، لکھا ہے کہ

”اتفاقاً مولوی محمد قاسم صاحب کی نظر اوپر کو پڑی“

وہاں کی آنکھیں چار ہوئیں، سامنا ہوتے ہی جوگی نے پیش قدمی کی، اسی وقت امام الکبیر کو سلام
 کیا، جوگی کے اس سلام کی ذہیت کیا تھی، اس کو تو صاحب مدد نے نہیں بیان کیا ہے، لیکن چند جوگی

کے سلام کا جواب دیا معلوم ہو رہے تھے کہ انہی سید عالمؑ کی طرف سے جس طریقہ سے جواب تھا وہ نئے کے قابل ہے، اٹھا ہے کہ

”ہوئی محقق صاحب نے انتہات کے ساتھ، اتنا تھا کہ جواب دیا“

اس سے پہلے پہلے میں جو کچھ کہا تھا کیا مدد ہوا تھا، اگر جواب دے گا کہ ہندوؤں نے مخالفین میں ممانعت پائی تھی، تاہم قرآنی قانون کی تعمیل کی وہ اپنا جتنی شکل تھی، یعنی اس کا رخ اے عام ہندوؤں کی طرف تھا، جو اس جیسے میں شریک تھے، تو قرآنی کے اسی حکم کا ایک شخص اور قرآنی تفسیر حضرت علیؑ کے اس طرز فکر کا رکن و کرم خدایہ فرما دے سکتے ہیں جو اسی ہندوؤں کے ساتھ اس وقت اختیار کیا گیا، نتیجہ بھی اسی وقت اس شکل میں سامنے آیا تھا ہے کہ

”اس نے درجی نے جو دیکھا کہ مولیٰ صاحب انتہات سے جواب دیتا ہے تو وہاں سے (یعنی جہاں پر وہ کھڑا ہوا تھا) اور ڈال دیا گاڑی کا ڈھانچہ کر گاڑیاں سے کہا تھا کہ وہ کاندھوں کی پیٹھ پر یا وہ ایک گرم پوشش سے ہے، نتیجہ کے ان قرآنی احادیث کی یہ کشتی وانیجہ کھلی ہوئی تصویر ہے۔ مسلمانوں اور ہندوؤں میں مذہب کے مسائل میں متبادل ہر کا، اسی خبر کو اس کو ظاہر ہے کہ اپنی قوم کی طرف سے کہہ سکتا ہوں کہ اس میں یہ جگہ پہنچا تھا، معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ سے خاص دلچسپی بھی رکھتا تھا، آگے معلوم ہر گا کہ پانے عام لوگوں کے اسی لئے نذر کے احساس جو ان کو مل رہی تھی،

بہر حال دیکھ کر وہی نے گاڑی کے ڈھانچے کو پڑا، ”تھم مے“ کی اصطلاحی آواز سے کہ بیلیوں کی سامی نظر کر رہا دیا، تاکہ وہ کہہ سکتا تھا کہ میں پہنے والی گاڑیوں کے خلاف انہیں کو جب وجہ دے دے کہتے ہیں کہ ”تھم مے“ تو وہ خود ہی تم جانتا ہے، اور پیچھے لگی ہوئی گاڑیوں کو بھی تم جانتے کا حکم دیتا ہے، یہی صورت حال پیش آئی، سب آگے کیا ہوا، یہ لکھ کر کہ

”تھم مے گاڑیاں تم نہیں“

صاحب دہرہ سفر میں کیا ہے، ان س کے بعد سید عالمؑ کی طرف سے جواب دیا، تاکہ وہی نے کہا کہ

یہی ہے آگے نکال دیں ختم ہوا۔

مولوی صاحب دسینہ نام اکبر کے غلام آپ نے بڑی مہربانی کی جو آپ آئے ؟
جواب میں جاگتی ماس جوگی نے یہ عجیب و غریب اتفاق کہے۔
”ہم تو تھامسے جٹا بیٹھی ہیں ؟“

کہا اور

”سنا م کر کے ہل دیا“

کہہ چکے تھے ”انی ڈی ڈی“ ولی حیدر ہی کا اپنے غلاموں سے گریبان جو کہ باتھا سینہ نکالا
اکبر کے برتاؤ اور اس سلوک نے جو غریبوں کے دل پہنچا تھا، لکھا ہوا تھا کہ اس کا سنا ہے کہ انی ڈی ڈی
نام لڑکے اس پیلے میں اس جوگی کے ہم مذہب لوگ جو شریک تھے ”سب ہی کو تیشا بیٹی“ تھیراتے
ہوئے اسی اثر کی تربیت کا گرا جی اعتراف و اقرار کر رہا تھا کیسا عجیب اور غلط فہم شخص نکلا ہے کہ
دھم دھم جانے کے لئے جو گانے گائے تھے ”است یوگی کے تھل میں تیشا بیٹی“ یہی کر رہی واپس
ہو رہے تھے، اور جوگے ہمارے تو خیر جوگی تھا، اسی دہائی میں ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ جی ہندو تو کو
غلامی کے لئے خاص طور پر لگایا تھا، ان میں ایک ہندو صاحب جنہوں نے جلسہ میں مل جل کر بھی
لیا تھا، اور مسکرت آمیز ہنسا والی تقریر کی وجہ سے ہی کی تقریر طبع کے عام حاضرین نہ کہ ان کے
تھے، جس سے سلام برتا ہے کہ دیا تھی تو کس سے دہائی کافی متاثر تھے، یہم خود کے وقت وہی
ان کو دیکھا گیا تھا کہ کسی خاص مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے سب غلام اکبر کی طرف خاص اشارہ کر رہے ہیں، اور ان
کو کہہ رہے ہیں

”خاص ان مولوی صاحب سے پرچتا ہوں“

اسی سے پرچتا ہے کہ حضرت دلا کے علم و عمل سے وہیں ہی متاثر تھے، لیکن طبعی برقا ست
ہو گیا تو یہاں کیا ہے کہ

”ہو ہندو صاحب بھی اس وقت مولوی صاحب دسینہ نام اکبر کے پاس تھے“

جہوں نے طبر میں یہ کہا تھا: ”سب سے بڑھتا ہوں اور سب سے اونچا مہمان صاحب کی طرف
اختلاف کر کے کہا تھا“ فاس کہیں سے؟“

بہر کیف کہنا یہ ہے کہ بھی پنڈت جی جیسا کہ لکھا ہے، حضرت دلا کی خدمت میں حاضر ہو کر کہہ رہے
تھے کہ

”میں بچے جی سے مذہب کے تھوڑے بڑھتا ہوا ہوں۔“

اور طبر میں حضرت دلا کی تقریروں نے جو اثریں کے اندکام کیا تھا، اس کا اظہار، ان الفاظ میں کرتے
تھے کہ

”ہر آدمی اس سہرا چھوڑ دے کہ لکھا سکے۔“

جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ لکھا سکے کے اس میں ملیہ کا تجربہ چونکہ مسجد نظام انگیر میں پنڈت
جی کو محسوس ہوا تھا، اسی لئے آپ کے پاس وہ حاضر ہوئے تھے۔ پنڈت جی کے اس سرور سے
بڑھ کر حضرت دلا نے جو کچھ فرمایا تھا، اس سے آپ کی تقریروں کی خصوصیت کا اندازہ ہوتا ہے، کہا
گیا تھا کہ

”جو کچھ ہم کہیں گے، آپ بھی اس کو صداقت ہی صداقت پر مبنی کریں گے، تعصب
اور عنی پھٹی نہ لگیں گے۔“

یہی تعصب اور عنی ہندی کے پچھلے تو مذہبی مافکوں کی تقریروں کو مٹانے کا طریقہ ہے، اور
اس سے بڑا اثر یہی ہے، لیکن یہاں ہر ایک کی کاملاً انا ہلکا اور آسانی تو نہیں ہے کہ کسی جگہ
کی چند تقریروں اور زبانی باتوں سے کام چل جائے، اسی لئے پنڈت جی کو آپ نے غصہ دیا تھا کہ
”سب کے ہاں میں اطمینان ہے اس کے تصور نہیں کہ میں نے چند روز آپ اور میرا ساتھ

دیں اور ہم مذہب کی باتیں کرتے رہیں؟“

ہاں کہہ کر کے ساتھ، فکر کو قول کے ساتھ کرد کے تجربہ کا بھی موقع ملے۔ کہا ہے کہ بے جا
پنڈت جی نے ساتھ رہنے کا اقرار بھی کر دیا تھا، پھر نہ معلوم کیا عوائق پیش آئے کہ چند روز

ذکر کے

بہر حال ہندوؤں پر عیسائیوں کے برکس مسیہ تھام اگیس کی قیدوں کا اثر پڑا تھا، گویا وہی مثال صادق آ رہی تھی اگر کپڑے کو سکھانے کے لئے دھوپ میں دھوئی کھڑا ہوتا ہے، ایک ہی آفتاب ہوتا ہے جس کی شعاعوں سے دھوپ غریب کا چہرہ تو کاہنہ تاجا کرتا ہے، اور ٹھیک اسی وقت یہ بھی دیکھا جاتا ہے، نکر کپڑا جسے دھوپ سکھا رہا تھا، سفید سے سفید تر سفید چھٹاتا ہے۔ آثار کے اس اختلاف کا جو دعویٰ میں لے کیا تھا، کیا اب بھی اس میں شک کی گنجائش باقی ہے؟ بدتر یہ ہے کہ چاندلہ اور سارنگپور نیز ان کے گرد و نواح کے دیہاتوں کی طرف سے ہلا کے بد بعض لوگ گندے، بڑی سیان کرتے تھے۔ کہ

”ماؤں جو ہندو گنہگار تھے ان کو بچتے ہوئے سنا کہ پٹھان بیٹے“

پٹھان شاہ جہاں پور کے علاقہ میں مسلمانوں کی تعمیر ہے۔ جیسے عام طور پر ترک بھی مسلمانوں کو ہندوستان میں کہتے ہیں۔ مطلب یہاں ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ اس علاقہ کے ہندو گنہگار بھی مسلمانوں کی کامیابی اور عیسائیوں کے خرابی میں ان کی حیات کا ذکر کے خوشیاں مناسبت تھے، گویا سمرانی علاقہ کا انتخاب اگر اتنی نام نہاد فرض کے تحت کیا گیا تھا، اسی کی غلامی قرآن و قیامت کر ہے جس پر لکھا ہوا ہے، مگر مسئلہ اٹ گیا جس میں نکر ہوا شہنشاہ و ہونیدار کو کے قرآنی اصول کی تعمیر پہلے بھی ان ہی شکوں میں جوتی رہی ہے، اسی انداز میں ہوگی۔

میں تو لکھتا ہوں کہ مکرانی اور بادشاہی کو بادشاہی کی یا پیشہ قرار دینے والے مسلمانوں نے ہندوستان پہنچ کر تبلیغ اسلام کے دینی فرض کے ساتھ جلد ہی اختیار کیا، لیکن ہندوستان ہی کیا، شاید بادشاہی اور ملوکیت کے سبب دین کی ملکیت کی گنجائش دنیا کے کسی گوشہ میں باقی نہیں رہی ہے، مسعود خرمینا خاص اسلامی ملک ہے، وہاں کے مسزول شاہ کا دین نے خواہ مخواہی کہا ہو کہ انگلستان کے ساتھ کسی ملک بھی بادشاہت اب باقی نہ رہے گی۔

چاہا جائے یا نہ چاہا جائے، مگر ملکات کا بظاہر قدق (تفسیر) ہو چکا ہے، اسی صورت میں

مسلم وغیر مسلم باشند وہ کی ٹی جی آبادیوں کو پستے ملنے کیلئے پہلے نہیں تو بہ جب بادشاہی کا خواب صرف خواب ہی چکا ہے کیا یہ سوچنے کا وقت نہیں آگیا ہے کہ جس وی فرض کی حکومت کے جھگڑوں میں مبتلا ہو کر رہے، انہوں نے قررہائی برقی تھی اس فرض کی ذمہ داری کو وہ محسوس کریں اور سوچیں۔ اس بات کو اکثر اسلامی آبادیوں کے ساتھ مل جل کر رہنے کا ایسا صحیح راستہ کیا ہو سکتا ہے جس پر عمل کر کے کافر فرض بھی ادا ہو سارہے اور انہیا میں دوسری قوموں سے ملنے کے فوائد فرض گوہر دیں۔

ظاہر ہے کہ یہ کوئی معمولی مسئلہ نہیں ہے۔ بہر حال اس باب میں مسلمانوں کو فیصلہ نہ تکت ہیں ہی بڑے کام میں بھی کہنا چاہتا ہوں کہ دوسری باتوں کے ساتھ چاہا جائے تو مدد بخشی کا سینار سیدنا امام اکبر کے ان فیروں کو بھی بنایا جاسکتا ہے جنہیں خدا شہادت ہی کے ان میلوں میں آپ کی رفتار گھٹا سرت و کردار نے پگلی نسلوں کے لئے چھوڑا ہے۔

آپ دیکھ چکے کہ وہی میل جس میں ہمارے کسی کو کم از کم خواتین ہی بڑے مگر اسلام پر مسلمانوں کی روحی تھوڑو میں کلاہ کر کے عیدان نہ سب اور چند صر کے نمائندے شریک ہوئے تھے۔ لیکن میل میں پیٹنے کے بعد سیدنا امام اکبر نے اسلام کے نیلوی حقانی کی تبلیغ کا ذریعہ ان ہی میلوں کو جو بنایا تھا اس اب میں آپ کی سعی و کوشش جی مدد تک پہنچی تھی اس کی داستان سننا چکا ہوں۔

بگداد کا کشمیر میں مولانا طیب صاحب کے حوالے سے یہ روایت جو مدد کی گئی ہے کہ ان کے والد ماجد مولانا فاضل محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ

”قب صاحب شاہ جہاں پر چکا اور حضرت مولانا ازادی منظور منصور پر کراہیں خریف
ہے تو مولانا کو متوب صاحب نے فرمایا کہ اب مجھے مولانا کی وفات خرب معلوم ہوتی ہے۔

کیونکہ حق تعالیٰ کہیں سے جو کام کرنا تھا ادا ہوا ہو چکا۔“

”کلام جولین تھا“ اسے ہی احاطہ کی شرمگ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مولانا محمد تقی بیگنا ہمارے

”تم نے بڑا کام کیا“

اس سے یہ سن کر لگا ہے کہ

”سوئی محترم صاحب نے کہا میں نے کیا کیا؟“

غالب چکر ایک بندہ جوئی تھا، اس نے آگے فرمایا کیا فرمایا گیا؟ معلم بطور کہ وہاں ہر ایک کے اس قدرے سوئے ہیں نے کیا کیا؟ کہنے کے بعد وہ شاد ہوا تھا کہ

”پڑھنے کیا؟“

”جی کہتے ہیں ان خصوصی اخلاق کے بعد یہاں کیا ہے کہ

”بھر جوئی ذکر نے ہاتھ اٹھا کر چار انگشت سے اشارہ کر کے کہا کہ جب تم نے ”سوئی

ماری“ یعنی تھری کی تو ہم نے دیکھا کہ اس کا سینا پادری کا ستاسرہ برس لگا گیا تھا، یہ جیسا کیا کر گئی تھی؟“

دیکھ رہے ہیں، آپ بیک ہی تھری کے ان دو مختلف اعتراضی آئندہ کہ پادری کا سرور جسم، سرکہ یا گھٹ، ہاتھ اندر جی جس کی مشیت ہندوں میں گروادی تھی، جو پادریوں کی بی بیوں میں ہوتی ہے اس کے دل کا سوچا، ان کا دل شکل میں جھک رہی تھی۔

اس کے بعد کہی توں جنم سے بدل وہپ جی شکر ہوتا ہے، یہی شکر وہ فانی جس طرف سے ہوتی رہا میں وہ بھی تھا کہ دی گئی ہے کھنا ہے کر وی سے

”سوئی محترم صاحب نے فرمایا کہ تم کہاں تھے غم کے باہر تھے؟“

صاحب میں ہوئی نے کہا کہ

”میں بھی غم کے اندر تھے

حضرت وہ نے دریافت کیا کہ

”تپ کا بہ کیا ہے؟“

جوئی نے کہا مہائی دس، شاید یہ حضور تک چلتی، لیکن وہ وہی میں سے، پہلیوں کی تپ کی ہوتی تھی۔

جانتے ہیں اس کا نتیجہ کیا ہو؟ مسلمان تو مسلمان لکھا ہے کہ وہ بہت سخت کر

تہندگی و اچھا کر رہے تھے۔

صرف ہی نہیں بلکہ دشمن ہیں، دیکھنا اسی سے وہیں لکھا ہے کہ

”ایک ڈیڑھ صاحب ہندو مذہب“ جن کا نام غالباً اوجیا پرشاد ہے، کھڑے ہوئے۔

اور اس سمون کو دیر تک بیان کرتے رہے کہ کسی کے مشنوں کو برا نہ کہنا ہے بلکہ شایہ

ہیں اس کا مطلب یہی تو ہے کہ مسلمانوں کے غیر عقلی و غیر طبعی و علم کی درست و غلط کی حفاظت کے لئے ایک

ہندو ڈیڑھ کھڑے ہوئے۔ ”اور میں ہندو ہی نہ شمشیر و عام کاہن پروردگار اور ان مسلمانوں کے جیسے

تھکے ہوئے ہیں، اس وقت سامنے آیا تھا صاحب جاننا ہے کہ اس پہلے میں جیسے ہیں اور ہندوؤں کے

سامنے، مسلمانوں پر اعتراض و تنبیہ کے لئے، کئی ایک لکے تھا اس تمام جگہ میں اور غیبا لکھی۔

اس میں میں صاف صاف لکھی کے قرآنی حکم کے قرآنی تفسیر کو شادی و بتوں اس پہلے میں جیسے ہیں طریقہ سے

دیکھا گیا تھا، پانچ کھائی تو ہے اس کو پڑھ لیا۔ اسی طرح میں شکلات سے لکھنے کی راہیں

مسلمان اس تک میں اپنے اور بندہ ہے، میں میرا خیال تو یہی ہے کہ یہ شکلات کے حل کی

ایک راہ میں انشاء اللہ اللہ کے سامنے آجائے گی، یہ دیکھ کر نے والے نے بھی آدم کی بھی نفسیاتی

توانائی کا پابند بنا کر پیدا کیا ہے۔ ان سے اللہ کے اقتدار کے کوئی جدا ہوتا بھی ہے تو جہاں نہیں

ہو سکتا۔ یہاں کا وہ روحانی کے ساتھ حب و باجائے ہے، تو وہیں خود کامل و درست نہیں ہائے لکھی

کر لکھ دو ایک گرم پرورش و دست مہر کا نہ ولی صبیحہ بنا رہا ہے۔ قرآن کی یہ اطلاع تک ہر

غیر متعلق ہی کیوں نہ نظر آتی ہو، لیکن کیا کہیں گے کہ تجربے سے ہمیشہ اس کی تصدیق ہوتی ہے، یعنی آدم

تو جی آدم تجربہ کرتے وہاں نے ترجیح دینی نفسیات تک کے اور اسی قانون کو عہد پایا ہے۔

لیکن ہر تجربہ اپنے ساتھ کچھ مشورہ رکھتا ہے۔ اس قانون کا ذکر کرتے ہوئے آخر میں جیو

فرمایا گیا ہے۔

تَوَاتُرُ مَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ صَدْرِهِ | اچھے باتوں کی لکھی کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے متعلق

وہ یلٹاھا اگا ذو حظ
خظیہ

مزاج میں 'اود' یہ اتنا ہی کو نصیب ہوتی ہے جو بڑا
صاحب نصیب ہے۔

سیرت نزدیک تو اس تجربہ کے عمل نتائج کے مشرق و مغرب کی طرف اس میں نشان کیا گیا ہے۔ کمالی سیرت
بڑے غریب اور وسیع و عریض کی صورت اسی نے ہے کہ برائی کرے دلوں کے مقابل میں جھوٹی ہر
اپنے دل کو تباہ کرتا ہر کس دناکس کے لئے آسان نہیں ہے 'اود' اس سادہ میں دل ہی کی آہنگی سادگی
آہنگی ہے۔ دل میں غریب و عداوت کی آہنگ بھری ہو 'اود' زبان و قلم سے خوبصورت 'خوش کن الفاظ
نکل بھی رہے ہیں تو میں تجربہ کا قرآن میں وعدہ کیا گیا ہے۔ اس کے ظہور کا انتظار بڑی غلطی تک
نقلی ہوگی اس طریقہ سے وہ کہہ دیتے دے گا ہے کہ خود حوکر کا سکہ ہر بائیں اس میں شک
نہیں کہ بچائے غیر کے اپنے دل پر قابو بظاہر آسان معلوم ہوتا ہے لیکن تجربہ بتاتا ہے کہ اکثر
کے لئے یہ آسان بات عموماً دشوار ہوگئی 'اود' اسی لئے غریب کا جواب غریب ہی سے ملے دیتے
رہتے ہیں 'شیطان کا یہی دھڑ ہے جس کا ہر کبھی ختم نہیں ہو سکتا۔ یہ ممانعت، عسقلانی
آیتوں کے بعد

واما یفرح عتث من التیث
نور فاستویذ بآلہ اللہ
ہو الخسبہ العلیہ

اود اگر ایسے وقت میں آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ
وسوسہ آئے گے تو خود اپنے دشمنی پناہ مانگی کیجئے
بائیں وہ خوب سنے دے ہے خوب جاننے والا ہے۔

یہ کلام کو جو ختم کیا گیا ہے اس سے بھی کہا جاسکتا ہے کہ 'شیطان' ممانعت، عسقلانی
یعنی برائی کا عتث یا بدستار سے کرتا، مدام کی دوا کو چنے نہیں دیتا 'برائی کے مقابل
میں برائی ہی کے جذبات کو بھڑکتا ہے۔ علاج اس کا یہ بتایا گیا ہے کہ سارے شیطان کی خیرات
جو بظاہر خوشی مشوروں کے رنگ میں مانتے آتے ہیں ان سے خدا کی پناہ و مروت ہی مانگے 'برائی
کے مقابل میں واقعی دل سے ہم نگر عسقلانی کوں گے تو خدا جو ہائے دلوں کے معان سے آگاہ ہے
وہ اپنے پٹے بتائے ہوئے قانون کے مطابق تجربہ کو ہر حال سامنے لائے گا۔

میں اپنے موضوع بحث سے اس مسئلہ میں شاید زیادہ دھڑکتا ہوا تھا۔ "زندگی کے یوگیاں ہم قرآنی دستور کا درجہ نہ چھوڑیں گے۔ سب کچھ کہنا تو خود تھا، لیکن کچھ حکما جانے، یہی مناسب یہ معلوم ہوا۔" انھوں نے مسیحا علیہ السلام، اکیبر کے ان قرآنی و عقلی نروں کے تعلق پر یہی تھی "جو خدا شناسی کے اکیلوں میں آپ کی طرف سے پیش ہوئے ہیں جن کے تعلق و باذاتی احساس پیش کر دیا ہوا۔" ان نروں کو آپ کے اسانی حکم و علم کے آثار میں شمار کرتا ہوں۔

تاریخ کے جس عہد میں یہ نروں نے مسلمانان ہند کے درمیان پیش ہو رہے تھے یہ وہی زمانہ تھا جب مسلمانوں کی حالت نادر سے متاثر ہو کر ملک کے مختلف گوشوں میں مسلمانوں اس سے ٹکراتے ہوئے تھے کہ وہ کچھ ہوتا تھا وہ تو خیر ہو چکا، لیکن ان ہی حالات میں اس ختم رسیدہ قوم کے بیٹے ۵ جو سال بھی ملے ہر اسے فراہم کرنا چاہئے۔

ان کی کوششیں بھی چنانچہ ملک و ممالک سے ملو ہوتا ہے "افلاس" وہ بھی خواہیوں "دی بد" وہی ہوتی تھیں، لیکن وہ جو کچھ سوچتے تھے، عقل سے سوچتے تھے، عقل میں مشورہ کو پیش کرتی تھی ان پر عمل چرات تھے، اس کے ساتھ بے چارے آخر کرتے کیا؟ اسانی علم و حکم کی حالت ہر ایک کو لاندہانی نہیں ہوتی۔

آج کے چھ تو مسیحا علیہ السلام، اکیبر کی خدمات کی کج قدر قیمت سے اسی نے مسلمانوں کی حرکت میں کرنا چاہئے مبالغہ نہ ہو کہ اس کے مقابل میں عقلی علم و حکم ان ہی کی باتیں زیادہ مشہور و زیادہ ہند کی گئیں "ان ہی کے مشورہ کے مطابق پروگرام بنئے، رہے اور نیچے ان پر مرتب ہو سکتے تھے وہ مرتب ہوتے رہے، آج تک ہو رہے ہیں۔

خصوصاً خدا شناسی کے یہ پہلو قبول صنف دوم۔ مسیحا، اکیبر کی پیدائش کے نصب العین کی نگین و نظیر کے آخری جلوہ گاہ تھے، مہات کی پیش گوئی کہ اپنے اسی باطنی سکافض کی روشنی میں انہوں نے کر دی تھی، لیکن اب اسے کیا کہنے، پتہ بھی چلتا ہے کہ اس زمانہ میں بھی میں یہ پہلو مستعد ہوئے، اس کے بعد بھی یہ پہلو اسی میں جو کچھ ہوا، سب ہی کے تعلق زیادہ ہوا۔

عمومی اثر بھی، تاکہ ان سیلون میں مسلمانوں، عیسائیوں اور ہندوؤں سے باہم مدد ہی سوائے پرکچہ بھی ملتی ہوئی، اندوں کا عمل تو مسلم نہ ہو سکا، لیکن مسلمانوں میں یہی مشہور ہو کر سونٹ عہد قاسم کی بدولت ان ہی کی جست برائی حاشیہ آئاریوں کے ساتھ چند خاص لطیفوں کا ترجمہ بھی مسید الاسلام لکھنے کے متعلق مسلمانوں کی مجلسوں میں ہوتا، ہا، جن کی یاد اب بھی کبھی کبھی بعض گریز م تازہ کرنی جاتی ہے۔

باقی مسلمانوں کے سوا عیسائیوں اور ہندوؤں میں چاندیہ کے ان سیلون اور ان کے تعلق کو کی نظروں سے دور رکھا گیا، انسانوں مسلم ہوتا ہے کہ جیسے پہلے سال کے ہند کی رسالہ مطبع اٹمی کے تمام سواری عہد ہاشم اور مطبع ضبائی کے، تمام سواری عہد حیات صاحبان، دونوں نے ہی کر، اور دوسرے سال کی سونٹ فراہم کنگری مرحومہ کے مرتب کی تھی۔ کتاب جواب ترکی، ترکی میں اس کا ذکر کرتے ہوئے کہ مسلمانوں کی طرف سے جو تعداد چاندیہ اور کے سیلون کی مرتب ہوئی ہے ۱۲ ہی کے تعلق ہے، کہتے ہوئے کہ

”کیفیت میل چاندیہ بھی جس میں پنڈت جی (لندن سہوئی)، بھی دونوں افراد تھے، نہ چھپنے پائی“

آگے یہاں لکھا ہے کہ

”نہ پنڈت جی نے کیفیت مذکور، چھوڑا، نہ کی دیر نہ دغیر، مقامات کے تمام ماحولیت، دل خود کٹر شکر چھوڑا دیں“

جس سے مسلم ہوتا ہے کہ پنڈت جی کی طرف سے بھی چاندیہ کی سرگزشت مرتب ہو کر شائع ہوئی تھی، مگر مجھے یہ محرز نہیں مل سکی، اس کا تو پتہ ہی نہ چلا کہ عیسائیوں کی طرف سے بھی کوئی رپوش چھاپائی گئی تھی یا نہیں چھاپائی گئی تھی۔

قریب کا اقتضا تو یہی ہے کہ عیسائی خستروں کی طرف سے اس زمانہ میں جو اخبار اور جوائے نکلتے تھے کم از کم ان میں ان سیلون کی کاروائیوں کا ذکر ضرور ہوتا ہو گا، لیکن کیا کیجیے کہ اس قسم کی کوئی چیز مجھے نہ مل سکی۔ قرودی مرقہ ہی، لیکن اس کا تو اقتضا یہ ہو سکتا تھا کہ مسلمانوں کے ساتھ دوسرے

فرقہ میں خدا شناسی کے ان سیلوں امداد کی کھڑائیوں کو کنگ کھاہوں سے رکھا گیا تھا۔

نمائندگی کافی گندہ چکا ہے 'صدی نہیں تو پوری صدی میں تو کوئی مشبہ ہی نہیں اس زمانہ میں ہندوستان کا اسلامی پرکھ ہوا یا غیر اسلامی 'دونوں باطل ابتدائی ختروں میں تھے گنتی کے چند ہفتہ نا، اخبار بعض مقامات سے نکلتے تھے، ممکن ہے کہ وہ خٹہ خٹہ دلوں کو میرے ہندو شاہ کوئی جدید سدا دل جائے، لیکن عام حال میں گریں نے عرض کیا 'بھلا ہر ایک وقتی بحث و مباحثہ کی زیادہ اہمیت شاید کسی فرقہ میں ان سیلوں امداد کی کامدائوں کو نہیں دی گئی، یہ بات کہ آئندہ انسانوں کی مادیائی کا کام بھی ان عملی فرقوں سے لیا جاسکتا ہے جو سید عالمؑ اکیس کی طرف سے ان سیلوں میں چلے ہوئے، شاید نہ مضبوطیت یا میری خیال آسانی، بلکہ ممکن ہے اس پر شک بندی تک کا شبہ، شبہ کرے دلوں کو ہر، لیکن یہ اپنا اپنا خیال ہے، میں دوسروں کو ان خیالوں تک پہنچنے کے لئے مجبور نہیں کر سکتا، ایک بات میری نگاہ میں آئی، وہ پیش کردہ گئی۔ ہر دنیا خواہ اس روشنی کو قبول کرے یا نہ کرے، مگر میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں خود اس قدر سے زندگی کی دوسری شاخوں میں سید عالمؑ اکیس کی خدمات کو گے بڑھایا، آپ کے نصب کئے ہوئے پونہ کو پر وہی چڑھایا، ان زندگوں نے ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے اول سے آخر تک اس بات میں لگی جو عملی شاہیں پیش کیں، اور آج تک جس مادی و دینی رہے ہیں، اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے، تو یہی کہا جاسکتا ہے، کہ چاہا ہندو کے فرقوں سے جو عملی دوسرے لے سکتا تھا، اس پر وہ عمل پیرا ہیں۔

دوسرے شکوں میں رہیں گئے، نہ پادریوں کا جوتہ جسے ان سیلوں میں اس غیر ملکی حکومت کی پشت پناہی حاصل تھی، جو ہندوستانی پر مسلط ہو گئی تھی اور مادیست نہ ہی، لیکن باور اسطہ، جو حقیقت ہی حکومت مسلط کی ان سیلوں میں نمائندگی کر رہے تھے، اور کچھ چھلے تو اسی حکومت کے، بخیر کو مضبوطی کرنے کی، دوسری تہیروں میں کو ایک تہیروہ کی تھی، جسے پادری انجام دیتے تھے، انفرض اس لحاظ کے ساتھ سید عالمؑ اکیس نے جو قطع کام کیا تھا، یا آپ کے طرز عمل سے

جو تعلق مکرر مت کے ان نمائندوں سے چاندیو میں قائم ہو گیا تھا، بھنڈو ہی تعلق کو سیدنا امام اگبیر کے ان جانشینوں نے اس غیر ملکی اقتدار کے ساتھ مسلسل قائم رکھا۔ بھنڈو ہندوؤں کو گمان کی سیلوں میں پہلی دفعہ مسلمانوں کے قبیلہ میں دکر خیز کر دیا گیا تھا، لیکن آپ دیکھ چکے ہو گئے ہوں گے کہ وہ چرنے کے ہی سیلوں میں ہندوؤں کی گرویت سیدنا امام اگبیر سے جیسے قریب رہی ہوئی چلی گئی، پھر یہی ملک آپ کے جانشینوں کا بھی اس ملک کی غیر مسلم آبادی خصوصاً ہندوؤں کے ساتھ نظر آتا ہے۔ چاندیو کے ان سیلوں کے ہندوؤں کا ایک طویل سلسلہ ہے جس سے ملک گذشتہ چار سو برسوں سے ملاقات نگہ کر رہا ہے اس طویل عرصہ میں ہندوستان کے ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات نشیب و فراز کی مثالوں سے گزرتے رہے، بلچاؤ کے ساتھ 'بکھاؤ' سیدو کے، غرضیہ کی میسینوں، اسی سے ڈس ایسکین سیدنا امام اگبیر کے جانشینوں نے ان تمام ملاقات میں اپنی ملک کوئی رسمی صورت اختیار نہیں کی، جس کی بنیاد پر یہ سمجھا جائے کہ اس کے کسی خاص طریقہ نام سے ملک کے ان دونوں طبقوں یعنی ہندوؤں اور مسلمانوں میں کشیدگی 'یا منافرت' پیدا ہوئی۔

بلکہ پہلے سال کے پہلے میں یاد ہو گا، مہاشاد و تقریر و دیگر ملکی مجلسوں کے اختتام کے بعد ایک ہندو جی سیدنا امام اگبیر کی خدمت میں تہنیتی جی کے لئے کہنے پر نے حاضر ہوئے کہ "میں پہلے جی سے مذہب کے ختم میں پوچھنا چاہتا ہوں؟" ملاقات ہندو جی کی دل دہی کرتے ہوئے بخیر و دوسری باتوں کے سیدنا امام اگبیر نے آفریں ہی سے فرمایا تھا کہ

"مذہب کے باب میں اطمینان ہے اس کے تصور نہیں کہ مہینہ چندہ مذہب آپ ہم سب کے ساتھ
سب اس مذہب کی باتیں کرتے دہی؟" ملا

ایک جزئی مافریا شخص کا کہ سے زیادہ بکھا ہوا اس خیر کے کا دہی محوس نہ کیا جانے، مگر میں پوچھتا ہوں کہ ایک مافریا شخصیت ملک ہی جی کی تبلیغ کا جو فرض مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے، جب اس فرض سے یکسوئی کے لئے سیدنا امام اگبیر کے نزدیک ہونے چندہ روز کی مخالفت کی ضرورت تھی، تو

سید اسلام اکبر کے جانشینوں کا فیصلہ کر دیا کہ اگر وہ انسانوں کی تعلق کا سوتہ صحت کی طرف
 کے مسلمانوں کے لئے جو آسان کر دیا گیا ہے، اس میں دشمنی نہ پیدا کی جائے، بتایا جائے کہ
 اس فیصلہ کو بے جا فیصلہ ٹھہرانے کی آخر کیا وجہ ہو سکتی ہے، سید اسلام اکبر کے جواب کا یہ جز
 مبینی

پایم مذہب کی باتیں کرتے رہیں۔

یقیناً اٹے جلے رہنے ہی کی صورت میں یہ زیادہ آسان ہے۔

بہر حال غمِ نبوت کے بعد جیسا کہ معلوم ہے، شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا بھی ہے کہ
 "خداست سکہ بھٹ کی گئی ہے"

کنفوقیہ اسی صورت : تم یہ بات ہو جو لوگوں کے نفع و ہلاکت کیلئے
 للناس اے کیے گئے ہو۔

اس کا مطلب شاہ صاحب کے نزدیک یہی ہے، ایسی صورت میں اگر یہ کہا جائے کہ دنیا کے جس حصہ
 میں مسلمانوں کو خدا نے پیغمبر یا اللہ پیغمبر قرار دیا ہے، وہاں کے غیر مسلم باشندوں کی طرف کیا کام
 کرنا، اسلامی طبقہ بھٹ ہے، اسی زیادہ پر مسلمان ہند میں جو لوگ اپنے تبلیغی فرض کو محسوس کر کے
 اسلام اکبر کے جانشینوں کے مشن کے مطابق دشمنی تدبیریں پر مبنی نہ ہونے بلکہ جہاں
 تھے وہیں بڑے ہوئے ہیں، تو بتایا جائے کہ تبلیغ کے کٹائی فرض سے سبکدوشی کی آخری دوسری
 شکل مسلمان ہند کے لئے اور کیا ہو سکتی تھی۔

ہم سمجھتے ہیں کہ اس تبلیغی فرض کا وہ انداز کسی نہیں بتایا، لیکن سید اسلام اکبر کے جانشینوں
 کو ہم دیکھتے ہیں کہ انھوں نے اس سے کوئی غافل نہیں رہے ہیں، دیکھا تو تھا ان بزرگوں کے ذمہ دہ سرف
 باسلام ہونے کی سعادت میں خوش نہیں ہو کر حاصل ہوتی ہی ہے، یوں ہی مختلف اسباب وجوہ کو
 تحت دس ملک کے غیر اسلامی طبقات کے لیڈروں ہند میں سے ان کے ایسے خوش گوار تعلقات
 قائم رہے، جن کو یہ سوں کیلئے اسلامی تعلیمات سے انھوں نے ہونے کی زمین قرار دیا ہو جاتی رہی،

گویا نہ سب کی باتیں کرنے کی ایک صورت یہ بھی تھی۔ اور گرام علیہ پر لوگوں کو اس کا شدید علم نہ ہو سکیں جانتے دے جاتے ہیں کہ دارالعلوم درہند میں جب کبھی موقع بدست ہوا "ہندو حرم کی علی غنائی سنکرت اور بکشا کے سکھائے کا نظم بھی مد میں کیا گیا" یا "طیفہ دے کر طالع کو انہوں کے بکینوں کے لئے بھیجا گیا۔"

لیکن ایسی ہرگز کسی عجیب بات ہے کہ خود مسلمانوں کے مختلف اہزاب اور جماعتوں کی طرف سے دارالعلوم درہند اور سندھیت پر رضی بھی گتہ چیزوں کی گئیں ہوں "بہاوت خاں قصبہ درہند میں بھی دارالعلوم کے متعلق مسلمان باشندوں کے اندر کس کشش کی صورتیں پیدا ہوئیں۔ لیکن جہاں تک جہاں ہوں "قیام دارالعلوم سے اس وقت تک جو زمانہ گزرا ہے" قریب قریب صدی ہی ام۔ یہی ہوری ہے۔ اس طویل مدت میں ہندوستان کی غیر اسلامی آبادی کو مسلمانوں کے اس خالص دینی مرکز سے

علم حاصل کی صدیوں کے دیکھے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں "اور سنکرت زمانوں کے سکھائے کے لئے" "تاکثر قارئین اور محققین اور مولانا قلم نہ رہتا ہوں" "اور نظام محمد خلیفہ کی تدریسی خدمات دارالعلوم نے مل گئیں" "اسی طرح مولانا شہید احمد صاحب دہلوی کے مشعل کے ختمیہ مغل مسکرت کی خدمت میں تعلیمی و ثقافت سے کر علم دارالعلوم سنکرت زمانوں کے بکینے کے لئے بھی گئے" "دیکھے مدد اور مسیحیہ و اکابر فرنگیوں نے یہاں لکھا۔" "اتحاد بھی ضرورت ہے کہ کچھ نہیں تو کم از کم ہندوستان کے مسیحیہ و غائب و غائبان کے ختمیہ مسیحی مسکرت سے دارالعلوم کے علم کو مدد ملے اس کرنے کی ممکنہ صورتیں، قیام کی جائیں، "بکہ ہندی زبان و نگاری مد کے ساتھ جب اس ملک کی رفتاری زبان و نگاری کی مدد سے قوم کو اس کی رو سے، "یہ زبان کی تعلیم کا نظام زیادہ آسان ہو چکا ہے۔" "میرا اثر خیال ہے کہ مسیحیت کا جو مزید اور دہائیوں پا یا جا تا ہے" "اس کے گزیر اور مدد ملے" "اسلامی تعلیمات کا ہندو زبان میں منتقل کر دیا جائے" "یہاں ایک تعلیمی رخصت ہے" "اور انشاء اللہ فرقہ وارانہ غلبہ پیدا ہو کر رہے گا۔"

از ہندو محمد طیب مرزا عرض ہے کہ "مذہب مسلمان کے ہندوئی سان احرار کی طرف سے دارالعلوم کے درجہ فارسی میں ہندی اور مدد کی نگاری جاری کر دیے جانے کی ہدایت کی گئی" "اور ایک مستقل مدد میں ہندی کے لئے مل گیا جو تاج تک جاری ہے" "ہندوئی سے تمام ہندوئیوں دارالعلوم نے پسندیدہ سمجھیں سے۔" "یہاں اور سب سے ہندی کی تعلیم زیادہ سے زیادہ مدد ملے گا" "تاکہ ہندی گئی ہے۔" محمد طیب مرزا

تقدیم و تراجم تو خود کی بات ہے، شاید کسی قسم کی کوئی قابل ذکر شکایت بھی نہیں پیدا ہوئی نہ بائبلز کی طرف سے کبھی ایسی کوئی تلافی بند ہوئی، نہ خود قصہ میں باوجود کہ ہندوؤں کی کٹنی، بادی ہے، ان ہی کو نہایت کا سو قدسیری دانست میں کبھی ملے۔

بہر حال آپ میں کہنا چاہتا ہوں کہ چاندیہ کے ییلوں میں جو کچھ رکھا گیا تھا، اگر سوچا جائے تو یہ نظارہ ان ہی ییلوں کے ساتھ ختم نہیں ہو گیا، بلکہ ان علوم دیوبند کی بددیانتی میں اس بارش کی باغیانہ کی وہ روش اب تک نظر آتی ہے، جسے دیکھے والوں نے ضلع شاہ جہاں کی تھائی ندی گرائی کے معاملہ پر دیکھا تھا، جہاں تک میرا خیال ہے اسوی ہند کی موجودہ شکایات کے حل میں چاہا جائے تو اس روش سے آج بھی استفادہ کا امکان باقی ہے، واللہ وہی من و خدا

الی صراط مستقیم

ادھل کے لئے خدا شناسی کے ان ییلوں سے جہاں یہ روشنی ملتی ہے، تو میں عجیب بات ہے کہ علم کے دائرہ میں ہم جن نظریات خائفہ کی تمیز حرکت قاضی سے کر سکتے ہیں، یا چاہئے، کر گری، کچھ ایسا معلوم ہو سکے کہ ان ہی ییلوں کی بدولت پہلی دفعہ قلم بند ہوئے، میرا شاہ سید الاسلام، الجبر کی شہر کتاب "حمد الاسلام" کی طرف ہے، اس کتاب میں کیا ہے، ظاہر ہے اس پر بحث کا مزاں تری مقام تو سہرت طبع کی جلدی ہو سکتی ہے، بس میں آپ کے خصوصیات کی ترتیب و ترمیم کا کام کیا جائے، مختصر مضمون میں سروسٹ اس سلسلہ میں بس اتنی بات کافی ہے کہ اس کتاب کا خاص اڈیشن جب طبع ہوا تھا تو حضرت شیخ ہندوستان علیہ السلام کا خلاف فرماتے ہوئے در کام فرمایا تھا

لہذا ہاں سرکاری کے ہی بیٹلنگ ٹیکٹ نوویجیٹو کی حکومت، ایک ایسے سیاسی اقتدار سے کہ وہ ہر کوئی ملک سے غصت ہو رہی تھی، جہاں دستہ جہاز کے اس ہنگام میں سب کچھ دیکھا گیا، وہ اسلام کو بھی سن کر ہلاکت سے دوچار ہوا، لیکن تختی نے اس وقت بھی یہ ثابت کیا کہ شکایت کا سختی اسلام نہیں، بلکہ وہی لوگ تھے، جنہوں نے گلی کے ساتھ گلیوں کے پیچھے دیکھ کر خلاف تمام کیا تھا

”اس تحریر کی نسبت حضرت مولانا مسیح اعظم الکبیر کا زبان مبارک سے یہ بھی متاثر ہے
جو مضامین ”تقریر اول پذیر“ میں تحریر کر کے کلام سے سب سے پہلے اس تحریر میں آگئے ہوتے
تفصیل سے نہ کہ ”ہاد علیہ کی یہی“۔

جیسا کہ معلوم ہے ”تقریر اول پذیر“ نامی کتاب میں اسلام کے علمی و علمی نظام کو تیسرا سہارا دینے کے
پہلو میں احوال کے کلام سے مسیح اعظم الکبیر نے فرمایا تھا، لیکن چند ابتدائی ابواب سے زیادہ یہ کتاب
لکھی نہ جا سکی، شیخ ابند حضرت اشرف نے اسی واقعہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے آگے لکھا کہ
”تقریر اول پذیر کے تمام نہ ہونے کا حق شائقین اسلام کو ہے، اس کی مکافات کی موت
یہ اس زمانہ و زمانہ اسلام سے بہتر دوسری نہیں ہو سکتی“۔

پھر اس کتاب جو اسلام کے حلق اپنے ذہن اس میں کرنا ہر کرتے ہوئے حضرت شیخ ابند حضرت اشرف
نے اتمام فرمایا تھا کہ

”تاہذا حکام اسلام، اور ماضیت فلسفہ قدیر و ہر وقت کے لئے جو تہذیبوں کی جاتی ہیں،
ہو کہ پہلے غور کہ کر حضرت قائم، اسلام (سیدنا امام الکبیر) کے مسائل کے مطابق
مکہ وقت ضرور صرف فرمائیں، ہر ہر سے کام میں، اور اصلاح سے دلچسپی نہ
ضروریات موجود نہ انداز حال کے لئے وہ سب تقابیر سے قائم اور مختصر اور بہتر و مفید
ہیں، یا نہیں“۔

جہاں ہر ایک کا متعلق اگرچہ عام مسائل سے معلوم ہوتا ہے، لیکن زیادہ تر ”اسلام“ ہی کے ارتقاء
پہلوؤں کی طرف حضرت شیخ ابند نے اس باج و رافع انداز میں اشارہ فرمایا ہے، آپ کے اس دماغ
کی توفیق تھیں ہی جوتی ہے،

بہر حال یہ کہنا چاہتا ہوں کہ چاہا جانے کے لئے ضرور کسی نیت اور ارادے سے جائے گئے ہوں،
لیکن بخیر دوسرے قرائن کے ایک، بشمول دینی فائدہ مندوں کا یہ بھی ہوا، جیسا کہ حضرت شیخ ابند حضرت
اشرف نے اپنے اسی دریا میں لکھا ہے کہ

”بندہ محمد، محمد و مخلوق کے بعد طالبانِ سارف الہیہ، دل و دماغ کا اسرار و حقیقت کی جستجو میں غور کرتا ہے کہ شیعہ میں پادری نواس صاحبِ دانشی پیاسے قل صاحبِ سکنی موضعِ ہائے مہر و خلیفہ شاہِ جہاں نے جب ایک میلہ جہاں ”میلہ خدا شناسی“ موضعِ جہاں میں منعقد کیا، اہل اطراف و جوانب میں اس شخص کے اشتہار بگڑا کہ ہر مذہب کے علماء آئیں اور اپنے اپنے مذہب کے دلائل و ثبوتیں، تو اس وقت معدنِ الحقائق مغربی و شرقی، مجمع المعارف، منظرِ اطفال، جامع الغیوض و البرکات، تمام علوم و فہرست مہدی بروائی حضور کے امام محمد ثنائیہ علیہ السلام نے اہل اسلام کی طلب پر سہلہ تذکرہ کی شرکت کا اعلان و اچھوت میں رسم فرمایا کہ تاریخِ مہاشا مدنی سرحد آگئی، چونکہ یہ امر بالکل مسلم و تھا کہ مذہبِ اہل بیت و اہل کی کیا صورت تھی کی گئی، اعتراضات و جوابات کی فہرست آئے گی، پارائی اپنے اپنے مذہب کی حقانیت بیان کیا یا نامستور قہر دی ہر کسی کو پیش کرے پڑی گئے تو اس نے یہ نظر احتیاط حضرت مولانا محمد سرور کے خیال میں یہ آیا کہ ہر ایک خود جو اصولِ مسلم اور فروعِ ضروریہ بالخصوص جو اس مقام کے مناسب ہوں، سب کو شامل ہو، حسبِ قواعد و ضوابط مضبوط ہوتی جائے، جس کے تسلیم میں عاقل و منصف کو کوئی دشواری نہ ہو اور کسی قسم کے انکار کی گنجائش نہ ملے۔“

اس کے بعد حضرت شیخ المہذب نے یہ اظہار فرمایا کہ

”چونکہ وقت بہت تنگ تھا اس لئے نہایت محنت کے ساتھ غالباً ایک صد سال کی عمر میں شب میں رات کو ایک تحریر و جامع تحریر فرمائی۔“

لیکن جیسا کہ گذر چکا تحریر کی مقالے کے مقالے کا مقدمہ مسجدِ امام اربعہ کو نہ ملا، بلکہ یہ قول شیخ المہذب

”جلد ذکر میں تو مضامین متعدد تحریر مذکور کو نہ ملے ہی بیان فرمایا اور یہ حقانیت اسلام

جو کہ بھی فرمایا از انہی ہی بیان فرمایا۔“

عقوبی کے برائے ہے "حاجی سداغ" کا ایک قیمتی حصہ اور صدوں کام آنے والا سرمایہ جو تیار ہو گیا تھا اس نے تو عمر بکا قالب اختیار کر لیا "حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اسی سلسلے میں یہ خبر بھی دی ہے کہ

"مولانا سرمدی فرما کہ جس روح اللہ تعالیٰ نے اس کے دینی قلم بند شدہ تحریر کے مطابق کے لکھا ہے اس کا نام "حجۃ الاسلام" تجویز فرما کر اقل ارباب نے فرمایا تھا یہ

"حدا شناسی کے پیر" کی سرگزشت کو ختم کرتے ہوئے "سیدنا امام الکبیر کی کتاب "حجۃ الاسلام" کے ذکر کی قریب ہے "حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر کے اکثر حصوں میں اس نے یہی نقل کر دیا ہے مگر بلا حاست اس میں اس نے اپنے حضرت علامہ سیدنا امام الکبیر کی ہر کالی میں شیخ الہند "بھی شریک تھے" اسی نے جو کچھ آپ نے لکھا ہے شنیہ نہیں دیکھا ہے آپ کے قلم مبارک کی نگہی ہوئی اچالی رد واد کو مناسب معلوم ہوا کہ اس کتاب میں بھی تہریر تصدیق کیا جائے۔ اور ضمیمہ شدہ

ملہ سداغ کے اسی شخص میں یہ حکم فرماتے ہوئے کہ

"صاحبان سداغی اس مقام غیور و حجۃ الاسلام اور نیز دیگر تصانیف حضرت مولانا سیدنا امام الکبیر رحمۃ اللہ علیہ کی اشاعت کے لئے "صرف ہفتہ من تہات مشغولی طور پر مقرر کیا جائے کہ جس دن امام کی حاضرت کو محسوس نہ ہوئی اس نے خدا کا نام اور کفائی چھاپائی میں بھی کوئی نہیں ہونی "بلکہ صحیح عبارت میں نمایاں غلط پیدا ہو گئے۔"

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے "حکمت نامہ" کی نشر و اشاعت کی تجویز کاروں اعلیٰ میں فرمایا ہے۔ "اس حالت کو دیکھ کر کئی بڑے بڑے قاضی و دولہا کا اسرار ملکی کو بے اختیار اس امر پر کہ یہ ہرگز نہ ہو کہ صحت و غرض غلط خبر و تمام اس کا انجام کر کے اس مقام حشر کو چھاپا جائے۔ ہر غرض تو صحیح حاشیہ پر ایسے نفاذات کر دیئے جائیں جس سے تحصیل مطالب ہر کسی کو بے تکلف معلوم ہو جائے۔"

جو تصانیف حضرت مولانا شیخ الہند علیہ السلام

کو ہی کوشش انجام کے ساتھ چھاپ کر ان کی اشاعت میں کوشش کی جائے۔ "اللہ ہی اعلم بقوم"

لیکن شاید حجۃ الاسلام کے سوا سیدنا امام الکبیر کی دوسری کتابوں کے حلق اس تجویز کے مطابق عمل کرنا چاہئے۔

بھی کرنا چاہتا ہوں کہ بہت سے واقعات ہمارے پاس ہی ایسے گزرے ہیں، جن کے بارے میں نتائج کا اندازہ
 ان کے وقوع کے بارے میں نہیں کیا جاسکتا تھا، جو بعد کو لوگوں کے سامنے آئے، یہی حجۃ الاسلام
 کتاب ہے، انکی تو جی ہے کل ایک دن اور سات کے کچھ حصے ہیں، لیکن خدا ہی جانتا ہے کہ اس کے
 مضامین سے دیر تک کب کب کن کن حادثہ میں کس حد تک مستفید ہوتی رہے گی، اور کتنوں کی دستی
 رہیں، اس کتاب کی مکمل نسخہ سے دن بھر پڑھیں یا کسی کی نیلے قریبی رنگ اور ٹھیک نوٹوں کا کاپی منسلک
 ہوتا ہے، جو ان میڈن میں سیدنا امام اکبر کی طرف سے خواہ جتنے غمگین زمانہ میں بھی پیش ہوئے
 ہوں مگر قائم رہا، اٹھائے گا اور کیا جائے، تو ہندوستان کی اسلامی آبادی پہلے پر دوبارہ اش کے
 اگلے ہونے سے پہلے کو چاہے تو ان نوٹوں کی مدد سے آج بھی لکھا سکتی ہے۔ **وہا لقاھا الاذ و حظا عظیم**
صبر و اہل لقاھا الاذ و حظا عظیم۔

بہر حال خدا شہناجی کا یہ سید تو ختم ہو گیا، مسلم نہیں کہ اس کا سلسلہ آئندہ سالوں میں جاری رہا یا
 ان کی ۱۰ میڈن تک ختم ہو گیا، جو بقول ہمارے صنف نام و حیثیت قائم ہی اس نے ہوا تھا، اور اللہ
 کی غرض ہی یہ تھی کہ

کہ جو صنف کے ہر فرد نے اس میں سے اس کی کچھ کچھ حصہ اس نے نقل کر لیا ہے، مگر وہاں اس میں یہ حصہ بھی
 کے اسباب بہت کچھ ہیں، مگر تمام دستوں ایک قرض ہے، جو خدا ہی جانتا ہے، خدا ہی جانتا ہے کہ یہ قرض کس
 کو پہنچا، اور کس کو پہنچا ہے، کہ ان میں سے اس میں سے اس کو جب اس کے شاہان خان اس میں سے پہنچا، ان کا
 کیا کیا ترغیب اتفاق ہے، کہ نظر انتخاب ہو گیا، مگر یہ بڑی اور کچھ اس میں سے اس کو جب اس میں سے پہنچا، ان کا
 میں چھاپا گیا، اسلام کی سوری دھری یا کتب و کتاب کی صورت کے سلسلے میں تقسیم مل کا یہ میں اتفاق، یا ان
 وہاں کا کتب، چھاپا تھا، یہ ہے۔

یہ اس قرض کی ان کی ان کو تہ مشدد و کدی گئی ہے، حضرات کلامی وہاں اس میں سے پہنچا، ان کا
 سرے پہلے ہے، ایک مستقل اور تمام اور نشر و شاعت قائم کر کے اس میں ایک مستقل نسخہ اس نے کول دیا
 کیا ہے کہ اس میں اس صنف کے اسلام یا انھیں حضرت بانی اسلام کے علوم اور تصانیف کو اچھے لباس کے
 ساتھ منظر عام پہنچا دینے کا کام شروع کر دیا گیا ہے، اس میں ہے کہ مکتوب و بیات نامی یہ مکتوب کا سب
 کے منظر و تصانیف کا سب، اس نے آتی شروع ہو جائیں گی۔ **وہا لقاھا الاذ و حظا عظیم**

”آپ کے (یعنی سنی بیان کے) مصلحت پر نہیں آتا، ہاں اگر خوشی گنگا پر شاہ ہوتے ہیں
کی تبدیلی مہد، ڈپٹی کلکٹری پر مقام شاہ جہاں چڑھ گئی ہے تو ان کے مکان پر میں آسکتا
تھا۔ مثلاً شاہ جہاں پر

اور اسی سے افسانہ ہوتا ہے کہ سید اہام اکیبر کے آگوشن تھو کر کشی اندر میں اپنا بیٹا لے کر چلا
جیسے لوگوں سے جو اس زمانہ میں اہلک مسلمانوں اور مسلمانوں کے دی پر اعتراض و تنقید کرنے کے
نے آٹھ کمرے ہوئے تھے، براہ راست ملیں۔ لیکن حشدا ہی جانتا ہے کہ یہاں بہت
ملقات اور نکالنے کے گریز کی راہ دیکھ کر اختیار کرتے ہیں۔

شاہ جہاں پر کا پتہ تو غیر شاہ جہاں پر ہی رہتا رہا، اس کے بعد سید اہام اکیبر گھر واپس
ہوئے، چندی بیٹے گئے، بے تھے کہ چانک نیسے راج کے سفر کا وہ حکم کے آپ جہان نادر ہو گئے
آپ کے اس جگہ کا جو آپ کی زندگی کا آخری جگہ تھا، اس کی تفصیل تو آگے کہی ہے، آمد و رفت میں
تقریباً چھ بیٹے صرف ہوئے، یعنی دوسرا سید و خشتہ کے مہاراج میں منتقل ہوا تھا، اسی سال کے
مہاراج میں آپ مہاراجی جہاز ہوئے، اور جیسے کہ مصنف نام نے فیروزی ہے، اس صاحب سے دوسرے
سال شہزادہ مہاراج میں ہندوستان واپس تشریف لے گئے، گویا جگہ و زماں کا سفر چھ بیٹے
میں ہوا تھا۔

مہاراج کے بعد صرف ایک ہی دکنی دھون کے نیچے ہی بیٹے گئے تھے، واپس ہی اتنے طویل و
طویل سفر تھے، چوتھی تھی، اور جیسے کہ آئندہ معلوم ہوگا، کہ سکر سے واپس ہوتے ہوئے سکھ اور جٹا کی
طریقوں آپ پر اس مرض کا حملہ ہوا، جو آپ کی مہاراجی زندگی کی گواہی ملات تھی۔ کسی نہ کسی طبع
ہندوستان آنے والے جہاز پر آپ کو سوار کر دیا گیا تھا، لیکن جہاز میں مصنف نام نے لکھا ہے کہ
”ایک دن یہ فریت ہوئی کہ یہ سب لوگ ہو گئے“ : مثلاً

کہے ہیں کہ واقعی یا یہی اس وقت ثابت نہ ہوئی، لیکن مرض کا سلسلہ ہماری بیماری واپس پہنچنے کے
بعد بھی نہ مٹا، جب کہ صحت تو پھر بھی حاصل ہوئی تھی، لیکن بقول مصنف نام

تشریف دینا، جو اگر دقت آئی، مگر کما فی حق نہیں گئی، اور کبھی کبھی دودھ و ساقی کا ہوتا۔

زیادہ دیر کا، نہ ہو سکتا کہ فرما، شکل ہو گیا، پھر اس میں بھی کچھ تخفیف ہوئی، یہ ہے

کچھ تخفیف ہوئی، کے الفاظ ہی بتا رہے ہیں کہ تکلیف کا گلی ازالہ نہیں ہوا تھا، آپ لای ہی عادت

میں آئے، مگر وہی پنڈت دیوانند سرسوتی جی نے ہندوستان کے طویل و درمیان و قریب خدا ہی جانتا

ہے کہ کہی مصلحتوں کے زرا اثر اپنی کہ کاوشی کلہ کر مصلح سہانہ پر کے قصبہ دہلی کو بنایا، سیدنا امام اکبر

نے اپنی کتاب قبلہ نگار و دیوانہ میں خود ہی احکام فرمایا ہے کہ

”بعد حمد و صلوة بندہ و مہمندان سرایا گناہ محمد نام کا طرحی لہذا کی خدمت میں حاضر ہوا،

ہے کہ کسی بار، سر پچا فیسے بھری وجہ و سلطان شہنشاہ عالمگیری، میں پنڈت دیوانند

سماج نے دہلی میں ہاکر سرانند مہس نام میں مذہب اسلام پر چند اعتراض کئے، یہ ہے

نہیں کہا، ہاں سنا کہ جب کے جس مہینہ کا ذکر کیا گیا ہے، اس مہینہ کی کس تاریخ سے پنڈت جی کی

گل افشانیوں کہنے، یا شہرہ یاریوں کا یہ قصبہ دہلی میں مشہور ہوا تھا، ابھی ہر قریب کا متفقہ ہے کہ

آفری وجہ میں پنڈت جی نے دہلی کی بیچنکر یا سراں کے طریقہ سے برسرِ انار اسلام کو اپنے قہروں

کا نشانہ بنایا، دہلی کے سلطان بے سببی ہر گئے، شاہ جہاں پر کے سیلوں کی سرگزشت، امام طہر

پر مشہور بھی ہو چکی تھی، نیز قریب مکان کی وجہ سے خود شاہجہان کے سلطانوں کی تکرید، امام اکبر

ہی پر بڑے سکتی تھی، اور شاہ عالم آدمی دہلی سے آئے، یا شاہجہان سے اطلاع دی گئی، نصف نام کے

سواہی سے سلام ہوتا ہے کہ احترام وجہ کے بعد شہاں میں، بفرسید، امام اکبر تک پہنچی،

انہوں نے لکھا ہے کہ

”اسی سال (۱۶۱۹ء) میں میں مکان سے گامی ہوئی تھی، شہاں میں دہلی سے جبری کہ

پنڈت دیوانند تشریف آئے ہوئے ہیں اور سلطانوں کے مذہب پر کچھ اعتراض شہرہ کئے

ہیں، اور شاہجہان نے کتاب تشریف آئی،

شہرہ کر کے اس مطلب وہی ہے کہ پادریوں کی طرف سے پنڈت جی نے بھی برسرِ انار اپنی گل افشانیوں کو

باشعہ باروں کا مسئلہ شروع کیا تھا، پہلے مجھ ذکر کیا ہوں، پنڈت بھی اپنی ذات کے اندر سے اس
 دعوے کا اعلان کرتے پھرتے تھے کہ دنیا کی تمام بت پرست قوموں میں سب سے بڑی بت پرست
 قوم مسلمانوں کی ہے۔ بظاہر رشک میں ہی اپنی اسی اچھوتی اور لوٹکی اچھی سے مسلمانوں کے دل میں
 کو جبراً راج کر رہے تھے پنڈت ہی کے اعتراضوں میں گل سوسہ کی حیثیت اسی اعتراض کو حاصل تھی
 اس کا خاندان اس سے بھی بڑا ہے کہ رشک کے اسی قصے کے سلسلے میں سیدہ ام اکبر نے یہ تذکرہ
 بھی اپنی کتاب ہی اعتراض کے جواب میں لکھی ہے، یہ حال شہابان میں پنڈت ہی کی آنکھیں بند رہی،
 رشک کے مسلمانوں نے تو غیر طلب ہی کیا تھا، لیکن اس بیرونی کشش کے سہا کا، چھٹے غزوہ
 سیدہ ام اکبر بھی رشک کی آنی ہوئی خبروں سے تلاء، نئے قصے، اسی کتاب قبلہ نا کے پہلے
 میں اہتمام فرماتے ہیں کہ

”مسجد العظمیٰ جن احباب رشک کا دھتکا خانا کے غیرت اسلام پر ننگ اسلام بھی
 شروع شہابان میں وہاں رشک ایسٹیا : ص ۷۷

اس میں ننگ نہیں کہ رشک کا مسئلہ نہ تھا، لیکن ذرا سوچئے تو بھی ان باتوں کو کہ قاز کے محل و
 طوائف سفر سے ابھی آپ دالیں ہر سنے ہیں، اہل دین ہی ایسی خدیہ طالت کے ساتھ ہوتی ہے انگریزوں
 میں وقتی طور پر گونا گونا کی صورت کا ہر ہو چکی تھی، لیکن خف ہی نہیں، بلکہ مصنف عام نے یہ
 دیکھا ہے کہ

”مولانا سیدہ ام اکبر، باوجود ضعف اور مرض کے تشریف لے گئے :“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرض کا لگاؤ بھی باقی تھا۔ مولانا حکیم خاں صاحب نے اپنی کتاب
 مذہب مخصوص رشک کے اس واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ لکھا ہے جس کا آگے ذکر آیا ہے :
 اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ رشک کا یہ سفر پہلی میں کیا گیا تھا۔ پہلی کی اس گاڑی کے چکر لوں کی
 اچھے اچھے تھکوتوں کے بھی انگریز بھڑا چھلہڑ جاتے ہیں، پھر مرض اور مرض کی قیامت کے
 ساتھ یہ سفر جس حد تک تکلیف دہ ہو سکتا ہے، خصوصاً راستہ بھی جب بہرہ روز پر اقبال نسا کے

دیباہ میں "نہ کی خزانہ کا کبھی کیا گیا ہے، مگر آپ دیکھ رہے ہیں کہ "غیرتِ اسلام" کے تقاضے نے ہر تقاضے کو سامنے سے ہٹا دیا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دینی کی توہین کا خیال، ہر خیال پر غالب ہے، جس میں میں تھے، کھینچے ہوئے نہ کی بچھا گئے، اور غیبِ شکی کے ساتھ پیسنے، مصطفیٰ صم نے کہا ہے کہ شکی کے اس سفر میں بھی نہیں کہ

"بہت سے خام ساتھ ہوئے" ۵۵۵

بکریٹ، جہاں ہر کے تھے مسلمانوں میں جو نیپیلے ہوئے تھے بھلاہراں ہی کا اثر تھا کہ لوگوں کو غیبِ خبر ہوئی کہ سیدنا امام کبیر احمد پنڈت دیانند جی ہی سہا مشہور و مشہور، مقامِ شکی پر سنے والا ہے تو

"اعرف وجواب سے بہت ہی مخلوق کو شکی کی تقریر کے اشتہار میں معج ہو گئی، ۵۵۶
غلاب، دستور کچھ ایسا مسلم ہوتا ہے کہ شکی کے اس سفر میں قصداً اپنے خاص خاص شاگردوں کو جو دوسرے مقامات میں تھے آپ نے طلب کر لیا تھا، "مولانا حکیم مسعودی صاحب جو اس زمانہ میں محمد تاہی قصبہ جگہ کی مدد میں مدد تھے جو در زمانہ شکی کے وہ بیان راستہ میں ملتا تھا، حکیم صاحب نے کہا ہے کہ سیدنا امام کبیر نے

"ایک تلمیذ رشید مولانا فرحی لکھنوی، کہ منگل بھیجا، کہ اس کو دینی حکیم صاحب کی ملنے کے لئے بلانہ دے، میں یہ ضرور سننے ہی مولوی فرحی لکھنوی کے ہمراہ چلا گیا،" شرک پر پہلی کو ٹھہرا کر فرمایا، "تم بھی ضرور شکی آجانا، حسبِ اہل شہر دین محمد صمدی بھی، شکی پہنچا، ۵۵۷ مثلاً مذہبِ نصوح

بہر حال خدام خاص و تکلفہ و غیرہ، کے سامع مسلمانوں کا بھی کافی مجمع مسلم ہوتا ہے کہ شکی میں اکٹھا ہو گیا تھا، گویا ایک برات ہی اثر پڑی تھی۔ اسی کے ساتھ جب ہم حضرت دہلوی کی برادری دہی ہوئی اس اھلکار کو پتہ تھے ہی دینی شکی پہنچنے کے بعد عام فرمایا گیا ہے کہ آئندہ نے متاخرہ میں سو کہ شہرہ دہی وہاں اور شکی، ٹھہرا دیا، ۵۵۸ قبلہ نامہ

تو کچھ عجیب سی بات معلوم ہوتی ہے، نصف سہ سے زیادہ دن تک باہر سے آئے ہوئے آتے تھے
 مجمع کے رہنے والے، ان کے پیچھے کاظم اور وہ بھی اس طریقہ سے کہ ہر شخص اپنے کھانے پینے کا
 خرچ خودداشت کرے، یہی حکم سیدنا امام اکبر کا تھا جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے اور میں
 بھی جوانی آغازِ موسمِ ہر سال کا

”ظاہر میں برسات کا موسم“

ان الفاظ سے قبل نما کے اسی دریا میں اس کی طرف اشارہ بھی کیا گیا ہے۔

لیکن اپنے ذاتی خضر مرض اور اتنے بڑے مجمع کے قیام و طعام کی دشواریوں سے بے پروا
 ہو کر تین چار دن نہیں بلکہ سو گز ستر دن تک آپ درویشی میں کیوں قائم رہے؟

بظاہر یہ کہ خود آپ کے ذاتی بیان سے بھی معلوم ہوتا ہے، اور دوسروں نے بھی لکھا ہے
 کہ پنڈت جی سے آپ بے پروا و مست و مہر و گشتگر کرتا رہتے تھے۔ قبل نما کے دریا میں آپ
 کے اظہار میں کہ

”ہر چند جا پکر مجمع عام میں پنڈت جی سے اعتراض سنوں اور بالآخر بہت بیت خصلوں کی

اسی وقت میں کے جواب عرض کروں“

لیکن جیسا کہ مصنف عام نے اجمالاً خبر دی ہے کہ

”وہ اٹھ کا بندہ (پنڈت دیانند سرسوتی) گھٹکر پر کانا ہوا۔ وٹھی وٹھی مشرطیں

کرتا تھا۔“

ان وٹھی وٹھی مشرطوں کی تفصیل تو آپ خود سیدنا امام اکبری کے حوالے سے آگے میں گئے

لیکن میں نے نیا دل چاہے مصنف عام کی خبر لکھ رہا ہے کہ

”وہ اٹھ کا بندہ گھٹکر پر کانا ہوا۔“

آپ بھری سے سن چکے ہیں کہ گھٹکر میں بحث و مباحثہ مناظر و کلام کے سیدہ کی پنڈت جی

اپنے وقت میں دھن تھے، ”بچہ پڑا، بچہ پڑا، بچہ پڑا“ والی ہے پھر کے بعد کے فاضل پنڈت

دیکھا چاہے کہ چلیج پر چلیج، اے مسہ تھے، اگرہ، امیر پیشکر جہاں پہنچے شہادت کا جس کو پندت
 ہی شہادت میں پابند تھے۔ مسئلہ میں تائید اور شنوشت کا کھنڈن یعنی تردید اسی کو اپنا پیشہ
 بنا رکھا تھا۔ پندتوں کے توہم دارے سے باہر نکلنے کے بعد جب صابیوں، مسلمانوں وغیرہ
 پندتوں کے خلاف مذہبی گروہ کے دین پرانے کے اعتراضات کا سلسلہ شروع ہوا تھا، سہا، نبور
 سے دایہ رنگہ پندت ہی نے عدم چار کئی تھی، اپنی قریبوں بعد باختر میں پندت ہی کی جگہ کھنڈن
 سے کام لیتے تھے، بعد اس کے ڈاکٹر مرزاگ ایم۔ اے۔ ایل ایل ڈی کی شہادت ان کے
 متعلق گندہ کی کہ پندت ہی کے ساتھ ہی کی تفریق کرتے دہلوی کی ایک مسئلہ دینی تھی، اور جب
 پندت ہی باختر میں اپنے مخالف فریق کی

”ہنسی اڑاتے، قہقہہ لگاتے، توہم لوگ، مسئلہ دہلوی، اس کام میں ان کا ساتھ
 دیتے تھے۔“

اسی گواہی ڈاکٹر فاروقی کی بھی نقل کر چکا ہوں جس میں انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ پندت ہی
 ”مباحث میں تند و ترشش، بہت چہینے والے اور مخالف پر تاجا نرد بار ڈالنے والے تھے۔“
 مسماوی داندہ ان کی تعلیم ”تاری کتاب سے ان شہادتوں کو پہلے اپنے مقررہ پیش کر چکا ہوں
 لیکن عجیب بات ہے کہ سید کا امام الگیر کے متاخرین آئے کے بعد صابی جانتا ہے کہ
 پندت ہی پر کیا حال طاری ہوا، کہ خدا شناسی کے پہلے میں مسکرت آئینہ بھاشا یعنی اسی زبان
 میں قریب کی جن کے کہنے والے پہلے میں دہلوی آدی بھی نہ تھے، ہیں کہا جاسکتا کہ پندت
 کے دل کا جو دہلوی پہلے میں تھا دل ہی کے اندر گیا تھا، اسی راہی کو کھاتے کے لئے روڑ کی پہنچے
 تھے اور روڑ کی کے انتخاب کرنے کی وجہ یہ تھی کہ سید کا امام الگیر کا وطن ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ
 اسی علاقے میں سید مگر اب اسے کیا کہنے، جب حضرت دہلوی باوجود ضعف اور مرض کے روڑ کی پہنچے
 گئے تو وہی پندت ہی جنہوں نے روڑ کی کے مسلمانوں کو بیٹھے بٹھائے بیٹھے چوں کر دیا تھا، اور جب
 پیش قاضی رومی راضی آئی، دہلوی مثال کے مطابق حضرت کی تشریف آوری سے پہلے سب کچھ

کہہ رہے تھے، وہی بجائے آگے بڑھنے کے مگر زیادہ فرد کی راہ ڈھونڈے گئے اور ان کے
سارے پتھرے اور کچھ مباحثوں میں خرچ ہوتے تھے، انڈی میں بالکل اس کے برعکس مباحث
اور گفتگو کے بدلے ہی استعمال ہوتے رہے، کوئی دوسرا گھٹا تو شاید شک و شبہ کی کچھ گنجائش ہی
پر ملتی تھی، لیکن اس سے زیادہ معتبر و میر اند کیا ہو سکتا ہے کہ سیدنا امام اکبر کی زیادہ راست و پخت
ہے، تقدیر کے دریا جو میں فرماتے ہیں

”مگر پخت ہی ایسے کا ہے کہ تھے کہ میدانِ ملاقا میں آتے، جان چراتے کے لئے وہ
راہ کیلئے کا ہے کوئی کو سمجھتے ہی۔“

”راہ کیلئے“ تو پخت ہی کا نام، دستور تھا، فرق ہی تھا کہ پہلے ہی کھیل وہ مباحث اور گفتگو کرنے میں کیلتے تھے
اور اب اسی راہ کو وہ مباحث اور گفتگو کو فتویٰ کرنے کے لئے کھیل رہے تھے۔ اس طرف پخت ہی تو
اپنے سامنے کرتب، اسی کشش میں صرف فرما رہے تھے کہ کسی طرح سیدنا امام اکبر کا سامنا نہ
ہو، اور دوسری طرف ٹھیک اس کے تو پھر سیدنا امام اکبر کو کچھ جارحانہ تھا کہ جس طرح ہی ممکن ہو،
پخت ہی کو میدان میں آنے پر مجبور کر رہے ہیں، خود ہی ارقام فرماتے ہیں، اگر برسہم مباحث پر آمادہ
کرنے کے لئے

”مفتیں کہیں، غیرتیں، دائیں، جھتیں کہیں، سنیوں کو نہیں مگر وہیں پخت ہی کے ہیں،
وہی نہیں کی نہیں رہی۔“

اور اس سے کہیں ختموں، ”غیرتوں“، جھتوں، سنیوں کی کہانی، تحصیل کا علم نہ ہو سکا، مصنف دلام نے
یعنی حد سے زیادہ اجمال سے کام لیا ہے۔ ”آینڈی میٹھی میٹھیں“، بس ان ہی الفاظ میں سب کو
پہیٹ کر انہوں نے رکھ دیا، اور دوسرے ذرائع سے بھی ان تفسیلات کا جھبکا کر چاہئے، تو یہ جہل
سکا۔ چونکہ سترہ سترہ دن تک اردو ہل سوال و جواب کا یہ سلسلہ جاری رہا ہے، اس لئے نگاہیں
بھی خیال گذشتہ ہے کہ باتیں کافی دل چسپ ہوں گی، حکیم کا دست تھانوی وہ کھوارے تفسیر، اکابر
میں ایک لطیفہ کا ذکر کیا گیا ہے کہ پخت ہی نے ایک دفعہ حضرت علی کا کہ۔

حام دانش کے برعکس حضرت امام اس اقدام پر مجبور ہوئے جس کا ذکر قصص اکابر میں حکیم الامت
تھانویؒ کے حوالے سے آیا ہے

”مولانا محمد قاسم صاحب دہلوی دہلی سے واپس کر کے لائے گئے اور بھی چند دنوں
ساتھ ہو گئے۔ سنا ہے کہ مولانا ایک بڑے شیر سے اور ساتھ دالوں سے کہہ دیا تھا کہ کھانا
بارہی کھائیں، مجھ شریٹ کو خبر ہوئی تو دالوں کو دیکھا کہ دعوت خورے آئے ہوں گے
مگر جب راتھی بات کی خبر ہوئی کہ اس طرح کے لوگ ہیں تو اس کے اور مجھ شریٹ
کے محل میں بڑی قدر ہوئی اور اس نے مولانا کو بلایا اور اشتیاق ظاہر کیا“

حضرت حکیم امت نے اس کے بعد بطور جملہ مسترضہ کے یہ بیان کہتے ہوئے کہ
مولانا کی عادت تھی کہ کسی بھی بڑے آدمی سے نہ ملتے تھے۔ ایک دفعہ راجہ دریاست لائے
نواب صاحب کو خبر ہوئی تو مولانا کو بلایا۔ مگر مولانا نہیں گئے اور یہ جملہ کیا کریم دیباقتی
رنگ آداب شاہی سے واقف نہیں ہیں۔ خدا ہائے کیا ہے اولیٰ ہو جلدے۔ نواب
صاحب نے کہا کہ آپ کو آداب وغیرہ سب صاف ہیں۔ آپ تشریف لائیں۔ میں
آپ سے ملنے کا اشتیاق ہے مولانا نے نواب دیا کہ کیا تعجب کی بات ہے چک شتی
تو آپ کو چوٹے کا لہذاؤں میں غرض نہ گئے“

مگر پنڈت جی کو جس طرح بھی پر زور دیا جاتا ہے۔ لیکن اس نصب ایسے سخت مجھ شریٹ کے
جانے پر حضرت تھانویؒ فرماتے تھے کہ

”میں سے اسکا رد کرنا۔ کیونکہ اس سے ملنے میں ہر مصلحت تھی“

مجھ شریٹ سے ملاقات ہوئی اسکا یہ سلسلہ میں پنڈت جی کے طرز عمل کی شکایت کی کہ مقررین
تو انہوں نے برسرِ اندک کیا اور اب جو بے بنیاد کے ملنے عام میں اس سے آنا نہیں چاہتے کہ
ایک کو خدا کا اندیشہ ہے مجھ شریٹ سے بڑے کفر کے اس بے بنیاد اندیشہ کے حلقہ اندکوں میں
نہایت تھا۔ حضرت تھانویؒ کا بیان ہے کہ

مبشریٹ سے کہا کہ نیکو کے ہم ذمہ داری ہے

اسی پر کہتے ہیں کہ پندت جی نے فرمایا تھا کہ میں نے سنا ہے کہ کادو، نہیں کیا۔ حضرت دلائے جس کے کھڑے
میں کہا تھا کہ اب اندہ کر لیجئے مگر اس راغبیائی فعل پہنچ کر کسی طرح نکلا۔ ہونے۔

صوبہ کارنٹل نام کے علاقے سے یہ راست حضرت دلا کے جناح داخل کر چکا ہوں کہ پندت جی نے
شہر کی میں سرکار کو محکمہ عام میں مذہب اسلام پر چند اعتراضات کئے : اسی نے آپ نے ہاؤس کر لیجئے عام میں

پندت جی سے، اعتراض سوں اور ایسا تا فریبنایت خدا و دی، اسی وقت دلا کے جواب عرض کریں :

الفرغ لیجئے عام میں جو اعتراضات اسلام پر کئے گئے تھے آپ کا قصد تھا کہ جواب لیجئے عام میں
لیجئے دیا جائے : اسی فیلیڈ پر سوال ہوتا ہے کہ لیجئے عام میں جب جواب سننے سے پندت جی گریز کرتے

ہے : اور اس حد تک کہ گریز پر ان کا اصول کا نام دیا کہ پندت کے مبشریٹ کی سماعت، ادا لیجئے اس اصول
سے ان کو پناہ نہ ملے۔ ایسی صورت میں چاہئے تو یہی تھا کہ قصد کر دیا جائے تاکہ اصل قصد لیجئے عام میں

جواب سننے کا مقصد باقی رہے۔ ہاتھ۔ مگر دیکھا جاتا ہے کہ سید احمد ام اکبر نے پندت جی کا تاثر لیا
تھا کہ کس حد تک جا رہی تھی : بعد نما سکھ۔ دی سے معلوم ہوتا ہے کہ لیجئے عام میں جواب سننے کے

سے پندت جی جب آکھ رہے ہوئے، بلکہ حضرت دلا سے اس کا نام فرمایا ہے :

”لیجئے عام کی جاہ شوری وہ سو تک آئے :“

یعنی جی نے لیجئے عام کے پندت جی کے بڑے سمیٹ کر آواہ سے زیادہ دوسرا دیوں کے درمیان آپ کے
جو جوں کو سننے کے لئے میں تیار ہو سکتا ہوں۔ ظاہر میں کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ سننا خود سنا

کے دونوں فرقوں کے آدمیوں کی قصد دوسرے سے متصادم نہیں ہو سکتی۔ اور پندت جی کی قصد کئے یا ہٹ جوت
اسی قصد پر ختم میں چوٹی، بلکہ اسی کے ساتھ یہ فریادیں بھی پیش ہوئی کہ جس جگہ میں غیور ہوں وہی آپ

نہیں : میں کہیں نہیں جاؤں گا : اسے حضرت دلا نے نکلنا میں جو یہ اطلاع دی ہے کہ

”مگر اپنے نکلیں تنگ کے سوا کہیں راہی نہ ہونے :“

اس کا ہی مطلب ہے کہ اپنی ضرورت گاہی پر سید احمد ام اکبر کو آنے پر پندت جی نے مجھ کو عرض

کر چکا ہوں کہ پنڈت جی کی یہ تمام گاموں سے جہاں صورتِ دلا خیر سے چمٹے تھے، ان ٹھوسیل کے
 حاصل پر تھی، یہی ہیں بلکہ شہر جہاں تمام سٹانوں کی آبادی تھی، اس سے بھی بڑی فاصلہ تھا۔ خدا کا ارادہ جیسے
 پنڈت جی کو تھا، یہی اندیشہ دوسری طرف سے بھی کیا جاسکتا تھا۔ لیکن پنڈت جی کی پیشہ بلا بھی ماں کی
 جاتی ہے، خاصہ کہ انداز کی وجہ سے وقت بجائے شام کے چاؤ لگتا کہ صبح کو رکھ جائے، بلکہ آمد رفت
 میں کسی قسم کی دشواری۔ ہر ایک پنڈت جی نے اس بگڑ کر کو بھی مسترد کر دیا اور بچا کھاس کے اپنی طرف
 سے شام کا وقت پیش کیا اور شام کو بھی جہ سے جلاوت دیا گیا۔ ظاہر ہے کہ جہ کے بعد ہی کتنا
 دانی رہتا ہے۔ وقت کی تنگی کی شکایت کی گئی تو کہنا بیجا کہ جہ سے نو بجے تک میں وقت لے سکتا
 ہوں۔ ان ہی باتوں کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہوئے کہ

”وقت صبح کے چمٹے جہ سے شام کے ٹھہرائی۔ کسی وقت کی مشکلات کی نو بجے تک جلاوت
 آئی“

تقدیر بننے کے ان سارے قصوں سے مطلب کیا تھا، حضرت دلا نے اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے
 ارقام فرمایا ہے کہ

”نوبے فاصلہ پر کھڑا توڑ توڑ میل کی مسافت کو طے کر کے، اس بجے دشمن پہنچے، ایک
 گھنٹہ میں دروازے سے فارغ ہوئے۔ اس وقت نہ بازو دکھا ہوا جو کھانا سول بیٹے، نہ خود کھانے
 کی جھٹ جویوں، انتظام کیجئے۔ ملازم بریلی، رسالت کا موسم، بیٹو برس گیا، تو اللہ بھی اللہ کی
 رحمت چو گئی“

تہ کی بات یہ تھی جیسا کہ حضرت جی نے کہا ہے کہ

”ان کی دہشت جی کی، یہ غرض تھی کہ لوگ دشمن سے نہ مام اکبیر بھوان کے رہتا، تنگ
 ہو کر بچے جانی، اور ہم نظیم بکائیں“

کچھ تحریری و تقریری مناظر سے کئی بحث بھی معلوم ہوتا ہے پنڈت جی کی طرف سے چھوڑی گئی حضرت کے احوال
 ”پھر اس پر قریب قریب کی شاخ اور گہری ہوئی“

سہری کچھ ہی آتا ہے۔

بہر حال جہاں تک واقعات کا تعلق ہے۔ ان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ پنڈت جی سیدنا امیر
اکبر سے ساتھ کرنے کے لئے فرقت کسی مشروطہ پر نکلا نہ تھے۔ لیکن ٹھیک اس کے قابل میں
سیدنا امیر اکبر کے طرز عمل سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ میں طرز بھی ٹھیک ہو۔ آپ چاہتے تھے کہ
دوبارہ گفتگو کرنے کا موقع پنڈت جی سے مل جائے۔ اسی نے جو مشروطہ ان قید و بند کی وضاحت میں
میں ان کی طرف سے پیش ہوتی رہی۔ سیدنا امیر اکبر ہر ایک کو تسلیم کرتے پٹے جاتے تھے۔ خود ہی
کھاسے کر

تمام خدام نے سب باتوں کو سر رکھا :

گوریا مان پائیگا۔ کہ آپ نہیں آتے ہم ہی آتے ہی۔ کچھ کہیں شام ہی کو آئیں گے۔ کھانے پینے کا
انعام ہوا۔ جو بہر حال برسات کی کالی پہلی راتوں میں دس بجے ہی ہم چاہیں ہوں گے۔ لیکن پنڈت
جی نے اپنی فرود گاہ والی مشروطہ جو پیش کی تھی اسی میں ایک کاغذی راز سفر تھا۔ ٹھیک میں فری جھاڑنی
اس وقت تک قائم ہو چکی تھی۔ وہ دن جس میں پنڈت جی ٹھیرے پہنچے تھے۔ کنٹرولمنٹ ہی کی
عداد کے اندر واقع تھا۔ فری جھاڑنی کی رو سے کنٹرولمنٹ کی عدد میں خود ہی بحث و مباحثہ کے طبعوں
کی قانون نافذات نہیں ہوتی۔ پنڈت جی اس فری دستہ سے غالباً واقف تھے۔ کنٹرولمنٹ جادوں کو
جب اس کاظم ہوا کہ جھاڑنی کی عدد میں اس قسم کا تصرف پیش آنے والا ہے۔ تو حیا کہ حضرت
نے لکھا ہے

تھام وقت نے قلعہ مسافت کر دی کہ سرحد جھاڑنی روڑ کی میں منظر نہ ہونے پائے ہو
اس سے خارج ہو تو کچھ مسافت نہیں :۔

یہوں پنڈت جی کی قیام گاہ کا قصد ختم ہو گیا۔ اور یہی پنڈت جی کی فرسٹ بھی تھی۔ اگر اس کے بعد ہی سیدنا
امیر اکبر نے چاہا کہ قصد ختم نہ ہو۔ کنٹرولمنٹ کی عدد کے باہر جہن محض خطابات تھے۔ انتہا ہے
کہ عہد گاہ میں کی حیثیت گورنر مسجد جی تھی اس کے بعد ہی تک میں حضرت دہرائی ہو گئے کہ پنڈت جی

آپا جیں تو ہم ہی کا استقبال کریں گے، خود ہی کے اعلان میں کہ

”ہم نے مہدی مہدکھ وغیرہ میں پنڈت جی سے اناس قدم رنج فرمائی کیا :“

مگر خدا ہی جانتا ہے کہ وہی پنڈت دیا سندس سنی جو دنیا بھر کو سادہ وارو رہا تھا کہ چلنے دیتے پھرتے تھے ان پر کیا معاملہ جاری تھا کہ کسی طرح وہ دودھ دہرے پر تامل نہ ہوئے اور اس سے بھی حیرت انگیز بات اہام اکیر کا طرف عمل ہے کہ روز دو روز نہیں نصف ماہ سے زیادہ مدت تک تمام مشاغل سے الگ ہو کر زندگی ہی میں صرف اس نے جردی ہو گئے کہ جس طرح بھی ممکن ہو پنڈت جی سے بروداست نکال کر ٹکڑا کر فرہ پیا گیا جائے۔ پنڈت جی کی طرف سے شہر و دیہات کے مختلف حصے چلے جاتے تھے، ”اوپر جی کہہ کی ایک ایک شرط کے سامنے تسلیم خم کئے چلے جاتے تھے گریاٹے کئے ہوئے ہیں کہ کچھ بھی ہو جائے لیکن ایک دفعہ تو اپنی بات ان کے کانوں تک پہنچا کر بہرہ آفرینی تو دہر گئی، یعنی جب آپ کو معلوم ہو کہ کسی دہر سے زبان نکال کر پنڈت جی تیار نہ ہوں گے تو آپ کی طرف سے پنڈت جی کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ

”مرضی ہو، تو آؤ، مناظر و محرم ہی بھی“

حضرت دادا نے اپنے اس پیغام کو نقل کرنے کے بعد اطلاع دی ہے کہ

”مگر جواب تو دکنند پنڈت جی نے اپنی راہ لی۔ شکر میں جیٹہ ”یہ جا جا جا“

حقیقت تو یہ ہے کہ پنڈت جی کا ناقابلِ فہم گریہ اور سید اہام اکیر و عتہ اللہ علیہ کا اس کے مقابلہ میں تعاقب حیرت انگیز ”دونوں ہی کی حقیقت ایک امر کی ہی معلوم ہوتی ہے پنڈت جی کو دینا اہام اکیر کی طاعت خدا شناسی کے سیکھیں ہو چکی تھی، بیان کر چکا ہوں کہ دونوں میں انفرادی طور پر ٹھک بھی ہوئی تھی، آپ نے پنڈت جی کو روک کر کچھ کہنا چاہا تھا، لیکن پنڈت جی یہ کہتے ہوئے کہ ”اب میری کاوت آگیا ہے اب ہم سے کچھ نہیں ہو سکتا“ مثلاً مباحثہ جہاں لہو

یہ بھی ہو، ”دونوں میں گورنر شہنشاہی بھی پیدا ہو چکی تھی“ پھر پیلے کے جسموں میں حضرت دادا کی تفریق کے سننے کا کافی موقع بھی پنڈت جی کو مل چکا تھا، آپ کی ملی قابلیت کا اعتراف بھی جیسا کہ نقل

کر چکا ہوں۔ پنڈت جی کو چکے تھے، آپ کی اسکاٹلج نظری نرم مزاجی مسلح پستی، غیرو کے اندر نہ کرنے کے لئے جی باتوں کی ضرورت تھی، جہاں تک میرا خیال ہے، ان کا مشاہدہ کہنے، یا تجربہ بھی پنڈت جی کو چکے تھے، ہاں یہ ہر شاکی میں سامنے آنے سے پنڈت جی کیوں گنہہ کرتے رہے جیسے سرے سے نہ سوال کچھ ناقابل عمل سا مسلم ہو گیا ہے۔ اسی طرح حضرت امام کے لئے عمل کی گنج تو یہ سے اپنا آپ کو عاجز پاتا ہوں۔ صرف اعتراضوں کا جواب ہی دینا تھا تو اس میں شک نہیں، بہتر صورت تو پانچ رنگ کر جیسے مجمع عام میں پنڈت جی نے اعتراضات کئے تھے، جو اہل حق اسی مجمع عام میں ہی کو اہل حق والوں کو سنا دے جاتے، لیکن جب اس وقت ہوئی تھا کہ پنڈت جی اس پر راضی نہیں ہو رہے ہیں تو مسترانی کے سننے والے مجمع کے سامنے جو ان کی غیرو کا ہی پرکتی تھی، جیسا کہ بعد کو بھی کیا بھی گیا، غیرو ہی اہل حق فرماتے ہیں کہ

”مجھ پر کہہ شیرانی کہ جو ان کے اعتراض سننے والوں سے سننے ہیں ان کے جواب مجمع عام میں سننا ہی، مگر چونکہ یہ بات ایک جلسہ میں ممکن نہ تھی، اور ہم کو وہاں ہوا تو حیدر رسالت وغیرہ ضروریات رہی (اسلام) بھی کچھ عرض کرنا تھا، اور وہ جو ہم پیش و خلیں داد و قرب، رمضان شریف زیادہ شیرانی کی گنجائش نہ تھی، اسی جلسے ایک جلسہ میں تو ان بھی اعتراضوں کے جواب سامنے کو سب میں شک تھے اور وہ جلسوں میں تو حیدر و رسالت کا ذکر کر کے شب و سحر، دوسرے شعبان کو روز کی سے روز دہا، اسی ایک ہی جگہ اور جگہ دن و رات کھڑے رہ کر انہیں کو ہی شیرانی میں کو تازہ کہتے ہیں اور اس خاکسار کا دل بھی یہی ہے، سچا“

عاجل میں کو یہی ہے کہ یہ بار دہا کا دور اس کی نظارہ پنڈت جی کی طرف سے جب ٹوٹا ہوا، اور جیسی ہو گیا کہ مشافہہ ان سے نکال کر کوئی صورت ملتی رہی تو میں جلسوں میں شاکی والوں کو مخاطب کر غیرو کی گنجائش میں پنڈت جی کے اعتراضوں کے جوابات بھی دیے گئے، اور دوسروں نے حضرت امام پر شک نہ کیا، نہ چو کہ پنڈت جی کے ان اعتراضوں کا جواب شاکی کے سامنے دوسری جگہوں میں بھی

بھیلا ہوا تھا۔ خصوصاً جہاں جہاں پنڈت جی نے تقریریں کی تھیں۔ ان لوگوں تک جو ابوں کو نہ جاننے کے لئے اور شاید اس نے بھی کہ کتابی صورت میں ممکن ہے کسی نہ کسی شکل میں پنڈت جی تک بھی ان کے اعتراضوں کے جملہ تصحیح جائیں۔ آپ نے اپنی کتاب قبلہ غارتب فرمائی مگر دیکھا کہ دیکھا کہ آخر میں فرماتے ہیں۔

”میں ہاں (دکن) آکر ہے چاہا کہ بنام خدا اور اعتراض پنڈت جی صاحب اپنے اہلداد کنوں کو پھا کر دیں یعنی ان کے جہاں کو کھڑا کر دیا جواب کروں، تاکہ اس ناموساویہ کے حق میں دھماکا لڑ سکے۔ یہاں ہوا تھا۔“ اور خدا تعالیٰ کی عنایت اور رحمت و مغفرت کو اپنی کارگزاری کا قصبہ لے، الحمد للہ کہ خدا تعالیٰ نے میرا امداد و ہدایت کیا، اور میری فہم و تدبیر کے انداز سے کے موافق اعتراضات نہ کروں کے جوابات لکھ کر کھانے میں اسی کے بعد پنڈت جی کے اعتراضات میں سے پہلے اعتراض کو بائیں الفاظ نقل فرما کر یعنی ”مسلمان چند دن کو بیت پرست کہتے ہیں اور عوام ایک مکان کو مسجد کہتے ہیں“ میں بیت سے بھر رہی ہیں جو مسلمان جواب دیتے ہیں ”بیت پرست کہتے ہیں“ اس نے مسلمانوں کی بت پرستیوں سے کم نہیں؟

مسجد کا نام اکبر فرماتا ہے، غور بنانا اور غور و مصلحت نے جواب میں حقائق دوسروں کے سر پر گھونٹ کر وقف عام فرمایا ہے ”صرف اسی اعتراض کا جواب قبلہ نما کے نام سے شائع ہوا جس کے مفاد میں پر بحث کرنے کا موقع یہاں نہیں ہے کتاب اور مذاہن میں ہے بڑے خدا سے چاہی تو بڑھ سکتے ہیں۔ پنڈت جی کے باقی اعتراضات کیا تھے ان اعتراضوں کے جوابوں کو نظم بند کرنے کا موقع حضرت داتا گھانا نے اس کا چند منٹ لگا دیا تھا۔ قبلہ نما کے دیکھا کہ یہ بلا عبارت خصوصاً یہ ارقام فرما کر ان کے جوابوں کو لکھ کر خدا جواب کروں“ آگے یہ اطلاع ہو دی گئی ہے کہ ”الحمد للہ کہ خدا تعالیٰ نے میرے امداد و ہدایت کیا“

نظاہر اس سے تو بچی لکھ میں آتا ہے کہ اس اعتراض کے سوا پنڈت جی کے دوسرے اعتراض

جواب میں زیر تحریر لکھا تھا، لیکن کسی وجہ سے وہ قائل نہ ہو سکا۔

مگر کیا ہے جب کہ کسی ایک اعتراض کے واسطے جو کہ عام فرمایا گیا ہے وہی جیسوں اعتراضوں کے جواب کو اپنے اور سمجھتے ہوئے ہے اسی سے انکار کیجئے کہ اعتراض جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں، اس میں سطروں میں ختم ہو گیا لیکن متوسطہ تخطی کے ایک تہہ و صفحات صرف اسی ایک اعتراض کے جواب میں اس لئے کافی ہوئے ہیں مگر سطریں حد سے زیادہ گنیں اور گئی ہیں اور عام کتابت کے لحاظ سے جہاں تک میر تقی میر ہے کم از کم تین صفحات سے کم ہیں یہ کتاب ختم نہیں ہو سکتی تھی۔

پھر جہاں ہندوت کی کاسٹروں پر کتب پرستی اور کتب کے روادوں کے تہذیب کی پرستش و عبادت کا کلام بجائے خود اس کی نوعیت جو کہ بھی ہو ان کے علم و عمل کے خلاف کے متعلق جو اسے بھی اس اعتدال کے سنے دینے قائم کریں، لیکن ہم تو پھر بھی سپاس گننا ہی ہیں کہ ان ہی کے بجز کلمے ہوئے اثر سے غیر کاغذ و اندام پر کتب کیلئے سیدنا اقسام، کبیر نے ان کی اسی مشکوٰۃ فیضان کے جواب میں حقانی و سادہ کے مخفی خزانوں کو قبلہ نما میں وقف عام فرما دیا، پس عجب کہ اس حادثے تو اس عجب کے ہندوت ہی ہی ہوئے، اھنہ کیا ہے کہ انکے دیواروں، المساجد کی طرف رخ کر کے خان کائنات کی عبادت

لے جو کہ مسلم ہے مگر کفر و کفر نہیں، انکار ماں کائنات کی عبادت و پرستش کے لئے قرآن نے اٹھارہ جگہ ہے کہ سب سے پہلا کہو یہ ہے جو کہ میں اللہ کی تعریف میں لکھ رہا ہوں، اسی نے انکے کہہ اپنی سب سے پہلی سجدہ گئے ہیں اس کی تعظیم ہی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن میں البیت العتیق (برائے انکے) کے نام سے ہی اس کا ذکر کیا گیا ہے، اعتراض یہی سب سے پہلی آجی سجدہ کو مرکز بنانا کہ جس میں سب سے پہلی سجدہ ہوتا ہے، اسی کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھا کرتے ہیں، اسی سے عرض کیا جاتا ہے کہ جملہ لی الا اوصیاء جلد اور میں کاسد کو یہی سجدہ سجدہ ہے، یعنی انکے کہہ کر کی سجدہ کا سب سے پہلے سجدہ کو قرآن سے کہنا کہ عبادت و تہذیب ہے، پھر ہی اس پر ان سجدہ کی طرف رخ کر کے غرض پڑھتے ہیں، یا زہی کے کہہ پڑھیں جہاں کہیں عبادت سجدہ ہے، اسی کو مرکز سے مراد کرتے ہیں، رخ اس سجدہ کا کہہ ہی کی طرف کرتے ہیں، اپنی عبادت میں سجدہ، اسی کے مشرق و مغرب و شمال و جنوب وغیرہ سمت کے پانچ ہیں۔ ہندوستان والے مغرب کی طرف رخ اس لئے کرتے ہیں کہ ان کے حلق سے پانی سجدہ نمازیں سمت میں واقع ہوئی ہے، جی پڑھتا ہے جہاں کے مسلمانوں کے لحاظ سے جی سمت پانچ، پانی سجدہ واقع ہوئی ہے، اسی طرف نمازیں، ان کا رخ پڑا ہے، خدا انکے کی دعا کی گئی ہو

جو مسلمان کرتے ہیں۔ اس کو دیکھ کر اگر واقعی پنڈت جی اس معاملہ میں جکا ہو گئے تو مسلمان کہہ سکتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کو پہنچتے ہیں تو اس کا مطلب اس کے ساتھ کیا ہو سکتا ہے کہ مسلمان تعلیمات کو بتدائی اور عام بنیادی سطرات سے واقفیت حاصل کئے بغیر اسلام پر تنقید کرتے کے لئے وہ آئیں ہو گئے تھے، بلکہ میں تو یکتا ہوں کہ مسجدوں میں مسلمانوں کو غلامیوں پر ڈھکے ہوئے دیکھ کر آج تک کسی مایوس مای ناخواند بندہ کو بھی اس کا مشہ نہیں ہوتا کہ ”جی دیو اسادور دیو“ انہوں نے مسلمانوں کو پہنچتے ہیں ”یا کھیتوں“ مسلمانوں میں ان کی غلامیوں کو دیکھ کر آج تک کسی کو یہ غلط فہمی نہیں ہوئی کہ سامنے کی ہوا ”یا وقت پہاڑ وغیرہ نظر آتے ہیں“ ان کی مسلمان مہارت کرتے ہوئے، حیرت ہوتی ہے کہ پنڈت جی یہی سمجھ آئی کی کچھ میں اتنی بات بھی نہیں آتی، مسیحی نظام دیکھنے سے صحیح ارشاد فرمایا ہے کہ

”اگر وہ پنڈت جی کو ایسی باتوں میں فرق کرنا نہیں آتا تو یہ شہرہ گال کسی خیال پر مبنی ہو گا۔“

حق تو یہ ہے کہ مسلمانوں سے اتنی عقافت کا مطلب کہ پنڈت جی کی طرف شکل ہے ”اللہ نہ اتنی بیک مغزی“ خواہیہ وہ اتنی ”کلی“ سے توقع ہو سکتی ہے، جسے ایک جاہل مسلمانانہ آدمی کی طرف غصہ کر کے کی بجائے حملت نہیں کر سکتے۔

بلکہ پنڈت جی کی ذہانت مشابہتی اور دلا کی سختی ہے کہ جاہلیت و شرک ”وہ بت پرستی کے شریک“ نام میں بھی سب کچھ پرچ ڈالنے کے باوجود عرب کے جاہلوں کے دلوں میں بھی کہہ سکتا ہے کہ یہ تمہارے کی عبادت کا خطرہ نہ پیدا ہوا جی سے اس عبادت کی تعمیر ہوئی تھی۔ ان احصام اور توں یا سر توں کو تو ان غزوہ پہنچتے تھے، جنہیں جہالت کے نام میں کہہ کے اندھا نہوں نے ماضی کر دیا تھا، لیکن جس عبادت میں ان کے یہ بت دے ہوئے تھے، اس کو قطعاً انہوں نے ترک کر دیا تھا۔

اللہ دینا مسجد کجا، احمدی کیا اونٹنی کی بت پرست، توں نے شاید ہی مسجدوں اور خانوں یا بنگلوں کی

دوسرے صلوٰۃ مشقت عبادت کا برداشت، سامنے ہوتا جی ضروری نہیں ہے، بلکہ تعمیری معرفت یا کمال اللہ وہ ہے کہ کسی پرانی مسجد شہید کی پرستش جب بھی غلامیوں کوئی نقل پیدا نہیں ہوتا، تمہیں کے لئے قبلہ نما مقرر کرنا چاہئے۔ ۵

علاقوں کو کبھی نہیں پہنچا لہذا مسعود بنایا جن میں اپنے بڑوں کو رہنے کے لیے آج تک بچے
 ہیں۔ گریبا انسانی تاریخ میں پندت ہی پہلے آئی جس کے بسنے میں کسی سبکداری کی ضرورت
 کا کوئی خیال ہی نہ تھا۔ اگرچہ اس کے اپنے بدل کے اس کا خود آفریدہ خیال کو غریب مسلمانوں کے سرانہری
 منہ دیا جیسے ان کا یہ اپنی انکسار ہے نظریہ ہے اس طرح بلکہ شیعہ اس جو بھی کچھ زامہ ہی تھا کہ یہ وہ
 دلیری اپنی آپ خیال ہے کہ نہ مٹنے کے لئے کسی اور قوم کا نہیں بلکہ مسلمانوں ہی کا سرانہری مسلمانوں
 کو کچھ بھی ہو پندت ہی کو تا بحیرہ ہلا سیدہ عاصمہ کا انہماک یا عقل وادان کہتے ہیں یہاں تک
 تاریخ میں کہہ کر وہ مسلمانوں کا مسعود کہتے تھے ایسے مسیح ملت دہی سلام ہوتی ہے میں کی طرف اشارہ
 کرتے ہوئے سیدہ عاصمہ کا نام لکھنے کے کام فرمایا ہے کہ

اگر وہاں دانتا یہ حال ہے تو پھر کچھ اور امکان ہے میں کیا عرض کروں، طاقتوں
 خودی دانتا؟

میں تو حضرت دانتا کے ان الفاظ میں مد سے زیادہ احوال دیکھتا تھا کہ وہاں اہل انہماک میں کچھ کچھ جانتے تھے
 مگر مسلمانوں کو یاد رکھنا کہ یہاں آخر میں

”طاقتوں خودی دانتا“

کا یہ فرقہ بے ساختہ غم مبدک سے مل گیا ہے، بجے تو اس میں کچھ اہام کا رنگ نظر آتا ہے، میں
 احوال کی طرف آپ نے افسوس کیا ہے، قطعاً اپنے اعلیٰ رنگ وادپ میں اس وقت تک سامنے نہیں
 آسکتا، جب تک میں انسانی اہام سے ہر نئے جذبات کے بھیدوں کے نیچے دلی ہو سکتی۔

ہاں پھر یہ جذبات کے بھیدوں کی گندگی سے ملک کے باشندوں کی حقیقت جب
 پاک ہو کر آباد ہوگی، وہ بھی نہ کبھی تو پیر حال ہو ہو کر رہے گا، آئی ہو، یاں، تب ہی کچھ حقیقت
 حضرت دانتا کے حوالہ

”طاقتوں خودی دانتا“

کی پہچانی جائے گی، اور خاص وقت ہم میں حال میں ہیں، ملک کے اچھے انہماک کو مسعود کے اس

مٹی کے دیا سے شہر کا شہر خاک سیاہ ہو کر رہ گیا۔

بہر حال جی "آخلاق" کے لکھنے کے لئے ماحول کی ضرورت اس قدر اہم و اکیسر نے محسوس کی ہے کہ یہ ایسی ضرورت ہے کہ جب تک صحیح معنوں میں عقل پرستی مگر دہش نہیں ہوتی تو کم گھمانے کی کوشش کی جائے تو کم اسے کچھ نہیں سکتے اور تو اس لیے سنجیدہ دل سے مدد مانگتا ہے تو کم جیسو اور اوجہت مانگے تھے اور کم کا خیال یہ ہو کر

"سرویشی اور تان کو پڑیشن کے اصول بہانہ گامہ می کے پیدا ہوا تھا جس نے اسے بہت پہلے سرمایہ دیا غلبے کے لیے تھے۔" ورنہ انداز ان کی تعلیم مثلاً بحرہا خیابہ بندے درم
موضع در جنوری ۱۹۲۷ء

گویا گاندھی جی کی تحریک کا کوشش والہ جی کے نزدیک پنڈت جی کے دل و دماغ سے ملا ہوا تھا اسی طرح گردن کا گڑھی کے سائبی پر نیل پر دھیر رام دیو بی۔ اے جن سے ملاقات کا موقع غیر کہ بھی ملا تھا وہ بھی صاف صاف صاف فکروں میں گھستے تھے کہ

"بہانہ گاندھی تو سرمایہ جی کی پڑیشن خلافتی کو صرف عملی صورت دے رہے ہیں۔"
(اخبار جرنل تو مورخہ فروری ۱۹۲۷ء)

اور عاید گاندھی جی اپنے بعض مضامین میں یہ لکھ کر چھاپ چکے ہیں کہ سستیادھ پر کاش میں گندمی اچھانے کے سوا کچھ ہے ہی نہیں۔ یہ اسی عقل پرستی کہ مدھی سستیادھ گاندھی جی۔ محمد حبیب خضر (۱) جہاں یہ اور اسی قسم کی باتیں لکھی اور لکھائی جاتی ہیں وہاں فریب عقل کے لئے راہ پانے کی امید ہی کیا کی جاسکتی ہے۔

میں مناسب یہ ہے کہ آج کے ماحول کا اظہار کرتے ہوئے ہم بھی اسی راستہ ہی کو سراہیں جو کہ دوسرے مسئلہ کی طرف متوجہ ہو جائیں۔

میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ پنڈت جی سے براہ راست مکالمہ اور غلطی کے معافی کی تلاش میں سیدنا امام و اکیر کے مدد سے گزرتے ہوئے امر کی ترجیح کہ مسلمان کلمہ کے سبب اللہ مسجد کو

ہیں پوجتے پنڈت جی کے ذہن میں اھمانی کے ساتھ خصوصیت سے اسی مسئلہ کو کرنا چاہتے تھے اور صرف اتنی ہی بات سمجھانے کے لئے عرض و وصف کی حالت میں چند سو روپیہ مکشکی میں آپ ٹھہرے رہے اس میں پنڈت جی کی اینٹکی بیٹکی مشروطوں کو مسلسل تسلیم کرتے چلے گئے تھے تاکہ آپ کی نظرت کے لحاظ سے آج بھی ہم جی کا تصور میں کر سکتے۔ یعنی اسی سلسلہ میں اگر راجا مکشکی کو کوئی مک پیچھے ہونے کا اسی کے سلسلہ میں ادوار کے طالب ہوئے۔ خود سوچنا چاہئے کہ کس حد تک قریبی عقل و قیاس تو یہ پرکتی ہے یہی نہیں بلکہ پنڈت جی کی طرف سے یہ مادہ جانکا تھا شاید جب پیش آیا یعنی شکر میں بیٹھ کر مکشکی سے روانہ ہو گئے۔ اور اس کے بعد آپ کو بھی جھوٹا مکشکی چھوڑنی پڑی۔ اسی کا ذکر کرتے ہوئے یہ فرام فرمایا گیا ہے۔

”موجودہ ماکشس“ اور ابلی ماہ و قرب رضائی حریف زیادہ ٹھہرے کی گھماش نہ تھی تھی۔ لفظ ہرین اٹھا کر سے کہا گیا تھا ہے کہ یہ واقعی مکشکی کریش نہ آجاتی تھی آپ کے قیام کی مدت شاید اور بھی زیادہ ہوا۔ قبل نمازی کے حوالہ سے نقل کر چکا ہوں کہ ابتداء ماہ شعبان میں آپ مکشکی پہنچے تھے اسی کتاب میں یہ اطلاع آپ سے دی ہے کہ

”بہت دیر ماہ شعبان کر مکشکی سے روانہ ہوا۔“

گو تاہم ویشی یہ کہنا چاہئے کہ ماہ شعبان کا اکثر و بیشتر حصہ مکشکی ہی میں گذرا۔ اور سوانح نہ فرماتے تھے خصوصاً تمام دسیام کا مہینہ رضائی سرور نہ ہوتا۔ اگر کہہ سکتا ہے کہ پنڈت جی کے مقابلہ کا یہ سلسلہ کہاں تک پہنچتا، اندیشہ کیا مسمی، ”جواب ترکہ ترکہ“ میں جن واقعات کی طرف رجسٹری اشارے کئے گئے ہیں افسوس ہے کہ تفصیلات کاروان کے علم نہ ہو سکا۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ متعدد مقامات میں اس قسم کے فتنوں کے ساتھ ملا

”پنڈت جی بھاگتے پھرتے ہیں“ اور مولوی صاحب دسجدہ تالام اجمیر ان کے

پہلے پہلے ہیں۔“

یاد مرے موفی یہی مشہور شعر کو دھا کرتے ہوئے بھی

ہم وہ نہیں کرتے جو کہیں اُکھکیں ہوں ہیں

میں ہوں تہا سارا یہ جیوں ہم، میری جیوں

حضرت داد کی طرف سے پنڈت جی کو خطاب کر کے لکھا ہے کہ

”میرے جیوں میں چال آپ جتنے ہیں، ہم بھی ساتھ ہی چلے جاتے ہیں۔“

اسی کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ عام بھگتوں کا زیادہ تر تسلسل کتاب کے ہی واقع میں پنڈت جی کی طرف سے جو استعمال ہوتا تھا، وہی فساد اور ہنگامہ کے اندیشہ کا تھا، اسی کتاب جو ب رنگی، رنگی میں جیوں کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”فساد کا وقت تو وہ تھا کہ پنڈت جی مہیے عام میں جی کھوں کہ مسلمانوں پر اعتراض کرتے

تھے۔“

اور زیادہ تر یہی صورت پنڈت جی نے اختیار کر رکھی تھی، لیکن یہ ناالام اکیر جب ان سے بدھت گھٹو کرنے کی کوشش کر رہے تھے، رنگی میں آپ سے چٹکے کا ڈھکا انگریز جھڑپٹ اس زمانہ کی شناخت دے رہا تھا، ہمرنگی میں بھی انگریزوں کی فوجی جھانک تھی، یہی حال سیرنگ کا بھی تھا، ان ہی باتوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اسی کتاب میں لکھا ہے کہ

”گو تو اہل ان کنشیل، بھڑت ملہ لٹھی، بھڑت ملہ لٹھی، لٹھی لٹھی، اس پر بھی پنڈت جی کو

خوف ہو۔“

انگریزوں کے حال و صورت کی توڑوں سے اس زمانہ میں سارا بدھت ستاؤ کا نہپ رہا تھا، بقول مصنف کتاب کے

”فرمانِ روائے اچھو، اور بادشاہ کھڑا، مہا جاسے بڑا،“ اور کابل تو سرکار (انگریزی)

سے سخت ہی نہ مکیں۔“

آگے اسی کے بعد ہی کے الفاظ ہیں

”فدا کرینگے تو کہیں، اور ہی عہد نامہ صاحب جیوں کی خبر دیکھ کر گرا، بھڑت ملہ لٹھی۔“

اسی کے ساتھ ان ہی کی یہ بات کہنی صحیح ہے اگر

تھامدیں اگر خدا ہوتا تو اصل سوائی محمد صلی علیہ وسلم کے ہر خواہ گرفتار ہونے پر پشت بھی نہ
اتنا ہی کافی تھا کہ ہم تو پہلے کہیں تھے :

حقیقت یہ ہے کہ ان باتوں کو جب ہم سوچے ہیں تو قسمت کے سوا کچھ کھڑے نہیں آتا کہ پشت بھی
سیدنا الامام اکبر سے لی کر گھٹاواہ ہست و حیرت کرنے سے کیوں کرتا ہے۔ یہ کہوں کہ مکتبہ کے
لٹنے کے بعد ان کے درمیان کی کسی سائن کا ذکر آسکتا تھا۔ آخر کی ہی میں دیکھنے والے اسی
زمانہ میں جب دیکھا تھا، ”یکم“ مست تھا تو ہی قدس اور سرواں روایت کے ماوی ہیں کہ مکتبہ کا وہی
انگریز مجسٹریٹ جس نے حضرت دہاکو چاکر کرنا ت کی بھی اسی ماہ کی شناخت لی تھی ”انیسویں صدی
کری میں گزرنے والی تھی“ جو انگریزی قوم کے اہل علم سے روٹی کا گریبا عہد شہاب تھا، اسی نے بائبل انون
میں سیدنا الامام اکبر سے

”بدرش کی کئی کی وجہ پر بھی“

حضرت تھامدیں گزرتے تھے کہ وہاں ہی

”سوائے دہاکو حلیہ سے ثابت کر دیا کہ گلد سبب میں کی بدرش کے“

یہاں تک تو غیر کوئی ایسی بات نہیں ہے جس پر تعجب ہو، لیکن آگے حضرت تھامدیں نے جو یہ اطلاع
دی ہے کہ

”وہ بھی انگریز مجسٹریٹ، بیت ہی مکتوبہ پر اس وقت کے حکم کا قائل ہو گیا، اور بیت

ابھی طرح پیش آیا، قصص کا کار پڑا دی شدہ، اب جلدی لائی

ہم جب اس خبر کو پڑھتے ہیں تو خیال گزرتا ہے کہ انیسویں صدی میں جب ایک انگریز کو سیدنا
الامام اکبر سے کہا سکتے تھے کہ بدرش کی حکمت اس نقطہ خدا کی (راہیوں کا نتیجہ ہے۔ آپ کے علمی
احترام کی وجہ آپ کی ہی فتوری مکتبی تھی تو، کیسے کہا جا سکتا ہے کہ پشت بھی سے براہ راست
کوئے کی کوشش میں سیدنا الامام اکبر اگر گلاب پر جاتے تو آپ کے خیالات و احسانات کی پشت بھی

بھی متاثر نہ ہونے اور رنگ میں پڑھا ہوا تھا 'یا بڑھایا گیا تھا' اور وہ بھی 'مشقت' اندری میں اس کے کچھ کی نہ ہو جاتی'

لیکن جو واقعہ پیش ہی آیا، اس میں اس کے کثرت و سخاوت کے متعلق کیا سوچا جائے؟ بلا ہرگز یہی سمجھیں آتا ہے کہ آئندہ ہندوستانی تاریخ میں شاید ایک دور وہ اس کے نام سے جانی جائے گی کہ پہلی درست ہی اس کی کج رنگی گئی شاید اس کی کجی اس حد تک نہ پہنچی کہ بقا فرما رہے ہو پر وہ خود کجی کے گھم کے چراغ ہی سے گھمیں آگ لگ گئی، یہاں تک کہ یہ ہے کہ سنی سے جس جھڑپ کے منہ کو بند کرنا ممکن تھا، جب جاری رہنے کیلئے ہی کھڑا ہو گیا تو

"جو پر شد فتنہ گدگشتی بہ پہل"

انہوں سے بھی دیکھا گیا ہے کہ اس کی رو کو دکھانا بھی نظر آتا ہے۔

آخر ہی انگریز عیوض تو تھا، عرض کر چکا ہوں کہ حضرت دہلوی صاحب کے بعد کی طرف سے ابتدائی احساس اس کے بدل میں قبول حضرت تھاکر، یہاں تک

لے جے، لیکن اس سے کہ چکا ہوں کہ ایک تو تھاکر جس میں ہندوستان کے اس کے لئے بڑے تعلیم یافتہ ایک مشرک ہیں۔ خیال تھا کہ ہندوستان میں سیاسی جدوجہد کی ابتدا اپنی مدت و مدت سرسوتی کی بارادیر میں رہی۔ اسے تو ہندوستان کی پرنسپل سید کی کا جنم داتا اور انانی مانی بدلت ہی کو کہا کرتے تھے 'ادبیکو خدا جیو تو خود مرفوعی مشنڈ'، ڈاکٹر مستی دال کی تقریر لاہور کے انگریز اخبار 'تیسویں' میں لکھی تھی۔ اس میں انہوں نے دعویٰ کیا تھا کہ جو ہماری وطن اس سرزمین میں کبھی پیدا ہوئے ان میں سب سے بڑے حبیب وطنی رشی دیا نند تھے (ادبیکو خدا جیو مرفوعی مشنڈ ۶) ایسے کلمہ، جس میں شاخ پرستے سے ہی ہندوستان کی سیاسی جدوجہد کے انی دال کی حیثیت سے پشت جی جی کی انصاف کو سب سے دینی جگہ دی گئی ہے۔ ممکن ہے کہ اس میں کچھ رد و تحریف کو بھی دخل ہو۔ لیکن جس وجہ سے کلمہ اس قسم کے دعووں کو بے بنیاد ٹھہراتا بھی شاید درست ہو گا۔ جس کی تفصیل کا وقت میری اس کتاب میں نہیں ہے۔ مناسب جگہ اس کے لئے وہی کتاب میں دیا نند کو بھی تفہیم کا سلا کو لیا جائے۔ ہندوستان کی کتاب سے نقل کئے گئے ہیں۔ ۱۰

۱۰ خشت طوطی ہندوستان

آثارِ اسلامی و ادبی

”دعوتِ خود بخود آئے ہوں گے۔“

لیکن اے ایسا ہم باتِ حیات کرنے کے بعد ہی آپ سے آپ سے کہے کہ

”موت کے علم کا قائل ہوا اور بہت اچلی طرح عرض کیا۔“

جب ایک انگریز و غیر ملک، غیر قوم کا رہنے والا تھا، ہندوستان کی زبان بھی پوری طرح سمجھ نہیں سکتا تھا۔ اس میں اس اختلاف کا مستاد دیکھا گیا تھا تو پندت جی پر حال اپنے گھر کے آدمی تھے۔ مسیحیت اور اسلام کی بات ملاقات اور گفتگو کے بعد ہی کے احساسات میں کی تبدیلی کی توقع نہ مسمیٰ توقع کیوں ضروری ہو سکتی ہے، ولکن ما قلنا اللہ شہوف و یوکن

”کہا تو ہے کہ اگر اپنی مدد تک سید اسلام، انگریزوں کو کہہ سکتے تھے تو مسیحیت کا کوئی وقت آپ نے اٹھا نہیں رکھا، بلکہ کہنے والا چاہے تو کہہ سکتا ہے کہ آپ کی زندگی کا آخری حصہ شلیہ کی کوشش میں صرف ہوا۔“

”ما سر پہنے تو ہیں، لہٰذا کی کا اور تو غیر روایات سے تفریق اور سال پہلے کا ہے، لیکن لڑکی کے بعد پندت جی کے خائب کے سلسلے میں سیرٹو کی جس سرگزشت کی طرف کتاب جواب نکلی، یہ ترکی میں باہمی الفاظ اشارہ کیا گیا ہے کہ

”مولوی محمد قاسم صاحب نے پندت جی کو سیرٹو سے جھگڑا کر لیں لاکھیں

پہنچایا۔“

اسی کی اطلاع ان الفاظ میں دیتے ہوئے کہ

”پھر پندت دانت لیں، پھر پھر اگر سیرٹو پہنچے، اور وہاں بھی ان کے وہی

دوسرے تھے۔“

”مستفہام نے آگے بھر دی ہے کہ

”پھر چند مرض کے بعد، اور ضعف کے سبب فوت نہ تھی، مگر بہت کر کے

دیسرٹو پہنچے۔“

اور صاحب دستور بددعا مستحکام لڑ گئے تو کہنے لگے آپ جو کچھ کر سکتے تھے کرتے تھے
لیکن قبولِ مصنف امام

”۱۰۱ پنڈت جی، پیرا دھیرہ کر کے وہاں سے کانٹہ ہٹاؤ“

اگرچہ صحیح طور پر سینئر ٹھ کے اسی واقعہ کی تاریخ کا طعنہ ہو سکا، لیکن مصنف امام نے
اس کے بعد یہاں کیا ہے کہ اسی زمانہ میں کتاب ”جواب ترکی بہ ترکی“ خاص لکھی ہوئی اس
نے لکھی گئی تھی

”پنڈت کے بعض متقدموں نے کہ تحریر جواب لکھنا

(تافزوی) ہے سہرا لکھی تھی اور کچھ ادب پٹانگ لکھوں

کے مذہب پر اعتراض کئے گئے“ یہ رسالہ اسی کے

جواب میں ہے :

پہلے بھی نقل کر چکا ہوں، کہ سیدنا امام اکبر کے تلمیذ سید مولانا عبدالمصطفیٰ
صاحب مرحوم کی طرف کتاب کی تالیف منسوب ہے۔ اگرچہ اسی افادت اس کے خود
حضرت دلا کے ہیں۔

بہت حال اس سے معلوم ہوا کہ یہ کتاب جواب ترکی بہ ترکی ”تقریباً اسی زمانہ میں
لکھی گئی کہ جب سینئر ٹھ میں پنڈت جی کے گفتگو کرنے کی کوشش سیدنا امام اکبر
کی طرف سے جاری تھی“ اب ہم دیکھتے ہیں جیہاں کہ اسی کتاب کے آخر میں لکھا ہے۔

”توزیہ رضوان شریف ص ۳۳۳ کو نکھنا مشرور کتاب خانہ

بھگداد ص ۳۱ راہ مذکور ہزار سہشتہ ختم کیا : ص ۳۹

جس کا مطلب یہی ہوا کہ سیدنا امام اکبر کی وفات کی تاریخ ۱۵۷۵ھ کے مطابق
سے کم و بیش چھ سات پینے پہلے یہ کتاب ختم ہوئی، لہذا اس بنیاد پر نکھنا چاہئے کہ
سینئر ٹھ میں پنڈت جی کے حلق میں آپ کی شریف تادی بھلائی مرض دماغیت تقریباً

کہنے والوں سے میں نے جو شناسا ہے، اگر بلا فریبی قصہ عالم اسباب میں میندا
 الامام الکبیر کے لئے جان پر امانت ہو، تو اس بدکم و کم بخت کو تعجب نہ ہو۔
 بہر حال ہم تو خوش ہیں۔ ظاہر اسباب خود یک ہی ہوا، لیکن ہم سے منہ الگیا ہے اور
 اسی کو ہم مانتے ہیں کہ

ما کان نفس ان تصوت الا باذن | نہیں ہے کسی جین جان کیلئے کہ وہ سے مگر اللہ ہی کے
 اللہ کتائب مؤجلا | حکم سے گئے ہوتے قرین وقت کے مطابق۔

ایک کم یا اس میں ۲۰ سال کی فزشتہ عمر کے ساتھ زمین کے اس خاک سپین صہا پر بیٹھے گئے تھے
 اور اسی کتاب بریل کے مطابق جس کے حکم سے آئے تھے اسی کے ان سے الحیۃ النبیۃ اہل بیت علیہم السلام
 کو خبر کنوینہ و افق دلائل و دلیلی سے ملوڑ ہوئے، بلکہ میں ظاہری سبب کی طرف میں سے اشارہ کیا ہے اس
 کے اسنے کی گناہش ہی ایسا ہی کی فیما پر پیدا ہوتی ہے لیکن کج طرح تصبیات ہی کا علم نہ ہو سکا کہ نہ
 کوئی کنائی شہادت ہی اس سلسلے میں لے لی کی نگہ کر کرتے واسطہ مگر کبھی کسی اس کا ذکر کرتے ہی۔

اگر نہ صرف اس طرح میں اسکا من سے علم ہی ہوا، نہایت کا اہل بیت کا تھا۔ ہادی کہنے ہی کہ
 وہ باندہ ایک کالج کے حسابات کی جانے پڑاں اگر کی جانے تو یہ بات معلوم ہوگی
 کہ اس کے کل اخراجات کا سال جس کی تعلیم ہادی کی تعلیم کی افادیت کے لئے
 خرچ نہیں ہوتا۔ (اخبار جسے اترم ص ۲۰۰ رضوی ص ۱۰۰)

جس کا مطلب یہ ہے کہ سیاسی کامیابیوں کے لئے مذہب کے نام کو استعمال کیا جاتا تھا، اور میں قسم
 کی سیاست چلتی ہی کے پیش نظر تھی۔ یہ وہی کتیبوں صحابہ کے ہر وہ کتیبوں کی شہادت اور
 کے اس کا قیاس خیر میں خود اس ملک کے اہل ہندوؤں سے کیا جوتا، یہ ساجی خپ امت نہیں رکھتے
 تھے۔ مشتہادی کے ہم سے ہندوئی کی سلسلہ کی خیر میں مشتہادی میں منافی گئی تھی۔ انہیں ہندو
 میں مشائخ ہوا تھا کہ ہندوئی کے اسنے واسطہ خیر میں بھگت بھگت بھگت بھگت بھگت بھگت بھگت
 سندوں میں مذہب کو کہتے تھے اور ان میں پودا ہندی کی ہے کہنے کے کہ خود کی سوتی چلا کر لکھا تھا
 چھوٹی سے ڈیکلر کیا۔ ڈیکلر کے لئے دیکھئے سوائے ہندی اور ان کی تعلیم کشلاں، باوجود ہندو نام کو
 اور ہم سے کہ جب ان کی روگت ہو جاتی تھی تو اس ملک کے کو ہندو سے ہندو نہیں ہیں ان بھاروں
 کی غوری ہوئے اس کی ملک نہایت ہی گناہش پیدا ہو سکتی ہے۔

